

PARS TERTIA
THEOLOGICÆ
SPIRITUALIS,
FVNDAMENTALIS;

SEU
SCIENTIÆ SALUTIS.

Benè Beatèquè vivendi

In
Tempore, & Æternitate.

DE
CAVSA FINALI
Actuum Vitæ Christianæ:

ET
EIVS OPPOSITO

AUTHORE FELICE SIMPLICI,
THEOLOGO.

TYPIS MONASTERII OLIVENSIS Sacri Ordinis Cisterciensis.

Imprimebat JOANNES JACOBUS TEXTOR,
ANNO M. DC. LXXXVII.

THEOLOGICAL
SPIRITUALS
TERTIA

Handwritten notes in cursive script, partially obscured by ink smudges.

Tempore & Memento
26, VII, 26

Large handwritten signature or name, possibly 'Benedictus', written in a stylized cursive script.

Typis MONASTII CLAVI...
TERTIA

PARS TERTIA
THEOLOGIÆ
SPIRITUALIS

SEU
SCIENTIÆ SALUTIS,

Benè Beateque vivendi

In
Tempore & Æternitate.

DE
CAUSA FINAL

Actuum Vitæ Christianæ:

ET
EJUS OPPOSITO.

AUTHORE FELICE SIMPLICI,
THEOLOGO.

Typis Monasterii Olivensis Sac. Ord. Cisterciensis.
Imprimebat JOANNES JACOBUS Textor.

PARS TERTIA
THEOLOGICAE
SPIRITUALIS

SCIENTIAE SALUTIS

Per Bonum & Malum

In Tempore & Eternitate

CALISA FINA I

Adm. Vice Christiani

EJUS OPPOSITO

NOTIORE FALTE SIMPLICI

THEOLOGO

JOHANNES JACOBUS TERTIUS



PARS TERTIA THEOLOGICÆ SPIRI- TUALIS.

Ars tertia, & Finis Theologiæ Spiritualis, tra-
ctans de Fine supernaturali, cui seipsam tan-
quam hujus Operis coronidem æquius defer-
ret, nisi ultimo omnium Fini, DEO Ter Opt.
Maximo? Et quidem speciali proportionē qua-
dam Spiritui Sancto? Ipse est enim tertia San-
ctissimæ Triadis Persona, ejusquē finis vel ter-
minus. Quia verò respectu creaturæ, finis supernaturalis est
amor, pax, gaudium, seu perfectio, sanctitas, ac beatitudo su-
pernaturalis, quæ quidem etsi indivisimā tota Sanctissima Tri-
nitate in creaturam derivantur, peculiari tamen titulo Spiritui
sancto attribuuntur. Licet enim Pater, & Filius ratione DEIta-
tis sunt & ipsi amor, ratione tamen Personalitatis non sunt a-
mor, sed principium per voluntatem spirativum amoris, qui
amor spiratus seu passivus est propriè Spiritus S. ipse amor
Patris & Filii relativus, prout & per identitatem cum DEItate
Spiritus S. quā DEUS est amor absolutus: DEUS quippe *Cha-1 Joann. 4.*
ritas est. Deinde, quoniam amoris supernaturalis seu charitatis
propriū munus est, hominem perficere, sanctificare, (sive sit
idem charitas quod gratia sanctificans, sive ejus proprietas
principalissima) beatificare: cum amoris, pax & gaudium actus
vel effectus sint: Proprietates verò, actus & effectus creatu-
rarum similes sibi in DEO Uno & Trino respiciunt perfectio-

nes & attributa: Hinc jure merito creatus amor, & ex illo consequens perfectio, sanctitas, beatitudo respectu operantis, ejusque proximi: Tum gloria DEI, & Cælitum, quæ etiam est finis supernaturalis hominis, potissimum ex amore intentus, suam relationem specialiter dicunt ad Spiritum S. tanquam ad Amorem Patris, & Filii, & finem Sanctissimæ Trinitatis: Ideoque & hæc pars ultima Theologiæ amorosæ, de iisdem tractans, Spiritui S. sese totam dedicat & consecrat.

§. II. mus.

De Fine Supernaturali.

Finis supernaturalis imo dividitur in finem *Cujus* seu *Qui*, seu *propter Quem*, & finem, *Cui* & finem *Quo*. Finis supernaturalis *Cujus* est aliquid naturæ indebitum, & fide, vel alio lumine Divino naturam excedente cognitum, cujus gratiâ aliquid ab homine fit, v. g. Gloria DEI extrinseca supernaturaliter cognita, & supernaturaliter promovenda, est finis *Cujus* supernaturalis, propter quam seu ejus promovendæ gratiâ homo perinotus aliquid eligit ad operandum. Finis supernaturalis *Cui* est aliquid fide, vel alio lumine supercælesti, naturæ indebito cognitum, ipsumque creaturæ quâ tali in suo naturali esse spectatæ improporionatum, qualis est v. g. homo gratiâ DEI elevatus ad statum filiorum DEI & jus æternæ beatitudinis, *Cui* nempe homini eadem beatitudo exoptatur. Finis *Quo* supernaturalis est aliquid superna revelatione cognitum, per quod tanquam medium finis *Cujus* fini *Cui* applicatur; ut v. g. Possessio beatitudinis æternæ est finis *Quo*, Quo inquam Beatitudo æterna ab homine possidetur.

Adverte autem juxta Suarez ex utroque fine *Cujus* & *Cui* salvari posse propriam rationem Finis seu Causæ finalis; *interdum* verò itaque conjungi, ut ex utroque coalescat unus integer finis. Quia uterque horum finium potest per se ex-citare voluntatem, & ab ea dirigi, seu intendi propter suam bonitatem: sic enim quando homo inquit sanitatem, se di-git, cui sanitatem vult propter suum commodum & perfe-ctionem, quam per se appetit propter summam conjunctio-nem,

Ita Suarez
Metaph. disp.
23. sect. 2.

nem, vel potius identitatem, quam secum habet. Similiter „ diligit & intendit sanitatem propter perfectionem ipsiusmet „ sanitatis. Unde fit ut totum hoc *Homo sanus* sit integer & ad- „ æquatus finis illius actionis, in quo prædicti duo fines inclu- „ dantur quasi componentes unum integrum finem.)) Cate- „ rùm Spirituales ordinariè operantur propter suprà dictos tres fi- „ nes, tanquam propter unum ex ipsis compositum finem super- „ naturalem: quia v. g. videretur sibi imperfectè operari, si ope- „ raretur tantum propter Gloriam DEI præcisè, seu propter finem Cujus, ita ut hic (humano modo concipiendi loquor) nulla ra- „ tione quasi afficeret DEUM, seu finem Cui. Ratio est: quia finis Cujus seu Qui amatur amore concupiscentiæ, quia amatur alteri, Finis verò Cui amore benevolentiae (seu amicitiae propter se amatur.

Quoniam apud Philosophos de ratione finis Cui est, ut sit bonum amabile amore amicitiae nempe propter se: jam verò apud Spirituales etsi finis Cui nimirum Personæ, Cui aliquod bonum supernaturale amatur, desideratur, intenditur sit amabilis propter suam bonitatem supernaturalem, vel naturalem aliquam perfectionem supernaturaliter cognitam; tamen ut hæc dilectio sit Charitatis, & intentio supernaturalis, illa persona Cui cum suis bonitatibus supernaturalibus & naturalibus, debet cogitari tanquam respectum habens seu pertinens ad DEUM, quòd sit aliquid DEI, id est juxta D. Thomam ut *participans 2da 2da quæst. summi Boni*. Et ita erit aptum objectum materiale, circa quod 26. art. 4. Charitas versari possit: quæ ex motivo formali Bonitatis Divinæ circa illud objectum, genuinum dilectionis proximi eliciet actum. Alioquin si bonitas etiam supernaturalis creata in Persona, eius amoris esset motivum, ille amor non foret procedens ex Charitate, quæ habet pro motivo aliquid increatum, non verò creatum. Porro agendo hac tertia parte de fine supernaturali, illum ita volumus proponere, ut aptus sit pro objecto materiali veræ Charitatis, atque pro motivo intentionis supernaturalis. Denique in hac parte Theologiæ pro exigentia materiæ subinde eosdem tres fines supernaturales nos attingere, subinde duos, subinde unum, de quo Lectorem volumus esse præmonitum.

2dò. Finis apud Spirituales dividi potest in finem operis, & finem operantis; *Finis operis est*, dum v. g. comestio dirigitur in suum proprium finem, nempe alimentum hominis. *Finis operantis est*, v. g. quando homo eandem cibi sumptionem & sui alimentum dirigit in gloriam DEI.

3tò. Finis dividitur in finem proximum, & remotum; *Proximus est*, qui immediatè propter se amatur: ut v. g. est beatitudo æterna. *Remotus est*, ad quem alter finis ordinatur, ut si ordinetur eadem beatitudo ad gloriam DEI.

4tò. Finis dividitur in ultimum, & non ultimum. Apud Spirituales *non ultimus est*, quisquis ille est præter DEUM. *Ultimus finis Cui*, est DEUS; *Finis Ultimus Cujus*, est gloria DEI. Possè autem rectè subordinari finem proximum remoto, & non ultimum ultimo, unumquè propter alium intendi: Neque opus esse per proximos in remotum, & per non ultimum in ultimum progredi, sed sufficit immediatè sistere in remoto, vel ultimo, manifestum est.

5tò. Finis dividitur in intrinsecum, & extrinsecum, *Intrinsecus finis* ad actus morales est honestus, ipsius enim honestas etiam habet rationem objecti formalis motivi, de quo alibi vide.

1. 2. q. 1, 4, 3. Addo ex D. Thoma: Principium humanorum actuum in quantum sunt humani, est finis, & similiter est terminus eorundem. *Extrinsecus est*, qui ab opere, vel operante, realiter distinctus est, ut v. g. Gloria DEI est finis extrinsecus, quem intendere potest honestus actus moralis. Omisiss aliis animadversionibus, tum acceptionibus, & divisionibus finis apud Scholasticos, Finis supernaturalis includens suprà explicatos fines apud Spirituales Theologos alius est respectu ipsius Operantis, tum ejus Proximi in Via, & Patria; alius respectu Cælitum, alius respectu JESU, MARIÆ, JOSEPH; alius respectu DEI Ter Opt. Maximi, ab Operante tamen ejusquè Proximo iidem fines intendendi. De quibus modò restat agendum.

TRACTATUS I.
DE FINE SUPERNATURALI
HOMINIS, RESPECTU IPSIUS PERSONÆ
OPERANTIS; AC EJUS PROXIMI;
IN VIA, ET PATRIA.

Agemus hic imò, de Fine Cui : zdò, de Fine Cujus, respectu ipsius Operantis, ejusquè Proximi.

CAPUT I.

De Fine supernaturali *Cui* respectivè ad
Operantem, & ejus Proximum, in Via,
& Patria.

Ejusmodi finis est ipse Homo operans, & suus Proximus, quatenus sunt amore supernaturali diligibiles, & digni, quibus intendatur finis supernaturalis *Cujus*, videlicet ipsis competens Gloria supernaturalis. Ratio est, quia sicut homo diligibilis est eatenus dilectione naturali, quatenus importat pro objecto dilectionis per lumen rationis proposita bona naturalia; ita idem homo diligibilis efficitur dilectione charitatis supernaturali, inquantum bonis naturalibus, donisque supernaturalibus (lumine fidei cognitis & creditis) affectus, tanquam participans summum Bonum, pro objecto dilectionis proponitur, ut circa illud ex motivo charitatis amor eliciatur. Actus enim dilectionis pro ratione objecti boni efficitur ei proportionatus, cum universaliter actus ab objecto suam sumat speciem, nec ordinariè potest esse major vel minor, similior vel dissimilior, quàm ratio proposita exigit sui objecti, nisi aliquid aliud obster. Porro de donis naturalibus hominis fide cognitis, & supernaturalibus Viæ, & Patriæ, agemus infra convenientiori loco.

E

*Tra. ult. sec. 2.
In subs. 1. & 2.*

In Praxi, ut homo Seipsum, suumque Proximum diligat amore charitatis supernaturali, per fidem proponere debet seipsum sibi, & suum proximum, tanquam creatum ad imaginem & similitudinem DEI, vel quatenus elevatum ad statum supernaturalem gratiæ & beatitudinis æternæ saltem per decretum extrinsecum DEI, aut quatenus redemptum sanguine Christi, (si supponit se aut suum proximum esse extra statum gratiæ) five ut Christianum fidelem prout membrum Christi, (si supponit se vel suum proximum esse in gratia) tanquam elevatum ab intrinseco per gratiam DEI ad visionem beatificam, adeoque tanquam Filium DEI adoptivum, amicum & heredem DEI, coheredem autem Christi; (tum si præter hæc communia, alia quoque specialia dona DEI supernaturalia adverteris in proximo tuo v. g. in aliqua persona sancta & perfecta; propterea) ut ralem ex motivo infinitæ bonitatis Divinæ diligere, sibi quæ & suo proximo quæ tali intendere, optare finem gratiæ & gloriæ, agere pro incremento gratiæ, & felicitatis perpetuæ.

CAPUT II.

De Fine supernaturali *Cujus*, respectu Operantis, & ejus Proximi, in Via, & Patria.

HIC specificatus finis est *Gloria* homini competens. Placuit verò eundem finem nomen claturâ Gloriæ insignire; tum quia finem *Cujus* respectu DEI, Christi, Deiparæ, Cælitum, appellatione quoque Gloriæ intitutor; tum quia pertinentia ad finem *Cujus* commodè referri queunt sub nomen Gloriæ; tum gratiâ facilioris & magis meritoria praxis formandi intentionem, dum sub hoc brevi dicto: *DEUS, facio hoc ad Tuorum, & Tuam Gloriam*; comprehensos intendit tot numero & omnes fines supernaturales *Cujus*, & ad eos penè innumera spectantia.

Gloria igitur supernaturalis homini conveniens, Alia est
Via,

Via, alia Patriæ. Ad Gloriam Viæ refertur imò. Puritas animi à peccatis actualibus contractis; Puritas à reatu poenæ; Puritas ab habitibus vitiorum, & imperfectionibus. Quia sicut in Gloria æterna ad perfectam beatitudinem requiritur amoveri omne prohibens impeditivum perfectæ beatitudinis: ita & in statu præsentis spiritualis vitæ, repræsentativo illius perennis vitæ & gloriæ, tanquam dispositione referente aliqualem similitudinem suæ formæ, ad beatitudinem quanquam imperfectam, necessaria est præfata Puritas: quia & poena peccati, & multò magis ipsum peccatum, hominem à vera felicitate potiunda non modò prohibent & impediunt, verùm & actualiter miserum ac infelicem efficiunt. 2dò. Ad Gloriam viæ pertinet Ornatus animi per gratiam, virtutesquè infusas & acquisitas, ac Dona Spiritûs S. Unde gratia, & ex ea promanans virtus à Theologis vocatur *Semen Gloriæ*, *Gloria inchoata*. 3tio. Contemplatio DEI, & cum eo per Amorem Unio, ac Transformatio, eandem viæ Gloriam respiciunt. Etenim per Contemplationem & Amorem DEI illa cælestis Gloria hic quoque in terris prægustanda Electis datur: Unde Dominus per Jeremiam inquit: *In hoc gloriatur, qui gloriatur, scire & nosse me.* Ex quo infert D. Thomas: *D. Thom. 1.2. q. Ergo ultima hominis gloria vel beatitudo non consistit nisi in cognitione* 3. art. 7. *Jerem. 9.*

DEI.

Porro hæc tria, nempe *Puritatem*, *Ornatum*, *Contemplationem*, & *Amorem* cum sua Unione & Transformatione continet in se *Perfectio Christiana*, & istam *Sanctitas*, & hanc *Beatitudo viæ*. Unde si illa tria pertinent ad Gloriam, quod manifestum est, etiam de Beatitudine viæ (quæ est similis etsi modo imperfecto Beatitudini seu Gloriæ Patriæ) meritoquè titulari possunt etymo *Gloriæ*: sequitur Perfectionem supernaturalem, & Sanctitatem ad Gloriam pertinere, Gloriamquè dici & esse.

Sciendum verò est Puritatem, Ornatum &c: differre inter se, unumquè præsupponere aliud, & superiora aliquid addicere inferioribus. Et ita Puritas præsupponitur ad Ornatum, illa sita est in privativo peccatorum & vitiorum, hic in positiva qualitate gratiæ, virtutum, & donorum. Qui Ornatus licet quoque includat aliquem Amorem, non tamen perfectam Con-

templationem & Amorem, ad quem Ornatus ille prærequiritur. Porro Contemplatio & Amor perfectus cum Puritate & Ornato, ipsa est Perfectio Christiana. Jam verò Perfectio differt à Sanctitate: quia illa principaliter respicit habitus acquisitos charitatis aliarumque virtutum, quibus sit homo promptus & facilis ad operandum ex virtute: Potestque contingere, ut sit quis perfectus (etsi non supernaturaliter) seu expeditus ad actus virtutum, non tamen esse in gratia sanctificante. Quam Sanctitas idque in summis gradibus auctam principaliter respicit: neque potest esse sine Perfectione, seu habitibus acquisitis virtutum &c. quod intelligimus de Sanctitate speciali, non illa communi, quæ etiam infantes baptizati non carent, vel quæ est ordinaria inter pios homines & iustos. Denique Sanctitas ad Beatitudinem prærequiritur, quodue plus hæc dicat præ illa, ex infra dictis de iisdem patet.

Ad Gloriam Patriæ quid pertineat, seu quid & qualis sit, infra videbimus: modò de Gloria viatorum explicanda per suas partes sequentibus agendum.

SECTIO I.

DE Supernaturali Puritate animi à peccatis actualibus contractis, & habitibus vitiorum, ac imperfectionibus; Et de oppositis Puritatis; Tum de Puritate à reatu poenæ.

§ I. mus.

Vide D. Thom.

Puritas à peccatis mortalibus commissis, est Privatio lib. 2. quæst. 86. macule moralis, positæ in difformitate actûs à dictamine luminis rationis: tum est nitor infusæ gratiæ sanctificantis, excludens maculam peccati,

V. Suarez de physice sitam in privatione demeritoria ejusdem gratiæ.

Puritas à peccatis venialibus contractis, est privatio labis moralis consistens in carentia levis difformitatis actuum ad lumen rationis, legemque Divinam: tum in carentia amissæ per peccatum dispositionis ad maiorem fervorem charitatis.

Puritas ab habitibus vitiorum, est privatio motuum & inclinationis ad defectus culpabiles. Ubi quoad habitus congenitos seu passio-

passiones animi, earum privatio (quatenus inclinant ad malum) intelligitur esse partialis, non totalis, nisi quibusdam ex speciali privilegio concessum fuerit. Quoad verò habitus acquisitos, hi plerumque in perfectis prorsus auferri possunt.

Puritas ab imperfectionibus est triplex. 1^a est Privatio defectuum inculpabilium in actibus virtuosis. 2^a est Depuratio intellectus à phantasmatibus, sinè quorum usu aliquis contemplatur DEUM. 3^a est Depuratio voluntatis ab omni Irretentibili etiam bono, quo, à meliori bono, mens irretita tenetur, nè illud efficaciter velit, id est actu ipso prosequatur.

Gradus Puritatis.

Gradus Puritatis à peccatis mortalibus, actualibus, præteritis, est unicus, situs in totali privatione maculæ peccati, seu gravis difformitatis actuum præteritorum ad lumen rationis, legemque æternam, facta per conformitatem voluntatis (rectificatæ retractatione peccati, siue poenitentia iustificante) ad lumen rationis, legemque Divinam: Tum similis gradus situs est in positione nitoris gratiæ iustificantis, excludentis prorsus omnem labem peccati lethalis.

Gradus Puritatis à peccatis venialibus, itidem unicus est, positus in privatione labis peccati, seu levis difformitatis actuum ad lumen rationis, legemque Divinam, per conformitatem poenitentis voluntatis ad eadem: Tum in positione dispositionis ad maiorem fervorem charitatis.

Gradus Puritatis ab imminetibus peccatis lethalibus in Via Purgativa seu Incipientium est, si hæc non perperrentur ex malitia, seu ex certa scientia. Altior est idem gradus, si caveantur peccata ex fragilitate, committenda. Altissimus, si nec ex ignorantia fiant.

*Vide fufius de
ejusmodi grad.
suprà 1. 2. tra.*

Gradus Puritatis à futuris venialibus peccatis, in Via Illuminativa seu Proficientium est, dum non committuntur ex certa scientia. Altior is gradus est, quatenus non fiant ex fragilitate. Altissimus, si neque ex ignorantia contingant.

*1. cap. 2. sec.
4. § 4. 5.*

Gradus Puritatis ab imperfectionibus contrahendis in Via Unitiva seu Perfectorum est, quatenus non incurruntur ex certa scientia. Altior, si non fiant ex fragilitate. Altissimus, si neque ex ignorantia accendant.

Gradus & Iudicia Profectus Spiritualis in Puritate à peccatis, collecti ex Asceticis Piiſſimi P. Lancicii.

Opusc. de grad. profect. in virtut. cap. 1.

SI homo nunquam cum plena deliberatione **DEUM** offendit.

2. Si nunquam etiam indeliberatè grave peccatum veniale voluntariè committit.

3. Si nec leviter venialiter peccat contra multas species venialium.

4. Si nec contra paucas species venialium sæpè delinquit, sed rarissimè

5. Si etiam levia quæ periculosa sunt, nunquam committit.

6. Si nunquam in DEI cultu etiam venialiter peccat; scilicet in oratione, meditationibus, Divino officio, Sacro audiendo vel dicendo, administratione & susceptione Sacramentorum, & aliis functionibus sacris Ecclesiasticis.

7. Si etiam in rebus aliis & materiis nunquam talia venialia committit etiam levia, quæ valde dedecent maturum & gravem virum; uti sunt mendacia, contentiones &c.

8. Si exterius nullum veniale committit.

9. Si quotannis saltèm unum aliquod peccatum veniale minuat.

10. Si quis minimum peccatum veniale maximi & pluris quàm antea facit, & eius emendationem non differt & quodvis tanquam gravissimum vitat, & deflet commissum.

11. Si etiam peccata materialia caver; ubi sunt ea, quæ culpæ non sunt, ob defectum solum inculpabilem considerationis, seu ut Theologi loquuntur, ob defectum advertentiæ rationis: & ea quæ vocantur imperfectiones seu defectus; uti sunt distractiones involuntariæ, & indeliberatæ, & prorsus inculpabiles, agitatio digitorum inanis, seu ut aliqui appellant tympanizatio, masticatio festucæ, extremi cinguli aut rosarii vel benedicti numismatis rosario appensioratio, digitorum singulorum ad strepitum edendum instituta tractio, capitis non necessarius motus, manuum in familiari colloquio gesticulatio,

culatio, ex primo motu verba iracundè prolata, & his similia : quæ tamen & Philosophi morales, & Sancti magni olim improbabant; uti est in sedendo genu supra genu ponere, quod in S. Arsenio, duorum antea filiorum Imperatoris Magistro improbabant Patres, teste Methaphraste in eius vita, & S. Basilii & S. Vincentius damnant, & his similia. Christus enim Ecclesiam vult esse sinè macula peccati, & sinè ruga imperfectio-
num.

12. Si quoad ista quodammodo (moraliter loquendo) sumus velut impeccabiles, id est ægrè, difficulterquè labamur in ea, in quæ nostra fragilitas, & vitæ huius conditio, post peccato naturam nostram vitiatam, pertrahit etiam quandoque perfectissimos, sed quasi nolentes.

13. Si quis etiam speciem peccati & signum fugiat, & deplorat.

14. Si in peccatum lapsus statim culpam aboleat dolore, amore DEI, actibus contrariis, & cessatione à similibus peccatis.

15. Si quis non tantum se à peccatis (modis suprãdictis) purgãrit, sed ardentè quoque optet, & conetur modis, quibus potest, alios quoque ab iis esse vacuos.

Gradus & Indicia Profectus Spiritualis in Puritate à passionibus; desumpti iidem ex Asceticis P. Lancicii.

Opusc. de grad. profect. in virt.

1. SI passionès naturales & si vehementer nos infestent, nunquam nos ad offendendum DEUM, vel proximum perducant. Cuius rei semper est periculum, dum passionès naturales commoventur.

2. Si non sint passionès vehementes, ut antea, sed mitiores; quæ etsi non ad peccatum, tamen in peccati periculum adducunt propter nostri perturbationem, aut incitationem: quæ si vehemens sit, etiam circa res exiguas & viles, valde obest profectui, nî comprimatur statim.

3. Si passionès etiam non vehementes raræ sint, & non frequenter involent, imò nè quidem inquietent, sed quasi speculativè exurgant, nullâ in nobis relicta perturbatione.

4. Si

4. Si passionibus naturalibus, quæ aliàs nos ad mala disponebant, vel inclinabant, nunc temper ad bona tantum utamur, & iis veluti gladio Goliath, naturæ vitiatæ & diabolo reddamur terribiles.

5. Si rectæ rationis ductu, non passionis, hoc est mero affectus naturalis impulsu ad res non malas, sed indifferenter feramur, uti sunt, conversationes cum hoc & non cum illo, mansio hoc in loco non in illo, occupatio circa hoc non illud.

*Opusc. de grad. Gradus & Iudicia Profectus Spiritualis in Puritate à vitiis
profectus in seu pravis habitibus acquisitis, decerpti ex Ascericis
vir. cap. 7. prænominati P. Lancicii.*

1. Si nunc sentimus inclinationem minorem ad peccata, acquisitam olim per actus pravorum. Nam sicut habitus mali producuntur per actus malos & augentur, ita per actus bonos, præsertim intensos, minuuntur, acquisito vel aucto habitu contrario bono.

2. Si nunc positivam difficultatem sentimus ad eosdem habitus pravorum.

3. Si nunc sentimus maiorem facilitatem ad resistendum pravis tentationibus, negando consensum.

4. Si quasi quandam connaturalem sentiamus nauseam omnium actuum pravorum & imperfectionum, ad quas per habitum inclinabamur antea: & è contrario ardens desiderium & affectum efficacem ad executionem boni contrarii pravis habitibus, statim ac per primam & simplicem apprehensionem nobis repræsentatur cogitatio boni vel mali. Hoc enim certissimum est signum, habitus vitiosos esse dissipatos vel totaliter, vel magna ex parte, & brevi per contrarios tales actus totaliter evellendos.

5. Si quis sentiat quandam impossibilitatem ad omnes actus pravorum, talem qualis erat in S. Joseph sollicitato à Domina. *Quomodo inquit possum hoc facere, & peccare in DEUM meum?* Et in Apostolo: *Certus sum quia neque mors, neque vita &c. neque creatura aliqua poterit nos separare à charitate Christi.* De talibus

Gen. 39. 3.

Rom. 8.

talibus Christus ait : Non potest arbor bona malos fructus facere. Et Matth. 7. 4. 8. Omnis qui natus est ex D E O, peccatum non facit (scilicet mortale 1. Io. 3. 9. vel veniale deliberatè) & non potest peccare. Hucusque Lancicius.

Gradus Puritatis ex Angelico Doctore

D. Thomas supra illa verba S. Dionysii Areopagitæ : Sanctitas est, ab omni labe seu vitio libera perfectaque ac omni ex d. 10. q. 4. ad parte incontaminata Puritas : inquit. In his verbis tres gradus munditiæ 4. & in 3. d. 3. designantur, qui ad Sanctitatem requiruntur. Quorum primus est libertas ab omni immunditia peccati actualis, & imperfectionis, quæ est immunditia legalis. c. 12. de Divi.

Secundus gradus munditiæ, ut sit munditia perfecta Perfectum autem est, cui nihil deest. Contingit autem quandoque quod aliquis immunditiæ quidem non subiaceret, deest tamen sibi aliquid ad munditiam in quantum passionibus immunditiæ inquietatur, quæ cum tolluntur, fit perfecta munditia. nom.

Tertius gradus munditiæ est, ut sit omnino immaculata. Erit autem omnino immaculata munditia, cum non solum in seipso aliquis puritatem habet, sed etiam nihil est exterius, quod eum ad immunditiam trahere possit. Et in his tribus munditiæ gradibus ratio Sanctitatis perfecta consistit. Qualis sanctitas in Christo, & eius Bma Matre fuit. Alii Sancti pius vel minus de perfectione eiusmodi sanctitatis participarunt, ut patet.

Illicia Puritatis. **I**mm. Proverb. Qui mundus est, Proverb. 21. rectum opus ejus. **I**tem. Qui diligit munditiam, propter gratiam laborum suorum habebit amicum regem. **I**saïas. La. **I**saï. 1. vaminis, mundi estote, auferte malum cogitationum vestrarum ab oculis meis, quiescite agere perversè. **C**hristus, Beati mundo corde quoniam ipsi D E U M videbunt. Unde S. Leo. Me. **S.** Leo serm. rito hæc beatitudo cordis promittitur puritati, splendorem enim veri luminis sordens acies videre non poterit, & quod erit in Festo omnium Sanctorum. **1.** Tim. D.

2. Tim. 2.

de corde puro, & conscientia bona, & fide non ficta. *Idem:*
Cognovit Dominus, qui sunt ejus; & discedat ab iniquitate
omnis, qui nominat nomen Domini. In magna autem Domo
non solum sunt vasa aurea & argentea, sed & lignea & ficti-
lia; & quædam quidem in honorem, quædam autem in con-
tumeliam. Si quis ergo emundaverit, se ab illis: erit
vas in honorem sanctificatum & utile Domino ad omne opus
bonum paratum. *Idem:* Omnia munda mundis: coinquinatis
autem & infidelibus nihil est mundum, sed inquinata sunt co-
rum & mens & conscientia.

S. Antonius

apud Athanas.

2dum. S. Antonius: Si quis hoc assumat, ut futura cogno-
scar, habeat purum cor: quia credo animam DEO servien-
tem, si in ea perseveraverit integritate, quâ renata est, plus scire
posse, quàm dæmones. Talis erat anima Elisei, quæ aliis in-
cognitas virtutes faciebat. S. Augustinus: Beati immaculati in
via: tanquam diceret: Scio quid velis, quæris beatitudinem;
si ergo vis esse beatus, esto immaculatus. *Idem:* Agite ergo
quæst. II.

S. Augustinus

in Psalm. 118.

Idem lib. 83.

quæst. II.

ô miseri mortales, hoc agite, nè unquam polluat hoc domici-
lium malignus spiritus, nè sensibus immixtus incestet animæ
sanctitatem, lucemquæ mentis obnubilet. Serpit hoc malum
per omnes aditus sensuales, dat se figuris, accommodat coloribus,
adhæret sonis, latet in ira, in fallacia sermonis, odoribus se subji-
cit, infundit saporibus, ac turbidi motus illuvie, tenebrosis af-
fectionibus tenebrat sensus; quibusdam nebulis implet omnes
meatus intelligentiæ, per quos expandere lumen rationis radius
mentis solet. Et quia radius æthereæ lucis est, in eoquæ speculum
Divinæ præsentia; in hoc enim DEUS, in hoc voluntas innoxia, in
hoc rectè meritum relucet, DEUS ubique præsens est. Tunc autem
unicuique nostrum simile est, cum mentis nostræ illibata puritas in
ejus præsentia patuerit. S. Bernardus. In anima si peccatum
suggeritur memoriæ per cogitationem, nullum tamen præbue-
rit aut voluntas affectum, aut deliberatum ipsa consensum;
fateor quidem, deformitas est, nec audire interim anima illa
meretur: Tota pulchra es amica mea. Caterum etsi nausus est,
sed non morbus. S. Bonaventura: In Collationibus sancto-
rum Patrum traditur, quod totum exercitium Monachi debet
esse

S. Bern. serm.

68. de Compo-

sitione homin.

Cant. 4.

S. Bonavent.

Med. vit. Chri.

cap. 7.

esse ad puritatem habendam. Hoc enim est per quod homo meretur videre DEUM dicente Domino in Evangelio: Beati mundo corde, quoniam ipsi DEUM videbunt. Et secundum Bernardum: Qui clarior est, ille DEO propinquior: Esse autem clarissimum, peruenisse est.

3^{ium} DEUS, qui est ipsa summa Puritas, de quo *magnus Deutor. 32.*
Propheta: DEUS fidelis & absque ulla iniquitate, iustus & rectus.

4^{um} Christus, qui propter suam Puritatem per antonomasiam dicitur *Agnus immaculatus*. Et de ipso quatenus est DEI Patris Sapientia hæc afferuntur: Omnibus mobilibus mobilior est sapientia: attingit autem ubique propter suam munditiam. Vapor est enim virtutis DEI: & emanatio quædam est claritatis omnipotentis DEI sincera: & ideo nihil inquinatum in eam incurrit. Candor est enim lucis æternæ, & speculum sine macula DEI Majestatis, & imago bonitatis illius. *Sap. 7.*

5^{um} Beatisima Virgo, de qua *Angelicus Doctor* inquit, *D. Thom. in 1^o* Potest aliquid creatum inveniri, quo nihil purius esse potest in rebus creatis, si nulla contagione peccati inquinatum sit: & talis fuit puritas B. M. Virginis, quæ à peccato originali, & actuali immunis fuit. Et *B. Arnoldus*: Virgo Mater, quæ puritate profectò Cherubim & Seraphim antecellit. Et *S. Anselm. in Litan. Laumus*: Decebat ut B. Virgo ea puritate niteret, quæ sub DEO retineatur. *disc. 135.*
B. Arnold. ser.

6^{um} Exempla Sanctorum: 1. S. Ioseph Sponsus DEI paræ. De quo *Gerson* ait: Cum MARIA plena gratiâ fomite reprimente mansit Ioseph repletus gratiâ peccatum mortale quodlibet superante. *de Laud. Virg. D. Anselmus de Con. Virg. c. 18.*

II. S. Magdalena de Pazzis in sua ultima infirmitate recognovit cum magna in DEUM gratitudine, quod nunquam recordaretur ut ejus purum cor gultum aliquem & solatium etiam breve deberet habere in quocunque præterquam in unico solo DEO. Addebatque proxima morti: quod nullam in se reperiret rem, quæ ei majorem cum solatio afferret pacem super hoc: quod nihil ad cor præter solum DEUM admitteret. Hinc patet, quod suâ totâ virâ nec minimè unquam apposuerit amorem ad aliquam in mundo rem creatam, nisi tantum in

DEO unico suum mergebat cor, propensiones, proposita ac desideria. Hinc etiam sequitur quod propter tantam conscientiae puritatem statim advertebat omnem minimam imperfectionem in sua innocenti anima. Quare illam non levi pendendo, humiliabat se, & sæpè culpabilem faciebat ex adeò parvis imperfectionibus, quales, aliæ & advertere propter parvitatem non possent. Unde non semel mirabantur sorores, quod cum esset illa in alto perfectionis gradu, in medio illarum sacrarum actionum, in quibus continuò exercebatur, inveniebat tamen, ex quo in confessione se culpare & accusare haberet. Idquè faciebat in adeò claro lumine puritatis, ut etiam ipsas sanctas & perfectas actiones cum ejusmodi exerceret humiliatione, quod non semel viderentur esse delictum. Cumquè ad piæm sese communitatem sororum sisteret, & ibi sermo de puritate animi inciperetur, tota lætabunda dicebat: In hoc loco libenter subsistam, quia hic est sermo de puritate. Sicut & ipsamet de illa magno cum gustu colloquebatur, & vivo affectu vivacibusquè verbis satagebat sorores audientes accendere ad amorem & assentionem puritatis animi. Quadam vice hæc sancta in ecclasi posita ita de puritate animi loquebatur: Puritas est quædam res adeò magna & incomparabilis, ut creatura commodè illam capere non possit, nec propriè intelligere. Et crebra exclamatione illam collaudando dicebat: O puritas ineffabilis! quàm oportet esse purum & pulchrum, ut quis te possit suscipere. O Verbum! quomodo respicis affectus & proposita nostra, antequam jungantur cum hoc spiritu puritatis; credunt fortassè hi mundani & carnales, quod cum impuris carnalitatibus suis pariter & malitiis debeant venire ad hunc cælestem & purum spiritum? sed profectò in majori sunt errore, quàm dæmon, cum voluisset se facere parem DEO. Alio tempore in hunc modum dicebat; O puritas! quàm magnum miraculū in altera retegeris vita totaliter rectum creaturæ, sed tamen non his, qui te quærunt. Ibi etenim videbuntur personæ, quæ fuerunt in mundo, in sublimi æstimatione, quæ fiunt inferiores multis illis, quorum solum nomen in aliis risum olim movebat; Sed quia fuerunt divites hoc pretiosissi-

riosissimo thesauro, illæ verò pauperes, magnificos & excellentes hos faciet Dominus, & illos humiliabit. Sapius & id dicebat: O sorores meæ, juxta mensuram & pondus puritatis, vult nobis DEUS solvere in illa altera vita. Denique hæc sancta adeo avida fuit puritatis conscientia, ut sæpè dixerit: Quod ex parte sua satis haberet, si etiam minimos gradus aliarum virtutum in se videret, sed puritatem spiritus & corporis cupiebat habere in tanta perfectione, quantam potest suscipere & acquirere in mundo humana creatura.

Praxis comparandi animi & corporis Puritatem.

I. **O** Rare frequentius cum Regio Propheta: *Cor mundum crea in me DEUS: & Spiritum rectum innova in visceribus meis.* Hinc S. Bonaventura inquit: Ad puritatem habendam, multum valet oratio fervens & assidua. *S. Bonaventura vita Christi*

II. Peccata præterita dignis poenitentia fructibus expiare. *sti c. 7.*

III. Mortificationis interioris & exterioris studio, motus & inclinationes ad defectus, mox, serio, & semper reprimere.

IV. Semper ab imperfectioribus ad perfectiora summo conatu proficere, tum per clariorem Cognitionem DEI & rerum salutarium, tum per eorundem ferventiorum Amorem affectivum & affectivum

V. S. Magdalena Pazziana de medio adipiscendæ puritatis interrogata respondit: *Si in qualibet re non quæras implere volumus vitam tuam; eligendo potius pati, quam latari: reperies denique quod dicitur de Pazzis: omnia parâ mente facturus sis. Illuc enim profectò non introeunt propria complacentia: quoniam via solius passionis est secunda, & multum amabilis Divina Majestati.*

§. 2dus.

Opponitur Puritati à peccatis, *Falsa puritas.* De qua Proverb. 30. *verborum dicitur: Generatio, quæ sibi munda videtur, & tamen non est lota à sordibus suis.*

§. 3tius.

Puritas à Reatu posita est immunitas ab obligatione sustinendi poenas peccatis debitas. Ut enim inquit Lan- *Opusc. de pro-*
cicius: *Obligatio poenæ est immunditia legalis, quæ etsi non erat peccati in virt. c.*

catum, tamen homines fœdabat, ideoque variis ceremoniis homines expiabantur.

Porro poena pro delictis infligi solita, alia est temporalis, alia æterna. *Temporalis*, alia est spiritalis, alia corporalis, *Spiritalis* qualis est v. g. Cæcitas & obduratio mentis, occasio ad peccatum &c. *Corporalis*, quo referuntur mala non modo corporis (ut sunt v. g. morbi, mors, &c.) verum & fortunæ, famæ, honoris &c. Deinde ad Temporalem poenam refertur poena purgatorii, sicut ad æternam poena inferni. De quibus poenis commodius hic variis locis, infra agemus. Ex quarum consideratione seria, potentissima *Motiva* ad obtinendam Puritatem à reatu earundem poenarum quisque accipere poterit.

Praxis pro adipiscenda Puritate à reatu poenæ est.

I. Non tepida, non qualiscunque, sed excitata, seria, & severa Poenitentia.

II. Diligens usus Indulgentiarum.

III. Maximè pro Puritate à reatu poenarum spiritalium est extraordinaria vitæ correctio, profectus, perfectio, ut infra ex *Lessio* habes, ubi de spiritalibus poenis agitur.

SECTIO II.

De supernaturali Ornatu Animi.

Hic ornatus animi An, Quotuplex, Quid & qualis sit, videndum. Quod sit, insinuat Christus de domo mystica animæ mundata scilicet à peccatis, ornata quoque gratiâ Dei, sed vacante ab operibus bonis: unde etiam patuit spiritus immundis

Matth. 17.

Quotuplex, quid sit & qualis? Respondetur: Ornatus animi supernaturalis duplex est; habitualis seu permanens, & actualis sive transiens. *Permanens*, est lumen gratiæ sanctificantis cum habitibus virtutum & donorum tanquam suis splendidissimis radiis emicans: Nec non habitus acquisiti virtutum grande animi decus. *Transiens*, sunt illustrationes gratiarum actualium, tum fulgores actuum virtutis

tatis & donorum. Dicitur; est lumen gratiæ sanctificantis &c. Ubi primò supponitur Gratia esse nitor quidam & pulchritudo animæ, ut D. Thomas probans gratiam esse qualitatem hæc ait; su- D. Thom. 1. 2i per illud Psalm. 103. Ut exhilaret faciem in oleo, dicit glossa: q. no. 4. 2. quod gratia est nitor animæ, sanctum concilians amorem: sed nitor animæ est quædam qualitas, sicut & pulchritudo corporis. Ergo &c.)) 2do. hic nitor, & pulchritudo, seu ornatus redundans in animam à gratia rectè concipitur sub ratione cuiusdam luminis admirabilis. Tum quia eandem gratiam Angelicus Doctor ita concipit dicens: Sicut lumen naturale rationis est aliquid præter virtutes acquisitas, quæ dicuntur in ordine quoad ipsum lumen naturale: ita etiam ipsum lumen gratiæ quod est participatio Divinæ naturæ est aliquid præter virtutes infusæ, quæ à lumine illo derivantur, & ad illud lumen ordinantur. Unde Apostolus dicit ad Epheseos 5. Eratis aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino; ut filii lucis ambulare. Sicut enim virtutes acquisitæ perficiunt hominem ad ambulandum secundum quod congruit lumini naturali rationis: ita virtutes infusæ perficiunt hominem ad ambulandum, secundum quod congruit lumini gratiæ.)) Dicitur: cum habitibus virtutum & donorum &c. qui habitus sunt proprietates gratiæ sanctificantis, ut radii rutilantissimi promicantes à sole; eosque appellat Apostolus: *Arma lucis*: Armis quippe virtutum & non aliis dissipamus, aer eas potestates tenebrarum harum, sicut Sol disjicit radiis suis caliginem & nebulas aeris. Dicitur: *Transiens*, sunt illustrationes &c. Gratia enim actuales propriè vocantur Illustrationes, quibus DEUS illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum. Dicitur: *Tum fulgores actuum &c.* qui principiantur à lumine gratiæ Divinæ, & habitibus infusis, ob sui quæ eximium decorem mirè homines capiunt in sui stuporem, honorem, amorem.

Ibidem art. 3.

Rom. 13.

Joan. 1.

Gradus Ornatus Animi ex actibus seu exercitiis Virtutum.

Altus gradus Ornatus Animi in via Purgativa, exercens se in operibus virtutum, quæ sunt de necessitate, vel præcepto. Altior, in via Illuminativa, exercens se in actibus virtutum super-

supererogationis, seu de consilio. Altissimus, in via unitiva, exercens se in actibus virtutum heroicis.

Gradus & Indicia Profectûs Spiritualis in Ornatu Animi per Exercitia virtutum, collecti ex magno Asceta

P. Lancicio S. J.

Opusc. de grad. prof. in virt. **1.** Si opera bona fiant omnia, non ex consuetudine, sed ob finem supernaturalem prævisum.

Cap. 8.

2. Si fiant sine admixtione peccati, corrumpentis meritum. Peccatum enim veniale opus fœdans, immeritorium facit. S. Ambrosius ait: *Innocentia & integritas, levi foras aspersa violatur, & gratiæ suæ munus amittit.* Et S. Thomas: *Opus virtuosum amittit vim merendi vitam æternam, si propter inanem gloriam fit, etiamsi illa inanis gloria non sit peccatum mortale.*

Lib. 6. Exa. 2.

4.

2. 2. q. 123. a.

3. ad 1.

3. Si fiant sine admixtione peccati etiam non corrumpentis meritum (ut corrupti voluntaria distractio orationem) sed adjungentis se operi meritorio quasi extrinsecè. Tale enim peccatum non læderet ipsam substantiam operis boni, & pulchri & meritorii, sed quodam modo rem nitentem obscuraret. Dissplicet autem, ait S. Bernardus, in pulchro corpore, non solum morbus, sed & navus.

Epist. 149.

4. Si fiant tam accuratè, uti fierent, spectante eo, cui natura placere cuperet.

Lib. in Exam.

c. 7.

Od. 1. Olympi.

magis.

Simus ut Hieron, laudatus à Pindaro, quem ait solum decerpere summitates virtutum à singulis, id est, in omnibus esse perfectissimum.

Gradus & Indicia Profectûs Spiritualis in Ornatu Animi per Habitus bonos, iridem desumpti ex Asceticis P. Lancicii.

Opusc. de grad. prof. in virt.

6. 9.

1. Si promptiùs & faciliùs fiant opera bona, sive imperata, sive ea, quæ vocantur ex supererogatione, quàm antea.

2. Si

2. Si non tantum promptius fiant, sed etiam cum minore repugnantia amoris proprii, vel naturæ vitiatæ; & sine quadam violentia, & quasi coactione naturæ.

3. Si fiant cum quodam gustu ac delectatione maiore, quàm antea.

4. Si fiant cum fervore, & actuum intensiōe maiore, quàm antea.

5. Si fiant modis dictis, magis constanter, etiam tempore adversitatum, & contradictionum, & aliorum motivorum, suâ specie & gustu avocantium à bono.

6. Si facilius fiant modis suprâ dictis. Hoc est, celerimè, statim, ad primam simplicem apprehensionem & cogitationem, quasi connaturaliter, sine præviis motivis, aptis ad excitandam voluntatem, ad ea peragenda.

Hæc sunt certissima signa, profundè plantatorum habituum bonorum.

7. Si quis sentiat se vehementer dispositum, ad faciendâ omnia, nullâ re exceptâ (præter solum peccatum) quæcunque ei imponantur, et si essent difficillima, & eum maxime confutura coram aliis, imò talia expectat. Et præterea, si veluti quandam impossibilitatem moralem in se experiatur ad contraria habitibus virtutum vitia; signum est habituum in gradu altissimo plantatorum.

8. Eximia est profectus nota: si quis non tantum in se, ita ut dictum est, profecerit, sed etiam, tales alios effecerit studio, exemplis, monitisquè.

9. Certissimum est, & ferè omnium maximum, eximii in habitibus virtutum incrementi, & profectus signum, totalis avulsio affectus ab omnibus rebus mundanis, quæ sunt in amoribus mundi sectatorum. Hinc, inquit Apollonius Abbas (inter *Ruff. lib. 2. c. sanctos* relatus à *Ruffino & Palladio*) *Scietis vos proficere in virtutibus, si nulla vobis passio fuerit erga mundana desideria.* Hoc est *Pall. in hist. erga res, quas mundi Sectatores expectant & quarunt: uti sunt Laus. c. 52.* impuræ voluptates, divitiæ, honores, amor commoditatum corporis, & oblectationes sensuum, ac fuga laborum, studiumquè otiositatis. A quibus avulsum affectum comitatur amor & de-

siderium rerum, iis contrariarum: quæ sunt, carnis maceratio, exacta paupertas; sui, & omnis existimationis bonæ apud alios, ac famæ, & rerum honorificarum contemptus; fuga recreationum & otii, & assiduitas laboriosarum, etsi vilium (mundi iudicio & non speciosarum occupationum, ac ardens amor Crucis.

Coll. 12. c. 6. *lib. 4. c. ult.* *coll. 1. c. 6. & 7.* **10.** *omnium* Signum profectus in habitibus virtutum, quos appellant, cordis Puritatem, assignat Abbas Cheræmon, apud Casianum: Quantum, inquit, quis in lenitate ac patientia cordis, tantum in cordis puritate proficiet. Beati mites, quoniam ipsi possident terram. Per cordis autem Puritatem apud Casianum, vitæ perfectio, ex aggregatione omnium virtutum conflata intelligitur, pluribus in locis. Sed melius asserit S. Basilus: Sedata, inquit, animi, & requieta constitutio, virtutis est argumentum certissimum. Quando in S. Bernardo, & S. Carolo, nondum erat tantus in virtutibus profectus, quantus ante mortem enituit, erant in delinquentes valde immites, & severi, sed postquam sunt maturitatem sacrimoniarum assecuti, fuere mitissimi, & suavissimi. Sic & arborum bonarum immaturi fructus, duri sunt & acerbi, maturati vero à sole, molles & suaves.

11. Signum profectus est; si DEI servus, ita privatim & nullo spectante, res ad DEI obsequium spectantes, accuratè, & ferventer, & integrè expediat, quomodo eas expediret, superiore suo cuncta cernente.

12. Signum magni profectus est; si quis supradictis, omnes temporis partes expendat in actionibus meritoriis vitæ æternæ. Qui tales sunt, non tantum serviunt DEO, ut multi, sed soli DEO vivunt, ut pauci. Ut quis DEO serviat, satis est, si per intervalla, accuratè & perfectè exequatur ea, quæ præscripsit DEUS. Hoc enim satis est, etiam famulis Regum, qui non tenentur die ac nocte, & quovis tempore Regi assistere. At qui DEO vivunt, die nocteque occupati esse debent (quantum patitur mortalis vitæ conditio) in rebus DEO acceptis, & purè ad eius obsequium ordinatis. Vir Spiritualis, serio profectui suo attendens, & studens cooperari gratiæ DEI, perpetuò benè operatur DEI beneficio: Qui, (ut in Concilio Palæstino apud

apud Diospolim, contra Pelagium dixit Orosius Cordubensis)
gratia suae dona subministrat cunctis, & singulis, specificatim, quotidie, Ethic. cap. 9.
per tempora, per dies, per momenta, per atoma. Sicut & è vita, per & 7.
 momenta omnia, vitales emanant actiones.

Izimum Profectus signum, diu in virtutum studio exercitatis, hoc statuit S. Tereſia: *Ut, inquit, ſciatis, utrum profectum S. Tereſ. Itin. aliquem feceritis, hoc ſignum erit, ſi nimirum, unaquæquè veſtrum, ſe perf. c. 18.*
omnium peſſimam eſſe credat: & ex ejus operibus, liquidò colligi queat, eam ſe, ut talem ducere: idquè ad aliorum profectum, & commodum.
 Hoc ipſum docuerat S. Macarius Abbas S. Antonii diſcipulus: *Hom. 15.*
Quanto maiorem proficiendi, ac creſcendi diligentiam adhibent, eò magis ſe exiſtimant egenos, tanquàm egentes, ac nihil poſſidentes. Hoc enim dicunt: non ſum dignus, ut ſol iſte mihi illuſceſcat.

Rariora ſigna magni in Virtutibus Profectus ex citato

P. Lancicio.

Signa & gradus profectus in virtutibus communis omnibus, indicavi ex mea & aliorum ſententia. Adnectam hic rariora indicia magni profectus, quæ ferventioribus DEI ſervis, vel poſt longam multorum annorum vitæ integritatem, vel poſt brevem, ſed heroicis actibus commendatam, DEUS ſolet largiri. Talia ſigna ſunt. Rarus, in peccata venialia lapſus: maximus horror peccatorum, & conatus, minimas etiam imperfectiones vitandi, conjunctus cum eorum fuga: perpetuus fervor in ordinariis operibus diligentiffimè peragendis: exacta patientia in adverſitatibus, carens etiam primis motibus iræ vel indignationis, aut averſionis ab authoribus, & cooperatoribus adverſitatum magnarum, & toleratu difficilium: tantus amor crucis, & omnium humiliationum, ac adverſitatum, & injuriarum perſonalium, ut, dum vel re ipſa ingruunt, vel tanquam præteritæ aut futuræ, repræſentantur memoriæ, ſtatim ſinè repugnantia, exurgat (DEI beneficio) ardens deſiderium, & amor earum, & gaudium de iis ad eum modum, Iquo imperfectis ſolent exurgere primi motus erga objecta prava, ad primam eorum repræſentationem, vel ſoli menti, vel etiam ſenſibus factam: aſſiduum ſtudium proficiendi in virtutibus, & quædam inſatiabilis eſuries, ſitisquè iuſtitix: repentinum,

Opus. de Prof. in virt. c. II.

& notabile incrementum spei dum exurgunt magnæ adversitates & difficultates: oratio carens distractionibus, devotio, longè quàm antea ferventior, tempore adversitatum, & persecutionum personalium: gaudium in humiliationibus, conjunctum cum constanti & fervida perseverantia in benè coeptis: sensibilis tristitia, etiam in parte inferiore, dum audiuntur, videntur graves DEI offensæ: pax animi, tranquillitas tanta, imò maior, in tribulationibus persecutionibus quanta erat tempore consolationum: averſio ab oblectationibusq; etiam licitis sensuum, ex sancto sui odio, & contemptu plenario rerum mundanarum, & ex studio mortificationis profecta: major inclinatio ad tractandum cum perfectioribus, quàm cum minùs perfectis: major propensio ad spiritualia colloquia, quàm ad profana, etsi non mala: major gustus in legendis libris spiritualibus, quàm profanis historiis, etsi non foedis: animi parata dispositio ad quævis facienda, vel fugienda, iuxta superius arbitrium, sinè ulla exceptione: ardens desiderium humiliationum, præsertim calumniarum tolerandarum, & depressionum, ac degradationum: amor tener eorum, à quibus valde aliquid injuriosum pati contigit: fuga incommoditatum corporis, conjuncta cum fervido desiderio incommodorum: tentationum carnis extinctio, vel notabilis in florida & vivida ætate diminutio, etiam in occasionibus non quæſitis: desiderium diu orandi insatiabile: in repentinis casibus adversis, mens etiam involuntariè imperturbata: extinctio totalis tepiditatis, & negligentiarum, in operibus ad cultum DEI spectantibus: plena extirpatio omnium humanorum respectuum, conjuncta cum libertate spiritûs exercente se, tum ad facienda ea, quæ imperfectis displicent, & DEO placent, tum ad omittenda illa, quæ mali focii vel imperfecti nollent omitti: dominium passionum, præsertim, iræ, timoris, & amoris: aut nullus, aut longè minor quàm antea, pudoris & confusionis sensus, in publicis humiliationibus: mentis affectuosa unio cum DEO, immediatè exurgens, post quamvis actionem, naturâ suâ distractivam, uti & post somnum, quavis vice interruptum: actualis & fervens devotio, seu piorum affectuum intensorum affectuosus comitatus in laboribus manu-

manuum: firmitas voluntatis in odio mali, & amore boni, durans in occasionibus gravium lapsuum, contra voluntatem oblati, & perseverans semper, etiam in locis ac occupationibus, nil humanum habentibus, quod à gravibus lapsibus posset retrahere, &c.

Hæc sunt certissima signa, magni in virtutibus profectus, non tantum omnia simul sumpta, sed singula per se. Nec enim dari solent, nisi post magnum progressum in multis virtutibus, quæ cum concatenatæ sint, uti docent SS. Patres, & eos secutus est S. Thomas; per signa suprà dicta, tanquam per pro-1. 2. q. 65. 4. 1. prietates quasdam, ex essentia virtutum, in alto & heroico gradu acquiratarum, enascuntur, & in imperfectis ac repidis, teste experientiâ, non reperiuntur, sed potius illis contraria.

Porro Tyrones in DEI obsequio, præsertim Religiosum statum amplexi, inter certa signa sui profectus, reponant hæc Octo. 1. Si indies illis magis ac magis placet status religiosus, ad quem vocati sunt. 2. Si diminutus sit affectus erga consanguineos. 3. Si minus sentiant humiliationes. 4. Si magis afficiantur ad orationem, quàm antea. 5. Si optent pati adversa, præsertim bonam existimationem, & famam lædentia. 6. Si minuatur in illis numerus peccatorum. 7. Si creverit affectus ad omnes res Ordinis: cum non omnibus, quibus placet Ordo, res ejus omnes placeant. 8. Si diligentius obeant opera ordinaria, quàm antea. Atque hæc sufficiant ad cognoscendum profectum communem omnibus. *Hucusquæ Lancicinus.*

Motiva comparandi, conservandi, augendi Ornatum Animi.
 imum *Psal.* Audi filia & vide &c. Et concupiscet Rex decorem tuum: quoniam ipse est Dominus DEUS tuus.) Stupendus hic decor animæ pergratæ, qui ipsum DEUM in sui amorem infinitum alliciat. *Ibidem.* Omnis gloria ejus filiæ Regis ab intus in fimbriis aureis circumamicta varietatibus.) Si filia Regis & Regis cælestis: Ergo ornata Regali cælesti æthereo lucidissimo gloriosa, quæ tamen gloria insinuat esse ab intus per gratiam mira varietate virtutum refulgens. *Isaias* prescius ornatum justitiæ seu gratiæ exprimens inquit: Gaudens gaudebo in Domino, & exultabit anima mea in DEO meo: quia in-

Psal: 44.

Ibidem.

Isai. 61.

Matth. 22.

S. Aug. lib. 50.
hom. 16.

duit me vestimento salutis, & indumento iustitiæ circumdedit me; quasi sponsum decoratum coronâ, & quasi sponsam ornatum monilibus suis. *Christus Dominus* sub parabola vestis nuptialis intelligit vestitum animæ, quo ornari debet ad æternas cæli nuptias, alioquin inde in tenebras exteriores excludenda.

Unde *S. August.* Quomodo terrenis ornamentis caroluxuriola paruo tempore ornatur, ut carnalibus oculis, aut ad suam, aut aliorum malè concupiscentium ruinam placere possit; sic anima Divinis sermonibus tanquam spiritualibus, & æternis bonorum operum margaritis componitur, ut ad illius cælestis sponsi consortium, & nuptiale convivium feliciter ornata perveniat, ut non ei dicatur illud, quod scriptum est in Evangelio: Amice quomodo huc intrasti, non habens vestem nuptialem? nè bonorum ornamentis exspoliatus, ac nudus audire mereatur: Ligate illi manus & pedes, & proicite in tenebras exteriores: ubi est fletus & stridor dentium.)) Sed magis pro ornamentis bonorum operum illa vox ad eum desiderabilis dirigatur. Euge serve bone & fidelis intra in gaudium Domini

S. Ambros. l. 1. tui.

Hexam. cap. 7.

S. Bernardus magis ac magis.

in serm. super solem intellectum,

Cant.

S. Bernardus

in Medit.

S. Ambrosius: Imitatores tui nos esse voluit DEUS, ut prius faciamus aliqua, postea venustemus, & semper venustemus. *S. Bernardus*: Est cælum sancta anima habens justitiæ, zelus aut fervens charitas, & luna continentia.)) En quantus ornatus hujus intelligibilis cæli! *Idem*: o anima insignita DEI imagine, decorata similitudine, desponsata in fide, dotata in spiritu, redempta sanguine depurata cum Angelis, capax beatitudinis, hæres, bonitatis, rationis particeps, quid tibi cum carne, qua haud aliud vilius sterquilinum invenisti?)

Blosius spec. spir. c. 3.

Idem men. spi. cap. 14.

Nieremb. Doct. est, cor tuum præ ingenti gaudio rumperetur.

Ascet. lib. 1. d. bergius: Cum semel S. Catharinæ Senensi datum Divinitus esset

6. cap. 57.

Ludovicus Blosius: Tanta est elegantia & formositas animæ rationalis, quam peccatorum sordes non deturpant, ut si tu eam clariùs cernere posses, vix scires præ admiratione & gaudio ubi nam esles. Et *Christus ad B. Brigittam*: Si videres pulchritudinem sanctarum animarum, vel sanctorum Angelorum sicut est, cor tuum præ ingenti gaudio rumperetur. Refert *Nieremb.* *Ascet. lib. 1. d. bergius*: Cum semel S. Catharinæ Senensi datum Divinitus esset animo inquiri animæ nobilitatem seu splendorem sanguine Christi

Christi expiata, ita exarsit zelo animarum, ut dixerit: Tanta est animarum dignitas & pulchritudo, ut ad eas lucrandas, nullus par labor esse possit.)) Decor animæ in gratia DEI fitæ quandoque ab extra in corpus redundat. Ita S. Stephanus vultu Angelico in medio suorum hostium apparuit: Ita S. Ignatius radiantis facie conspectus est: Ita S. Magdalena Paz instar Angeli pulchra, radiantibus oculis ut auroris subinde videbatur. Denique eximium animi ornatum & pulchritudinem intelliges ex encomiis Gratia Divinæ, virtutum ac donorum, supra allatis.

Drexel Trif-

zdam. Isocrates, cum Discipulum horti studiosissimum, meg. lib. 3. ca

sed in ornandis moribus languentem vidisset, nec in studiis 1. § 2.

quidquam proficere advertisset, his verbis eum allocutus est:

Obsecro, ne hortum habeas cultiorem, quàm animum.

In Praxi ed citius acquiritur, firmitus conservatur, amplius augetur Ornatus animi: quò diligentius, ferventius, perfectius, magisque in heroicis actibus virtutum quis profecerit, ut manifestum est.

SECTIO III

De Unitione, ac Unione supernaturali cum DEO, & Transformatione in DEUM

UNITIO ab Unione per hoc differt, quòd Unitio sit actio unitiva, seu Unio in fieri, seu actio, quâ Contemplator, DEO in fieri conjungitur, Unio autem est unitio in facto esse, terminus unitionis, estque illa actio, quâ Contemplans manet conjunctus DEO.

Quantum ad Unionem, ex Lessio sequentibus modis potest DEUS concipi menti nostræ uniri, seu conjungi. imo. Unione dependentiæ, quâ assidue mens nostra, & non solum hæc, sed & omnes creaturæ à Deo dependent. Sicut enim lumen dependet à Sole, & ideo certo modo ei connecti debet: ita totus mundus & universa creatura pender à DEO, eique miro quodam modo coheret, & connectitur: quia assidue ab ipso & esse, & speciem & pulchritudinem, & vim omnem accipit. Si inter Solem & Lunam aliquid interponeretur, quod illam connexionem luminis cum fonte interciperet, mox totum lumen

Lessius lib. 22
de summo Bon-
no cap. 1.

men evanesceret, & essent tenebræ. Pari modo si inter creaturam & DEUM aliquid posset interponi, quod silius connexionem & coherrentiam cum DEO impediret, statim creatura instar luminis extingueretur, & evanesceret in antiquum nihilum, essentque tenebræ per absentiam luminis substantialis.

Secundus modus Unionis, est per intimam penetrationem, quâ DEUS ratione suæ immensitatis & subtilitatis omnibus corporibus & spiritibus est intimè præsens, multoque penitius quàm lumen aeri, vel anima corpori.

Tertius modus Unionis, est per Fidem, Spem, & potissimum per Charitatem, seu per Gratiam justificationis. Per Fidem DEUS mentibus nostris exhibetur, & quodammodo præsens sistitur. Per Spem illi inimitur. Et per Charitatem intimè ac filialiter ei conjungimur: per hanc enim ita nobis communicatur & unitur Spiritus S. seu ipsa Divinitas, ut ex hac unionem efficiamur Filii DEI, tanquam participes effecti Divinæ naturæ. *Hæc Lesius.*

Quartus modus Unionis, per actualem DEI Contemplationem & Amorem fit; quando nimirum amans, amatum DEUM intimè exoptans sibi unitum, imprimit sibi formam seu speciem vicem gerentem amati DEI, exprimitque secundum intellectum imaginem ac similitudinem formalem (qualis pro hoc statu datur) amati. Unde per illam expressam speciem seu cognitionem aut Contemplationem supernaturalem amati unitur amato non in se sed in sua specie quatenus illa imago seu species expressa DEI est intimè præsens, & connexa cum intellectu, fitque intellectus totus similis suo amato intellecto. Porro secundum voluntatem amans homo unitur amato DEO, inquantum producit actum supernaturalem affectuosi amoris vicem gerentis ipsius amati, eumque terminat in amatum DEUM: ibique fit potius anima ubi amat, quàm ubi animat juxta Philosophum. Probatur bona esse explicatio talis unionis cum DEO: quia actibus cognitionis & amoris nihil magis est unitum intellectui & voluntati: Sed hi actus continent in se cognitum & amatum DEUM: Ergo cognito & amato DEO nihil est magis unitum menti humanæ seu ejus intellectui &

voluntati: Tum quia ordinariè non datur unio alia intentionalis ad DEUM, quàm talis. Et hæc quidem unio explanata dicitur, *Activa*, nempe actibus hominis & DEI auxilio supernaturali adepta. Alia unio quæ & Transformatio, est *Passiva* seu *Mystica Theologia* dicta, quam colligere potes ex dictis suprà de supremo Gradu Contemplationis, seu *Mystica Theologia*.

Quintus modus Unionis specialissimæ habetur per Transformationem. Est autem Transformatio duplex: nimirum Transformatio in Christum maximè Crucifixum, & Transformatio in DEUM nostrum principium. Estquè illa prima Transformatio ad hanc secundam tanquam gradus inferior ad altiorum gradum. De Transformatione hominis in Christum hæc accipe: *Apostolus* de seipso inquit: *Christo confixus sum Cruci. Galat. c. 2. Vivo autem jam non ego, vivit verò in me Christus.* Et *S Bernardus* quàm totus Christo passio & Crucifixo unitus fuerit, imò in eum transformatus, præferunt insignia passionis Dominicæ in sinu & pectore Bernardi arctissimè constricta: insinuant illius mellita verba dum ait: Quia verò (*sponsa seu anima sancta*) inter, *S. Bernard.* adversa & prospera versans, novit utrobiquè pericula non deesse, medium hujuscemodi uberum suorum vult habere dilectum; cuius adversus utraque continua protectione munitam, nec læta extollant, nec tristia dejiciant. Tu quoquè si sapias, imitaberis sponsæ prudentiam, atquè hunc myrrhæ tam charum fasciculum de principali tui pectoris nec ad horam patieris avelli; amara illa omnia, quæ pro te pertulit, semper in memoria retinens, & assidua meditatione revolvens, quo possis dicere & tu: Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi: inter ubera mea commorabitur. Et ego Fratres ab ineunte mea, conversione pro acervo meritorum, quæ mihi deesse sciebam, hunc mihi fasciculum colligare, & inter ubera mea collocare, curavi: collectum ex omnibus anxietatibus & amaritudinibus Domini mei. Primum videlicet infantilium illarum necessitatum; deinde laborum, quos pertulit in prædicando, fatigationum in discurrendo, vigiliarum in orando, tentationum in jejunando, lacrymarum in compatiendo: postremò periculorum in falsis fratribus, convictorum, sputorum, colaphorum,

subfannationum, exprobrationum clavorum, horumque simi-
 lium, quæ in salutem nostri generis sylvæ Evangelica copio-
 sissime noscitur protulisse. Et post pauca: Hæc meditari dixi
 sapientiam: in his justitiæ mihi perfectionem constitui, in his
 plenitudinem scientiæ, in his divitias salutis, in his copias me-
 ritorum. Ex his mihi interdum potus salutaris amaritudinis,
 ex his rursum sævæ unctio consolationis. Hæc me erigunt
 in adversis, in prosperis reprimunt, & inter læta tristiaque vitæ
 præsentis viâ regiâ incedenti tutum præbent utrobique du-
 catum: hinc inde mala imminetia propulsando. *S. Franciscus*
Seraphicus, quidni & iste transformatus in Crucifixum, cujus
 paupertatem, contemptum, & quod mirabilius est quinque
 stigmata in corpore suo dignus fuit expressa gerere? *S. Ludgardis*
 sub Contemplatione Passionis Christi sanguinea facie, crinibus,
 corpore iu sponsum sanguinum transformabatur, cujus quoque
 in corde instrumenta passionis Dominicæ ad vivum expressa
 fuere. *S. Magdalena de Pazzis* cupiens experiri dolores Christi,
 & cum ipso simul pati: petiit ut illam faceret participem illo-
 rum præcipuè dolorum, quos in cruce jam agonizando perpes-
 sus est, in quo à Domino exaudita est. Nam confestim cir-
 cumdederunt eam ad eò molesti, graves, & nimii dolores, ut fa-
 cies ejus quasi jam mortuæ palluerit, omnia membra, vires in
 corpore fuerint debilitatæ, quod se haud movere potuerit.
 Deinde sudor magnus & quasi lethalis in vultu ejus elicieba-
 tur, rivus lachrymarum ex oculis profluebat ubertim, pectus
 per atrocitatem accedentium dolorum sursum tumescebat. Ca-
 tarrhus insuper accesit in tanta plenitudine ut jam videretur
 quasi in ultimo agone. Unde sorores timebant, nè commota
 viscera illam ultimatè suffocarent. Ipsa tamen in ejusmodi do-
 loribus dicebat: O JESU mi ego non possum ita ad amussim
 esse particeps passionis tuæ. Eadem sancta amplius & amplius
 cupiens particeps fieri passionum Christi, petiit tæpè ab eodem
 hanc gratiam sibi concedi, in quo exaudita, non tantum facta est
 particeps Christi dolorum in suo agone, & stigmatum impres-
 sione, verum etiam in extasim rapta viginti sex horis to-
 tius passionis Christi, ab eo tempore quo valedixit suæ Virgini
 Matri

In vita ejus.

Matri usque ad mortem, expresit externè in se ipsa historiam, ordinem, ita ut simul cum Christo v. g. esset in agonia in horto, flagellaretur, crucem bajularet, crucifigeretur, penderet in Cruce, agonizaret, per omnia sustinens amaræ passionis acerbiterem dolorumque atrocitatem ad similitudinem Christi patientis. Unde *B. Angela de Fulgino* rectissimè ita discurrit dicens: *Vita B. Angela*
 Ex notitia igitur DEI hominis crucifixi infinitas alias consequimur utilitates, potissimè cum per passionem ejus salvati sumus ad summum amorem inflamamur. Ad hoc autem est necessaria assidua consideratio & profunda cognitio DEI hominis Crucifixi. Sicut enim videmus, ita amamus; ergo quanto plus videmus de illo DEO & homine Crucifixo, tanto plus & perfectius & purius eum amamus, & per amorem in eum transformamur. Secundum autem amorem & transformationem in suum amorem, similiter transformamur in dolorem quem videt anima in isto DEO homine passionato. Et sicut quantum quis videt & cognoscit, tantum amat; ita quantum anima videt de dolore amati, tantum dolet, & tantum transformatur in dolorem amati. Et similiter quantum plus quis videt de isto DEO homine passionato, tantò plus amat, & tantò magis de eo dolore dolet, & in eum per dolorem transformatur. Sicut enim transformatur anima in istum dulcissimum DEUM hominem per amorem, ita & transformatur per dolorem: hoc autem totum fit per visionem perfectam & cognitionem DEI & sui. Postquam enim anima videt superinfinitatem altitudinis Divinæ, quam nominando magis mihi videtur blasphemare quam nominare, & videndo vilitatem & indignitatem peccatorum, cum quibus dignatus est amicitiam & consanguinitatem facere, & pro eis mortem turpissimam subire: tunc anima quantum plus ita cognoscit & quantum plus ista profundius considerat & videt, tantò viscerosius transformatur in ipso amore istius DEI & hominis JESU Christi. *Additque infra* eadem Beata ejusmodi Transformationem esse totam perfectionem hominis, eique diebus & noctibus continuè immorandum, summum homini necessariam & utilem super omne. *Et prosequitur*: Igitur filii amantissimi, si lumen Divinæ gratiæ concupiscitis, si cor à sollicitudinibus

vultis elongare, si tentationes noxias vultis frænare, si in via DEI vultis perfecti fieri & esse, ad Crucem JESU Christi fugere non pigritemini. Verè non est alia via DEI filiis reservata, quæ DEUM invenire valeat, ac inventum retinere, nisi via & vita & mors istius DEI hominis passionati, quam conversevi dicere & asserere librum vitæ esse, cujus lectionem nisi per orationem continuam accedere nullus potest: nam ratio continuata animam illuminat, elevat, & transformat. Anima enim illuminata lumine in oratione percepto clarè videt viam Christi præparatam & calcatam pedibus Crucifixi, per quam dilatato corde currendo, non solum elongatur à mundi solitudine ponderosa, verùm etiam supra semetipsam ad Divinam degustandam dulcedinem elevatur: elevata igitur Divino incendio, & ignita amore in ipsum DEUM transformatur, & hoc totum in Crucis aspectu per continuam orationem invenitur.

Chrysost. Do- De Transformatione hominis in DEUM juxta *Dobrosel-*
broseisc. Sum- sciunt adverte, nimirum: Transformatio & Unio, apud *Ascetas &*
mar: Ascet. & Mysticos, aliquando idem significant, ac pro eodem accipiun-
Mystic: Theo- tur, aliquando plus valet transformatio quam unio. Tum
log. Testam. quia amans anima amato unita, dicitur inhærere & conformari
ani: Sect. 3. amato, ac etiam comprehendere amatum, & comprehendi ab
part. 4. amato: transformata verò dicitur cum eodem amato in pro-
fundo sui habitare conversari, deambulare, sermocinari, &
quiescere in oblectatione & lætitia ineffabili. Tum quia unio
in ipsa introversione & elevatione spiritûs consummatur, &
per extraversionem, seu ad exercitia vitæ activæ conversionem
solvitur: transformatio autem stat & manet cum extroversione
spirituali, quam nonnunquam requirit. Unde amans anima
amato unita, dicitur in sui amati desinere similitudinem, nonni-
si secundum spiritualium suarum potentiarum actiones, dum
idem cum illo affirmat & negat, idem vult & non vult: trans-
formata verò, desinit etiam secundum esse ipsarum virium orga-
nicarum, dum idem cum illo operatur & patitur; idem sentit &
experitur. Tum quia unio amantis cum amato non celebra-
tur nisi mediante ac præcedente annihilatione animæ per sum-

nam humilitatem: transformatio verò nisi mediâ experienciâ ac sufferentiâ magnarum persecutionum per summam patientiam. Unde amans anima, sicut amato cui unita est, in minimo summopere displicere timet, ita & in omnibus placere studet, ac inde est quod amat multum suos inimicos: Transformatâ verò gaudet in adversis, benefaciens quantum potest suis adversariis. Ex his patet, Unionem esse effectum vitæ Contemplativæ, Transformationem verò vitæ Mixtæ. *Hactenus Doctroffelscius.*

Placet de ejusmodi Transformatione doctrina S. Bernardi. *S. Bernardus*
 di. Sicut stilla aquæ modica multo infusa vino, deficere à se videtur, dum & saporem vini inducit, & colorem: Et quomodo ferrum ignitum & candens, igni simillimum fit, pristinâ propriâque formâ (*id est accidentali aliquâ V. G. nigredinis*) exutum. Et quomodo Solis luce perfusus aer in eandem transformatur luminis claritatem, adeo ut non tam illuminatus quàm ipsum lumen ipse videatur: Ita perfecti, dum DEO toti immerguntur, Deificantur quodammodo, & in DEUM penitus transformantur.

Lessius agens de Unione transformativa in DEUM inquit: *Lib. 2. de Sum.*
 Præter (alios modos) quibus DEUS mentibus iustorum omnium *Bono cap. 1.*
 in hac vita conjungitur, alius est multò sublimior per transformationem in nostrum principium, & transitum in ideam à qua profluximus. Docent enim quidam Contemplativi beatitudinem nostram in eo consistere, ut toti à nobis & ab esse nostro creato deficiamus, & transeamus in nostrum esse increatum & supereffentiale, quod in nostra idea habuimus ab æterno, ubi unum sumus cum DEO, una essentia, una vita, una lux, una beatitudo, unus spiritus. Quæ sententia dupliciter intelligi potest: *n. 7.*
Primo, ut secundum rem desinat nostrum esse creatum, & convertatur in esse increatum, quæ fuit hæresis quorundam. *Secundò* hæc sententia intelligi potest, ut ipsum esse creatum non desinat secundum rem, sed solum quoad sensum & affectum Contemplantis; qui ita ad DEUM rapitur, ut se ipsum amplius non sentiat, sed solum DEUM, in quem sibi videtur transformatus. Hunc modum vocant *Unionem Fruiti-*

nam, in qua anima fruitur DEO, sui prorsus oblita, ipsius dulcedinem cum ineffabilis delectationis sensu percipiens, & degustans; perinde acti ipsa esset in DEUM transformata. Et hoc sensu ista sententia intelligitur à Rusbrochio, Dionysio Carthusiano, & aliis Contemplativis; nequè quidquam incommo- di continet. Verùm hic non requiritur alia unio, quàm ea quæ fit per Visionem & Amorem.

Porro modus Unionis de qua hic agimus, multùm distinguitur ab unione illa, quæ fit in gloria per visionem & amorem beatificum; & ab hac unione quæ fit in hac vita cum auxilio ordinario per actum fidei, spei, & charitatis, etiam in viris perfectis. Nam illa unio inter has duas unionum species medio modo se habet. Non enim fit per actus nostros cum auxilio ordinario, sed cum influxu DEI specialissimo, quo isti actus in anima devota excitantur & formantur, ipsa se passivè habente, id est, non liberè cooperante (et si vitaliter concurrat) sicut in motibus gratiæ prævenientibus. Per tales actus potest DEUS animæ repræsentare, quidquid ipse voluerit, efficiendo, ut ipsa concipiat intellectu mirabilia, ineffabilia, lucem immensam, pulchritudinem incomprehensibilem, gloriam celestem, & alia stupenda, quæ sanctis viris in eorum extaticis contemplationibus objiciuntur: & simul potest in eadem anima excitare ardentissimos actus amoris, gaudii, & delectationis, & sensum quendam tactûs ac gustûs suavitatis & dulcedinis Divinæ, atque adeo ipsius DEitatis. Item sensum cujusdam annihilationis sui, & transiûs in dilectum; vel in suum principium; demersionis in pelagus quoddam deliciarum: cessante interim sensuum inferiorum officio, & usu libero imaginationis, intellectûs, & voluntatis. Talia plurimi DEI amici sæpè experiuntur cum summo in cognitione & amore DEI, sui què despicientia profectu, qui ex huiusmodi visitationibus sequitur. Simili ferè modo peractæ omnes visiones Propheticæ, DEO formante in phantasia vel intellectu Prophetarum varios actus vitaliter repræsentantes id, quod ipse volebat ab illis concipi, sive id fieret per modum visionis, sive per modum auditionis, sive per modum odoratûs, odoris suavis vel tetri; sive per modum gustûs sive per modum tactûs.

tactus. Possunt enim omnibus his modis actus interni in anima, etiam in portione superiori excitari à DEO, Exempla habemus plurima tum in Prophetis, tum in Apocalypsi Joannis; unde dicunt se vidisse, se audivisse, gustasse, tetigisse &c.

Ex quibus patet: Non esse opus, ut DEUS formet aliqua objecta seu simulacra objectorum, quæ mentibus objiciantur, Tum, quia actus vitales abundè sufficiunt (cùm per se formaliter quælibet objecta menti objiciant) Tum, quia vix concipi potest, quomodo aliqua objecta in mente formari possint, ut lux immensa, caligo immensa, profunditas immensa, & similia: Tum quia unico actu simul innumera representari possunt; ut cùm Joannes vidit *Turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat.* Itaque perspicuum videtur omnes tales visiones fieri per solos actus, per quos fieri potest clara representatio objectorum, perinde ac si existerent, quamvis nullo modo existant. *Hæc Lessius.*

Proprietates seu effectus unionis Amorosæ seu Transfor- L. 2. de Sum.
mationis in DEUM describit *Lessius* dicens: *Primò quidem* Bon, c. 12. n. 91.
Amor DEI impellit hominem ad Unionem per crebram cogitationem. Cùm enim illum præsentem habere nequeat, assidue quantum fieri potest, cogitatione illi adest. Unde qui rarò de DEO cogitant, nequè eum ubique præsentem considerant, eo ipso ostendunt se in amore ejus parum esse ferventes: fervens enim amor totam cogitationem in dilectum trahit; ut etiam in iis, qui carnaliter amant manifestum est: his enim species personæ dilectæ semper illis adsunt, ut rectè dictum sit: Animam magis esse ubi amat, quàm ubi animat: magis, inquam, quia nobiliori modo, nimirum per unionem intellectualem, & majori sensu, ac gustu.

Secundò, impellit ad *Unionem per obsequium.* Qui enim alteri servit, est ejus veluti instrumentum, ac proinde ei conjungitur ut motori, ac fini, ob quem agit. Hinc ardentes DEI amatores semper in negotiis DEI versantur; & suis commodis ac honoribus neglectis, solum quærunt honorem DEI, suasquè omnes functiones ad illum dirigunt, & sic per ea se illi connectunt.

Tertio, impellit ad Unionem quæ fit per *vita similitudinem*, & *morum imitationem*. Similitudo enim, est quædam unio rerum, quæ similes dicuntur, cum sit una forma in duobus. Hinc DEI amatores charitatis unpulsu, Divinos amores imitari student: DEI, inquam, charitatem, & patientiam, beneficentiam in inimicos, misericordiam, clementiam juxta monitum Domini Matth. 5, quo priorem partem suæ exhortationis concludit. *Esto te ergo perfecti, sicut & Pater vester celestis perfectus est*. Deinde totam Christi vitam (in qua omnis perfectio continetur) in sua vita exprimere conantur, ut in hac tanquam in imagine, ipsa resplendeat: Ad quod passim nos hortatur Apostolus, cum hortatur ut *Christum induamus, ut portemus imaginem hominis celestis*; nempe Christi: *Ut Christi Passiones imitemur: ut carnem cum vitiis & concupiscentiis crucifigamus &c.*

ibid. n. 93. &
94.

Quarto Amor DEI impellit ad Unionem per *sublimem Contemplationem*, per quam, quantum fas est vitæ mortali, DEO maxime conjungimur. Ad hanc hortatur S. Dionysius Timotheum cap. 1. Mysticæ Theologiæ his verbis. *Tu verò o chare Timothee, circa mystica spectacula contenta exercitatione, & sensus relinque, & intellectuales operationes, & omnia sensilia & intellectilia, & omnia quæ sunt, & quæ non sunt: & ad unionem ejus qui super omnem essentiam & notionem est, quantum fas est, ignoto modo attollere*. Dicit hanc unionem fieri ignoto modo: quia non fit contemplando aliquam formam, vel rationem à nobis conceptibilem, ut vitam, sapientiam, potentiam, bonitatem, & æternitatem, &c. Sed fit ablatione omnis formæ, considerando DEUM omni formâ, quæ à nobis animo concipi queat, esse eminentiorem illam eminentiam, quia nullo modo à nobis sub aliqua forma concipi potest. Vocat ipsam Divinam caliginem, & lucem superessentialem. Nobis enim caligo est, quia per negationem omnis formæ intelligibilis concipitur, sed in se est lux omni luce eminentior.

Quinto denique impellit Amor DEI ad Unionem per quandam *liquefactionem*, & *demersionem in abyssum Divinitatis*. Ferventes enim DEI amatores, ita subinde in DEI contemplatione per amorem in DEUM effervescunt, ut sibi toti liquefcere, & à suo Esse creato deficere videantur, & in abyssum Divini-

Divinitatis demergi ac absorberi, ibiquè se amittere, ita ut se amplius non sentiant, tanquam suum esse, suamquè naturam exuerint; Sed solum sentiunt DEUM, tanquam in illum transformati; & illius essentiam, vitam, lucem, & sensum induti; imò tanquam eadem essentia, vita, & lux cum illo effecti. Hunc modum interdum experiuntur viri Sancti contemplationi dediti, qui etiam ut sensum exprimant, utuntur subinde quibusdam loquendi formulis, quæ benignè sunt intelligendæ. Ut, quòd amatorii Spiritus in DEUM altissimè sublevati liquecant, & defluant in incognitam caliginem; amittant se ipsos, & perdant in abyssu Divinitatis; transeant in esse increatum ac ideale, in quo fuerunt ab aeterno; sunt una simplex beatitudo, unum æternum amoris incendium cum DEO. Non enim hæc ita accipienda sunt, quasi per amorem re ipsa amittant suum esse creatum, & mutantur in Divinitatem, sed alio modo; idquè dupliciter. *Primò*, quòd ista fiant quantum est ex vi affectûs: Summus enim amor ad summam nititur unionem; etsi fieri posset, ipsum amantem converteret in amatum, ut ipsi se totum perfectissimè impendat & uniat. Simili modo considerando infinitam DEI perfectionem, desideraret ipsum infinitè contemplari, infinitè amare, & laudare, si fieri posset. Nequè mirum videri debet, si inefficacibus votis amantes impossibilia affectant: quia amor cæcus est; nec mensuram novit, præsertim ubi bonum quod amatur, mensuram non habet. *Secundò*, quòd ipsa fiant secundum sensum & perceptionem Contemplantium, præsertim in hac vita. Ita enim amore accenduntur, ut sibi quasi deficere, & liquecere videantur; & ita potenter trahuntur in abyssum Divinitatis, ut in illam veluti demergi & absorberi videantur; & se ipsos in illa perdant, adeò ut suum esse creatum ibi non sentiant, sed solam DEI essentiam.

Hæc liquefactio seu defectio per amorem, dupliciter fieri potest. *Primò* ratione consumptionis spirituum per intensissimam & assiduam cogitationem, vel cogitationem rei dilectæ, & vehemens desiderium, quo assidue ad ejus præsentiam adspirat: contemplatio enim exhaurit spiritus animales; vehemens amor & desiderium cordis spiritus vitales. Hinc sequi-

Ibidem n. 95.

tur maxima corporis debilitas, & virium defectus: & sæpè amor potest esse tam vehemens, ut sequatur mors, omni spiritu vitali, præ nimia cordis dilatactione, diffuente. Sic multi putant B. Virginem vi amoris mortuam. Hinc Sponsa Cant. 2. *Fulcite me floribus, stipate me malis* (quibus spiritus exhausti & lassati recreentur) *quia amore langueo* Et cap. 5. *Anima mea liquefacta est, ut dilectus meus locutus est.* Et psalm. 118, *Defecit in salutare tuum anima mea*: nempe exhaustis viribus assidue cogitando, & suspirando ad salutem, vel Salvatorem, quem promissisti. Nequè hoc mirum videri debet, cum etiam amor carnalis vires exhauriat, & tabescere interdum faciat, cum hic qui vehementer amat, re optatâ frui nequeat.

Secundò, ratione immensitatis Boni, quod amandum & contemplandum proponitur, quod cum vident se amando exæquare non posse, quodammodo deficiunt. Illud enim Bonum, infinitum amorem postulat; sed illi tantum præstare non possunt; allicit introrsum infinitè, sed illi nec contemplatione nec amore infinitè sequi possunt. Et quia vellent si possent, quodammodo inconatu sine defectu deficiunt. Hoc tamen ipsum, quod videant Bonum suum esse tantum, ut illud suo amore suâquè contemplatione non possint exæquare, non eos affligit, sed miro gaudio perfundit. Sicut, quod mysteria Divina vincant omne humanum eloquium, & omnem intelligendi subtilitatem, nobis gaudendum, & gratulandum DEO nostro potius, quam dolendum, ut S. Leo monet.

Dicuntur intrare Abyssum Divinitatis; quia per contemplationem & amorem illam intrant. Qui DEUM non videt, foris stat, imò procul ab illo distat; quia DEUS se habet ad illum, instar procul absentis. Qui illum clarè videt, præsens illi est, nequè hæret quasi exterius in superficie, sed intrò ingreditur, & in illam abyssum se immergit, quantum potest. Amor enim intra dilectum commorari vult, quia hic ipsi est locus, & domus, & requies, & securitas, & omnia. Eò autem plùs vel minùs quisquis abyssum illam penetrat, eò profundius vel minùs profundè in eam se immergit, quò plus vel minus luminis & claritatis habuerit.

Dicun-

Dicuntur *se perdere in illa Abyſſo* ſecundum ſuum Eſſe creatum; & rurſum ſe invenire ſecundum ſuum Eſſe increatum & ſupereſſentiale (ita enim paſſim loquuntur Contemplativi) ob duas cauſas. *Primò*, quia ibi primum vident ſe eſſe inſtar nihili ad illud immenſum pelagus eſſentiae (ut Gregorius Nazianzenus loquitur) neque in illius comparatione ſe habere quidquam amore dignum. *Secundò*, quia in eſſentia Divina (cùm ſupra omnia ſit infinite elevata) ceſſat omne Eſſe creatum, & omnis formarum diſtinctio; ac proinde in eſſentia Divina nulla cernitur creatura: quia tamen omnis natura creata ibi eſt ſecundum ſuum Eſſe increatum, Cauſale, & Exemplare, omnia ibi inveniuntur præſtantiore modo, quàm ſint in ſeipſis: & hoc modo dicitur quis redire ad ſuum Exemplar, ſuumquè Eſſe ideale, & in illud transformari vi amoris & contemplationis. *Hatte- nus Leſſius.*

Gradus Unionis cum DEO per Contemplationem, & Amorem; illicia, Diſpoſitiones ac Praxes, & alia ad Unionem cum DEO & Transformationem ſpectantia, vide ſuprà de vita Contemplativa, de Contemplatione, de Charitate ſeu Amore DEI.

SECTIO IV.

De ſupernaturali Perfectione Chriſtiana.

PERfectio, de qua loquimur triplex eſt: Communis, Specialis, & Specialiſſima. *Communis*, ad quam omnes tendere & perſtingere debent, ſub amiſſione vitæ æternæ; eſtque *Habitualis inſuſa*, nempe perfectio animi per gratiam, habitusquè inſuſos virtutum, & donorum. Alia eſt *Habitualis ſupernaturaliter acquiſita*; nimirum *Promptitudo & facilitas in diligendo DEUM ex toto corde, ex tota anima, & ex omnibus viribus ſuis*; id eſt, in diligendo DEUM appetitativè ſuper omnia, ut nihil ei unquam præponatur in ratione boni æſtimabilis & diligibilis, propter quod deberet aliquis averſi ab ipſo ſummo Bono, & transgredi vel omittere executionem mandatorum ejus, convertendo ſe ad aliquod commutabile ſeu creatum bonum.

Specialis perfectio, ad quam in ſtatu Perfectionis aſſequendæ

existentēs tendere, etsi non pertingere graviter obligantur; quamvè in statu Perfectionis exercendæ manentes, attigisse supponuntur, Est autem *habilitas* & *dispositio* Charitatis supernaturaliter acquisita, talis, quâ aliquis sit promptus, facilis, & expeditus ad frequens & exactum exercitium actuum Charitatis, elicitorum, & imperatorum omnis Virtutis, in gradu supererogationis. Dicitur: *Habilitas* & *dispositio* Charitatis: quia primò, Charitas est de essentia Perfectionis, id affirmante Suarezio, ac citante communem Theologorum Sententiam cum D. Thoma 2. 2. quæst. 184. art. 1. & 3.

Porro Apostolus, Charitatem vocat *Vinculum Perfectionis*. Et ali-
Epist. ad Coloss. bi ait: *Plenitudo legis est dilectio*. S. Augustinus verò ipsam Charitatem vocat esse verissimam, plenissimam, perfectissimamq;
Ad Rom. cap. 13. iustitiam. Ratio est; quia uniuscujusque rei perfectio in hoc
S. August. lib. de nat. & grat. cap. 42. statu est, quòd uniatur suo ultimo fini; jam verò per Charitatem maxime unimur ultimo Fini nostro DEO, ut Joannes in-
1. Canonic. cap. 4. sinuat: *Qui manet in Charitate, in DEO manet, & DEUS in eo*. Et sicut ad Beatitudinem etsi multis opus sit actionibus, illæ tamen quæ immediatè uniunt DEO essentielles censentur, reliquæ accidentales. Ita & in via illud est de essentia perfectionis, quod nos potissimum unit DEO, eiquè magis similem reddit, quod præstat Charitas, in qua quò magis homo proficit, eò fit DEO
In Psalm. 99. similior docente Augustino: Igitur Charitas est de essentia Christianæ perfectionis.

Deinde 2dò: Quia perfectio vitæ Christianæ principaliter est posita in Charitate, adeoque ad hanc perfectionem, status perfectionis principaliter ordinatur, ut docet Suarez. Et
Coloss. cap. 3. tenim Paulus monet: *Super omnia autem Charitatem habete*. Et D. Thomas ait: *Perfectionem Charitatis esse principalissimam respectu perfectionis, quæ attenditur secundum alias virtutes*. Dicitur: *Habilitas* & *dispositio* Charitatis, talis, quâ aliquis sit promptus, facilis, & expeditus &c. Ubi explicatur tantitas & determinatus gradus Charitatis, requisitus ad constituendam perfectionem eam, quam intendit Status perfectionis. Quia per hunc statum (ut Suarez tenet & probat dictam assertionem) tenditur ad Virtutes acquirendas, & frænandos affectus, ac tollenda omnia impedimenta: ita ut homo ad eam dispositionem permanentem & stabili-

stabilem perveniat, in qua veluti connaturaliter quibusdam temporibus DEUM amet, & aliis alia opera Virtutis exerceat, & semper quantum fragilitas hujus vitæ patitur minima etiam peccata evitet. Dicitur: *ad frequens & exactum exercitium &c.* Quia sicut præfataabilitas & dispositio permanens Charitatis ad operandum nequit acquiri, nisi eam de lege ordinaria præcedat actualis perfectio per frequentiam actuum, non enim aliter habitus sive dispositiones dantes facile posse actui, comparantur: ita illa proximaabilitas & promptitudo ad benè operandum moraliter, non conservabitur sine frequentia similium actuum. Dicitur: *ad frequens, & exactum exercitium &c.* id est, V. Suarez de ut opera Charitatis aliarumque Virtutum, & frequenter, & non statu perfect. ordinario modo, nempe tepide, negligenter &c. Verum ferlib. I. cap. 4. uenter, ad amussim exquisita fiant ad imitationem DEI, cujus Perfecti sunt opera: Exquisita in omnes voluntates ejus. Cavenda Deut. cap. 37. autem nimia intensio & actuositas, nè debilitetur valetudo; Et psalm. 110. scriptum est: Noli esse justus multum. Et: Nimium diligentes odi. Eccle. 7. Cum juxta Suarez, ille pervenire poterit ad Statum perfectorum, Suarez de statui etiam si in singulis actibus non sit multum fervens, cum tu perfect. lib. mediocritate tamen & æqualitate semper operetur perfectionis. 1. cap. 4.

Secundum est, quod de ratione perfectionis est, ut sit quis facilis & expeditus ad exercendum omne genus virtutis, scilicet suo statui proportionatum. Quia ut Suarez docet: Et si ratione Ibidem cap. 3. finis & principalis moventis perfectio in una Charitate consistat: tamen formaliter & in ratione causæ proximæ elicientis, seu ministrantis, perfectio vitæ Christianæ non tantum perfectionem Charitatis, sed etiam cæterarum Virtutum includit. Ratio imi est: quia juxta Apostolum: Finis præcepti Charitas de corde puro. Epist. ad Tim. Quod etiam D. Augustinus extendit non modò ad præcepta, cap. 1. verum & consilia. Tum quia Charitas respicit immediatè Enchirid. cap. DEUM, in quem rendit tanquam in ultimum finem: Ergo 121. omnia opera aliarum Virtutum in hunc finem refert. Quia omnia in ultimum finem referenda sunt. Quod verò contingit rationem principalis moventis, Charitatem talem describit Apostolus: Charitas patiens est, benigna est, omnia credit, omnia suffert, &c. In quo loquendi modo omnia Virtutum opera uni

Charitati tanquam moventi & operanti tribuit, quod ea in DEUM dirigat imperando propter ipsum, & quasi DEUM imitando, omnia enim ad se convertit. Nam propter suam conservationem, augmentum, fervorem, puritatem, aliasque similes perfectiones omnibus virtutibus imperat. Ratio 2di est: quia illi est perfectus, cui nihil deest: prout axioma loquitur. Ergo ad perfectionem Christianam illa omnia adesse debent, quæ ad illam desiderantur, talia verò sunt præter Charitatem etiam perfectio aliarum Virtutum, monente ad id Jacobo Apostolo, & dicente: *Probatio fidei vestrae patientiam operatur: patientia autem opus perfectum habet; ut sitis perfecti & integri, in nullo deficientes.* Et Paulus: *Malitia parvuli estote, sensibus autem perfecti.* Ubi nomine sensuum intelliguntur Virtutes moderatrices appetitus sensitivi. Porro aliæ Virtutes requiruntur ad acquirendam perfectionem tanquam ejus instrumenta. Unde Moyses Abbas: *Junia, vigilia, meditatio scripturarum, nuditas ac privatio omnium facultatum, non perfectio, sed perfectionis instrumenta sunt: quia non illis consistit disciplina illius finis, sed per illa pervenitur ad finem.* Post acquisitionem verò perfectionis ceteræ virtutes sunt, quibus Charitas tanquam instrumentis seu proximis facultatibus ad perfectos illarum actus exercendos utitur, quibus & ipsa augetur, magis perficitur, conservatur, magisque facilitatur ut expeditior fiat ad suorum quoque actuum exercitium, ob impedimentorum majorem diminutionem. Unde Joannes Apost. *Qui servat verbum ejus* (præcepti & consilii, quibus variæ virtutes præcipiuntur & consuluntur) *verè in hoc Charitas DEI perfecti est.* Porro exercitium virtutum hic intelligitur tum ratione actuum fugæ à peccatis etiam venialibus, & ab affectu ac occasionibus eorundem; tum ratione actuum prosecutionis cujusque virtutis. Quia peccata venialia diminuunt fervorem charitatis, suntque impedimenta ad ejus expeditum exercitium: affectus quoque ad eadem peccata, & incuria eorum occasionem vitandi sunt proxima dispositio prolabendi in illa, necnon magna imperfectio seu defectus perfectionis. Dicitur in definitione: *in gradu supererogationis.* Quia cum status perfectionis sit status supererogatoriorum operum, hæc tam ante acquisitam, quam post acqui-

Jacob cap. 1.

1. Cor. cap. 14.

Collat. 1. cap. 7.

Ep. Canon.
cap. 2.

acquisitam perfectionem frequentari debent : quippe opera Charitatis aliarumque virtutum in gradu necessitatis Communionem tantum Christianorum designant perfectionem, non verò Specialem, de qua hic agimus, & quæ propriè est status perfectionis.

Hactenus egimus de Perfectione Communi, & Speciali, quæ est Spiritualium Theologorum Activorum, quòd nimirum ad eam propria activitate cum supernaturali auxilio DEI pervenire possint. Nunc videndum, quid sit *Specialissima Perfectionis*, propria Mysticorum seu Passivorum Theologorum. Est itaque summus amor DEI, experimentativâ notitiâ DEI aliisque supernaturalibus modis acquisitus, vitans promptè quasvis imperfectiones, & heroicis virtutum & gratiarum gratis datarum exercens actus. Quales v. g. sunt Abstinentiæ, Vigilæ, aliæque Mortificationes inusitatæ & extraordinariæ, Desolationes spiritus pares poenis inferni, Contemplationes extaticæ &c. Miracula, Prædicationes Verbi DEI humanum modum excedentes &c. quæ potiùs in Sanctis mirari quàm imitari expedit, nisi sicut & illi singulari Spiritus S. impulsu ad similia patranda quis excitetur.

Ad clariorem de Perfectionis essentia, aliisque ad eam spectantibus notitiam, Nota 1^{ma}. Perfectionem esse aliam secundum quid, aliam talem simpliciter. *Perfectio secundum quid*, dum aliquis tantum est perfectus in uno Virtutis genere v. g. in moderatione linguæ v. g. juxta Jacobum: *Si quis in verbo non offendit, hic perfectus est vir.* *Perfectio verò simpliciter*, quâ aliquis est perfectus in Charitate, & in omni virtutum genere suo statui conveniente, prout suprà descripsimus juxta triplicem divisionem Communis, Specialis, & Specialissimæ Perfectionis.

Nota 2^{da}. Perfectionem unam esse Viæ, alteram Patriæ. *Perfectio viæ* respectivè ad perfectionem Patriæ dicitur inchoata, secundum quod Paulus dicit se esse perfectum, & nondum perfectum. *Non quòd jam perfectus sim &c.* Et paulò post: *Quicunque perfecti sumus.* Suprà quod S. Augustinus inquit Aposto-
Epist. ad Phil. cap. 3.
 lum v. 12. Negasse se esse perfectum perfectione Patriæ: Porro versu 15. affirmasse se esse perfectum perfectione Viæ; de qua suprà actum. Patriæ autem perfectio est, omni prorsus perfectione

ctione physicâ, morali, intentionali, creaturæ pro illo statu convenienti beatum ac felicem esse.

Nota 3^{ta}. Perfectio Viæ dicitur *Perfectio Proficientium*, non quodd proficere debeat in extinctione vitiorum, & acquisitione Virtutum, quæ jam supponuntur esse in Viâ quâ perfectio, sed quodd durante præfenti vita semper proficere & crescere habet in intensiori charitate, quousque ad consummatam Patriæ, & indissolubilem perveniat cum DEO unionem. Unde Mellifluus Doctor: Nemo, inquit, perfectus est, qui perfectior esse non appetit, & eo quisque se perfectiorem probat, quo ad maiorem tendit perfectionem. Hinc etsi Specialis perfectio suprà descripta, & usquæ ad supremæ Hierarchiæ gradum seu Ordinem suprà delineata communiter apud Spirituales pro ea perfectione sumitur, ad quam ordinariè tendit status perfectionis: quia tamen adhuc altior in hac vita datur Perfectio nempe Specialissima, ideo illam in Supremæ Hierarchiæ secundo & tertio gradu suprà distinximus, nempe in Via unitiva & perfectorum. Atquæ ita perfectio specialis & ordinaria Perfectorum in primo ordine Hierarchiæ, respectu secundi & tertii gradus perfectionis supremæ Hierarchiæ, erit perfectio Proficientium; respectu verò modis & infimæ Hierarchiæ erit perfectio illa, quæ vocatur propriè Perfectorum, & Viæ unitivæ: ad eum modum; sicut medii gradus Metaphysici respectu superiorum graduum sunt Species, respectu inferiorum sunt Genus.

Ita Suarez lib. I. de statu perfect. cap. 4. *Nota 4^{ta}* ex Suarezio: Potest DEUS hominem subito constitue re perfectum sine actibus illius, solâ suâ efficaciâ mortificando passiones ejus, infundendo habitus etiam acquisibiles per actus, & constituendo eum in ea dispositione quasi habituali & permanente, ad quam homines perfecti per magnam exercitationem pervenire solent. Quod fecit in Beatissima Virgine à primo instanti Conceptionis, auferendo fomitem, & virtutes infundendo. Et hoc ex parte DEI prævenientis Electos suos in benedictionibus dulcedinis: Ex parte autem hominis acceleratur ejus Perfectio ratione fervoris, desiderii, conatûs in proficiendo, &c. De quo Mellifluus Doctor ita discurret: Sed dicet aliquis; quodsi morte præventus fuerit homo, necdum videlicet spiritali ædificio consummato, perfectus quippe

S. Bernardus in Epist. 253.

quippe non habet, quo proficiat, & qui proficit eo ipso quod
 proficit perfectus non esse convincitur. Est quod securi de
 illo plena fide respondeamus. Dicimus nempe: *Consummatus* Sap. cap. 4.
in brevi explevit tempora multa. Bene multa, quia & universa
 complectitur, quomodo enim non explevit omnia tempora,
 qui transiit ad aeternitatem? quanta sane tempora non lon-
 gavitare, sed longanimitate, hoc est non annorum serie vel die
 rum numero, sed mentis devotione, & inextinguibili sem-
 per proficiendi desiderio percurrere potuit, tanta sibi in meri-
 tis, non immerito vindicavit. Retinet quippe virtute, quod
 amisit in tempore. Porro vera virtus finem nescit, tempore
 non clauditur. Unde est illud: *Charitas nunquam excidit:* & I. Cor. 13.
 item illud: *Patientia pauperum non peribit in finem.* Et *Timor Do-* Psalm. 9. *Psalm.*
mini Sanctus permanet in seculum seculi. Nunquam iustus arbi- I 8.
 tratur se comprehendisse, nunquam dicit satis est, sed semper
 esurit, sicutque iustitiam, ita ut si semper viveret, semper quan-
 tum in se est iustus esse contenderet, semper de bona in me-
 lius proficere totis viribus conaretur. Non enim ad annum
 vel tempus instar mercenarii, sed in aeternum divino se man-
 cipat famulatu. Audi denique vocem Iusti. *In aeternum non* Psalm. 118.
obliviscar justificationes tuas, quia in ipsis vivificasti me. Et rursus: Ibidem.
Inclinavi cor meum ad faciendas justificationes tuas in aeternum. Non
 igitur ad tempus. Proinde iustitia eius manet non aliquanto
 tempore, sed in seculum seculi. Sempiterna itaque iusti esu- Psalm. 111.
 ries sempiternam meretur refectionem. Et licet in brevi con-
 summetur pro tempore, iudicatur tamen explēse tempora
 multa pro virtutis perpetuitate. Quo denique pacto tempo-
 ris brevitatis bonorum praejudicet perpetuae devotioni, quae per-
 tinacem reprobos malitiam excusare non sufficit? Ob
 hoc enim procul dubio inflexibilis & obstinatae mentis puni-
 tur aeternaliter malum, licet temporaliter perpetratum, quia
 quod breve fuit tempore & opere, longum esse constat in
 pertinaci voluntate: ita ut si nunquam moreretur, nunquam
 velle peccare desineret: imò semper vivere veller, ut semper
 peccare posset. Proinde potest & de isto per contrarium iti-
 dem dici: *Consummatus in brevi explevit tempora multa, quod merito,*
 multo-

„multorum, imò omnium temporum receperit vicem, qui nullo
 „tempore voluerit mutare intentionem. Itaque indefessum
 „proficiendi studium, & jugis conatus ad perfectionem perfe-
 „ctio reputatur. Quodli studere perfectioni esse perfectum
 „est, profectò nolle proficere, deficere est. *Hec S. Bernardus.*
 Unde nemini despondendus animus, quin perveniat ad culmen
 perfectionis, etsi frequentius deficiat, modò tamen pro virili
 conetur proficere quantum in se est. *Cum non sit abbreviata ma-*
nus Domini, quæ illum uno instanti possit ex imperfecto ad al-
tissimum evchere fastigium perfectionis.

Isa. cap. 50.

Suarez de sta-

tu perfect. lib.

1. cap. 4. n. 12.

Nota 6to, juxta Suarezium. Fieri aliquando posse, ut aliquis, qui ad gradum perfectorum pervenerat ab illo cadat, & imperfectus simpliciter fiat, etiamsi mortaliter non peccet, & consequenter eandem gratiam sine diminutione, aut remissione retineat. Quia sine peccato mortali Charitas perdi non potest, nec per venialia peccata aut imperfecta opera remittitur, ut nunc supponimus. At verò ad cadendum à statu perfectionis sufficere potest frequentia peccatorum venialium voluntaria, cum nimia indulgentia in propriorum affectuum vel voluptatum prosecutione citra culpam gravem, & nimiam remissionem, vel omissionem perfectorum actuum virtutis.

Ibidem.

Nota 6to. Posse aliquem apud DEUM esse sanctiorem, & nihilominus esse imperfectiorem, id est in gradu inferiori quoad modum perfectionis existere. Et consequenter posse aliquem minùs perfectum in hac vita, ad perfectiorem beatitudinem in altera pervenire. Nec hoc est inconveniens, quia vera sanctitas apud DEUM, & jus ad æternam beatitudinem attenditur secundum gradus charitatis, & gratiæ: perfectio autem hujus vitæ attenditur secundum affectum, & dispositionem hominis ad operandum in hac vita cum promptitudine, facilitate, ac vitæ puritate. Dices: Etiam Sanctitas & Beatitudo futura, datur unicuiquè secundum opera sua. Respond. deo. Esto ita sit, nihilominus possunt interdum opera conferre ad majus meritum propter multitudinem, & temporis diurnitatem, & non esse apta ad aliam perfectionem consequendam. Et præterea illud augmentum sanctitatis, & beatitudinis provenire potest ex applicatione meritorum Christi per

per Sacramenta, (nempe poenitentiae & Eucharistiae, quae aliquis „ diuturniore vitâ durante frequentaret) quae tunc quoad illam „ partem, tanquam nostra reputantur: & nihilominus ad esse- „ ctum acquirendi aliam perfectionem in hac vita non accom- „ modantur, nec applicantur.))

Nota 7^{ma}. Quanquam aliquis ad summum apicem perfectionis deveniat, non tamen ibi sistendum, sed altius & altius progrediendum. Quia dicitur: Cum consummaverit homo tunc incipiet. Et S. Hieronymus. Haec est in omnibus sola perfectio, suae imperfectionis cognitio. Et S. Laurentius Justinianus: Verus amor gradu uno contentus non est: ad altiora semper nititur, & ad perfectiora od. indifinenter concupiscit attingere, Qui habet, non magnificat virtutes, proficiendi accensus desiderio. Denique viatores lucinus in via, non in termino comprehensores.

Eccl. 18.

S. Hieron. in

Epist. ad The-

S. Laurentius

Just. c. 2. de

Cast. Connu.

Stimuli ad Perfectionem Christianam comparandam, & augendam ejusmodi praestò sunt Imus Genesis: DEUS ad Abraham ait: Ambula coram me, & esto perfectus. Deut. Perfectus eris, & absque macula cum Domino DEO tuo. Osee. Ego (ait Dominus) cum viro perfecto loquens, exaudiam & dirigam eum. Apostolus. Corripientes omnem hominem, perfectum in Christo JESU. Idem. Omnis scriptura divinitus inspirata utilis est ad docendum, ad arguendum, ad corripiendum, ad erudiendum in iustitia: ut perfectus sit homo DEI, ad omne opus bonum instructus. Joan. Apost. In hoc perfecta est charitas DEI nobiscum, ut fiduciam habeamus in die judicii, quia sicut ille est, & nos sumus in hoc mundo.

Gen. 17,

Deut. 18.

Osee. 14.

Coloss. 1.

2. Timoth. 3.

1. Joan. 2.

2^{us}, Perfectio est vera sapientia. Unde Apostolus: Sapientiam DEI loquimur inter perfectos. Et S. Hieronymus. Sapientes bisariam nuncupantur tam hi, qui sunt plenae perfectaeque virtutis, quam illi qui incipiunt, & in profectu politi sunt. De perfectis dicitur: Mittam ad vos sapientes. De incipientibus: Ague sapientem, & diliget te. Qui enim plenae consummataque virtutis est, correptione non indiget.)) Quare omnia quae serviunt sapientiae huc applica. Perfectio est Regnum DEI: de quo Christus: Regnum DEI intra vos est. Et S. Bonaventura in Myst. Tunc Regnum DEI in animam venit perpetuo folio stabilitum,

1. Cor. 2.

S. Hieron. in

Epist. ad Gal. 1.

Matth. 23.

Proverb. 9.

Luc. 17.

S. Bonaven-

de quo Christus:

Regnum DEI intra

vos est. Et S. Bonaventura

in Myst. Tunc

Regnum DEI in

animam venit

perpetuo folio

stabilitum,

quando in tantum virtus ardentis amoris prævalet in spiritu, ut non solum inordinationes interiorum sensuum velocissima insurrectione viriliter comprimens, domina totius regni spiritualis appareat, sed cum virtute ipsius amoris omnia acta iudicio rationis præsentantur, ut illud quod plus dilectio placere decreverit, semper in omni actu exerceat &c. *Abbas Jo. Miserum est cujuslibet artis & studii disciplinam quampiam profiteri, & ad perfectionem ejus minimè pervenire. Lucius: Nihil est similis & gratiosius DEO, quàm vir animo perfectus homo.*

Abbas Jo. in Coll. suis. Lucius Anpu-lejus de DEO Socratis.

Deut. 32.

Matth. 5.

ztius ab Exemplis. I. DEUS Forma omnis perfectionis. Unde dicitur Deut. DEI perfecta sunt opera. Christus monet: Estote perfecti sicut Pater vester cælestis perfectus est)) In quo non ad æqualitatem, sed ad similitudinem perfectionis Divinæ aspirare debemus.

II. Christus idea perfectionis. Ideo dixit ad quendam: Si Matth. 10. vis perfectus esse, vade & vende omnia quæ habes, & veni sequere me. Rom. 13. Porro s. Anselmus supra illa verba Apostoli. Induimini Dominum nostrum IESUM Christum, ait, Christus sapientia est, & justitia, & sanctificatio, & veritas, & omnes simul virtutes, quas qui assumpserit, Christum dicitur indutus esse. Christum induimini, id est, formam Christi sumite; vestis, & habitus, & forma illius undiquè fulgeat, & repræsentetur in vobis

III. Beatissima Virgo summa perfectionis: de qua placuit ex Jac. Alvarez hæc afferre. Sicut in cælis est aliqua minima lux, ea, scilicet, quæ minima stella resplendet, quæ licet minima aliis astris comparata, est tamen longè major omnibus luminibus corruptioni subjectis, quæ noster ignis accendit: & est etiam aliqua maxima lux, nempe lux solis, quæ omnium stellarum lucem, splendore & pulchritudine mirum in modum antecellit: inter has autem duas luces, minimam & maximam, est penè infinita quædam lucis latitudo, quæ tantum ad nobilissima illa corpora pertineat, & tota illa vocatur, & est lux superior atque cælestis, cujus stella particeps lucida est, & minus particeps, minus lucida, magis verò particeps, magis pulchra est, ac splendida: Ita in omni numero Sanctorum & Perfectorum, quos DEUS ad perfectionem evehit, & nos tanquam quosdam cælos suspi-

fuspiciamus, est aliqua minima charitas, illa scilicet quam habet, aut habebit minima stella, minimus videlicet omnium perfectorum, quæ quidem charitas major & præstantior est omni charitate communium iustorum, qui nunquam seipsos plenè vincunt, nec ad perfectionem ascendunt: & est aliqua maxima charitas, nempe DEIPARÆ Virginis, quam Bernardus cum sole meritò confert. His autem duabus charitatibus, minimæ, & maximæ, quasi immensitas quædam, aut mare quoddam interminabile charitatis interjacet, quod ad perfectos tantum spectat, & nomen ac naturam perfectionis habet.

IV. Noë, ipsius S. Scripturæ testimonio, vir iustus atque perfectus fuit in generationibus suis, cum DEO ambulavit. *Gen. 6. v. 9.* Hinc & gratiam invenit coram Domino. *Aliud. De Davide Act. 13. v. 22.* Rege ipse DEUS etiam testatus est: Inveni David filium Jesse, virum secundum cor meum, qui faciet omnes voluntates meas. Hinc addit: Oleo Sancto meo unxi eum: Manus enim mea auxiliabitur ei, & brachium meum confortabit eum. *Psal. 88. v. 1.* Etiam de Jobo dixit DEUS ad sathan: Nunquid considerasti servum meum Job, quod non ei sit similis in terra, homo simplex & rectus, ac timens DEUM, & recedens à malo? *Job. 1. v. 8.* Hinc & mortuus est senex, & plenus dierum. *S. Paulus de seipso scripsit Philipp. 3. v. 8.* Philippensibus; Veruntamen existimo omnia detrimentum esse, propter eminentem scientiam JESU Christi Domini mei, propter quem omnia detrimentum feci, & arbitror ut stercora, ut Christum lucrifaciam. Non quod acceperim aut perfectus sim: sequor autem, si quomodo comprehendam, in quo & comprehensus sum à Christo JESU. Fratres, ego me non arbitror comprehendisse; unum autem, quæ quidem retrò sunt, obliviscens, ad ea verò, quæ sunt priora, extendens me ipsum, ad destinatum persequor, ad bravium supernæ vocationis. Quicunque ergo perfecti sumus, hoc sentiamus. *S. Theresia* adeo fuit avida perfectionis, ut voto se DEO obstringeret ad ea eligenda, quæ perfectiora iudicavit.

In Praxi pertingendi ad Culmen Christianæ Perfectionis hæc ex P. Lohner conferunt. *1. Vehemens desiderium.* Nam, ut *V. Lohner in Bibl. manual.* Sanctus quidem Doctor ait: quidquid toto corde, tota intentione, *Cornel. in c. 4.* *Geneſ.*

S. August. tract. 4. in epist. 1. Joan. tione, toto desiderio vis, id est certissime. Et S. Augustino teste, tota vita homini Christiani Sanctum est desiderium proficiendi. Hic sinus noster est, hic lacus, & quia angustus est, extendendo facit capaciorem.

Sap. 7. v. 7. II. *Oratio assidua* Sic enim Salomon exemplo suo suavit, dum dixit: Optavi, & datus est mihi sentus, & invocavi, & venit in me Spiritus Sapientiae, & preposui illam regnis, & sedibus, & divitias nihil duxi in comparatione illius. Quæ omnia æquè, imò potiori jure perfectioni applicari possunt.

2. Tim. 3. v. 16. III. *Lectio frequens librorum Spiritualium.* Nam huic convenit illud S. Pauli, Omnis scriptura divinitus inspirata utilis est ad docendum, ad arguendum, ad corripiendum, ad erudiendum in justitia, ut perfectus sit homo DEI, ad omne opus bonum instructus! Cujus medii efficaciam S. Augustinus, S. Ignatius Lojola, atque plures sunt experti.

S. Gregor. Nyss. lib. de vita Moys. IV. *Vita & exempla Sanctorum frequenter ob oculos proposita.* Nam ut S. Gregorius Nyssenus ait: Credendum est, idcirco vitas præstantissimorum virorum exquisitissime perscribas esse, ut vita nostra imitatione ad virtutem & bonum rectius deducatur. Ipsum confirmans, S. Basilii: Vitæ beatorum hominum, inquit, literis traditæ sunt velut imagines quædam vivæ, Divinæ Reipublicæ ad bonorum operum imitationem propositæ. Unde quemadmodum pictores quando imaginem pingunt, identidem ad exemplar respicientes, characterem ad suum opificium inde transferre conantur: ita oportet eum, qui studet seipsum omnibus virtutum partibus perfectum reddere Sanctorum vitas velut simulachra quædam vivæ & efficacia illorumquæ bona opera per imitationem sua facere. *Hæc Pr. Lobner.*

V. *Studium actuale serium ac indefessum proficiendi ad Perfectionem actibus virtutum tanquam passibus per vias vitæ, per viam purgativam, actibus poenitentiae & mortificationis ad Puritatem: per viam illuminativam actibus diversarum virtutum suo statui proportionatarum ad Ornatum animi; per viam unitivam actibus Contemplationis & Amoris ad Unionem cum DEO & in eum Transformationem, ad Perfectionem ipsam, Sanctitatem, Beatitudinem Vitæ & Patriæ.* Quod verò tali ordine

ordine & gradatim ad Perfectionem currendum, audi S. Bernardum qui ait: *Nemo repente fit summus, & ascendendo, non volando apprehenditur summitas scalæ.* Quod confirmans S. Laurentius Justin. *Quisquis, ait, in spiritali exercitio coepit perfectionis Culmen attingere, juxta Prophetæ admonitionem ascensionis sibi in corde spirituales componat gradus, per quos de virtute in virtutem proficiens, ipsum DEUM ex parte comprehendere valeat, à quo plenissime comprehensus est.*

V I: Frequens & dignus ulus Sacramentorum Pœnitentiæ, & Eucharistiæ, indicibiliter promover ad omnem vitæ Perfectionem, & Sanctitatem, ut aliunde colligere potes.

Perfectio est perfecta virtus, & perfecta Claritas. Ergo quid de his saprà dicitur, de Perfectiōe dicendum intellige.

S.

Oppositum Perfectionis est Neglectus proficiendi ad Perfectionem, & Pseudo-perfectio, quā aliquis putans se attigisse certum gradum vel culmen perfectionis, amplius non conatur proficere. Ratio est: quia ejusmodi non est verè perfectus, etiam si putet se esse talem. Charitas enim DEI semper vult ad altiora. Unde dicitur: *Amor operatur magna, ubi est.* Ergo ibi uon est, ubi desinit operari. Et dato per impossibile etiam verè perfectum nolle amplius proficere, tamen eo ipso ob malam voluntatem desinit esse supernaturaliter perfectus, quia desunt in ipso Gratia DEI & supernaturalis habitus Charitatis, qui requiritur necessariò ad supernaturalem perfectionem Christianam. Sed audi S. Augustinum qui ait: *Semper tibi displiceat, S. August. serm.* quodes: si vis pervenire ad id, quod non es. Nam ubi tibi *15. de verb.* placuisti, ibi remansisti: Si autem dixeris sufficit, & peristi. Hinc ait, Apostolum prius suam imperfectionem confessum esse, & postea se perfectum dixisse, quia est perfectio hominis, invenisse se non esse perfectum. Et S. Bernardus: *Ubi sunt S. Bern. Epist.* qui dicere solent, sufficit nobis, nolumus esse meliores, quàm 253. Patres? O Monache non vis proficere? Non. Vis ergo deficere? Nequaquam. Quid ergo? Sic mihi, inquis, vivere volo, & manere in quo perveni, nec pejor fieri patior, nec melior cupio. Hoc ergo vis, quod esse non potest. Quid

enim

Joh. 14.

Acto 10.

Psalm. 18.

1. Cor. 9.

Philipp. 2.

Psalm. 72.

enim stat in hoc seculo? Et certè de homine specialiter dictum est: *Fugit velut umbra, & nunquam in eodem statu permanet.* Iple denique hominis seculique Author quamdiu in terris vilis est, & cum hominibus conversatus est, numquam stetit. Et quidem teste scriptura, *pertransiit benefaciendo, & sanando omnes.* Pertransiit ergo sicut non instructuolè, ita non remissè, non pigrè, non lento gressu, sed quemadmodum item de eo scriptum est: *Exultavit ut gigas ad currendam viam.* Porro currentem non apprehendit, qui & ipse pariter non currit. Et quid prodest Christum sequi, si non contingat consequi? Ideo Paulus ajebat: *Sic currite, ut comprehendatis.* Ibi tu Christiane, fige tui cursus profectusque meram, ubi Christus posuit suam. *Filius inquit obediens usque ad mortem.* Quantumlibet ergo cucurreris: si usque ad mortem non perveneris, braviu non apprehendis; braviu Christus est. Quod si illo corrente tu gradum sistis, non Christo appropias, sed te magis elongas: timendumque tibi est quod ait David: *Ecce qui elongant se à te Domine, peribunt.* Itaque si proficere currere est: ubi proficere, ibi & currere desinis. Ubi verò non currere, ibi & deficere incipis. Hinc planè colligitur, quia nolle proficere, non nisi deficere est. Vidit scalam Iacob, & in scala Angelos, ubi nullus residens, nullus subsistens apparuit, sed vel ascendere, vel descendere videbantur universi: quatenus palàm daretur intelligi; inter profectum in hoc statu mortalis vitæ nihil medium inveniri: sed quomodo ipsum corpus nostrum continuè constat, aut crescere aut decrescere, sic necesse sit & spiritum aut proficere aut deficere semper.))

Theol. spir. 2. 5.

sec. 2. subf. 1. *fectus spiritualis seu tendentiæ ad perfectionem.*

& sub pec.

mort.

Vide suprà plura terribilia maxime contra Religiosos incurios pro-

SECTIO V.

De supernaturali Sanctitate Christiana.

SANCTITAS hujusmodi triplex assignatur Communis, Specialis, & Specialissima. Communis est alia habitualis infusa, quæ etiam per pauciores imò & per unum gradum gratiæ sanctificantis confertur. Cujus mentio frequens apud Apostolum in
suis

suis Epistolis. *v. g. Omnibus qui sunt Romæ dilectis DEI vocatis sanctis, gratia vobis &c.* Specialis Sanctitas bifariam sumitur imò habitualiter secundum luminos gratiæ sanctificantis gradus infusos. 2dò itidem habitualiter, sed secundum specialem perfectionem Puritatis, omniumquæ Virtutum, maximè Charitatis, cum auxilio gratiæ supernaturali acquisitam, de qua supradictum. Hinc B. Dionysius Areopagita inquit: *Sanctitas est ab omni scelere libera, perfectaquæ & penitus incoinquinata munditia.* *Divin. nom.* Et Angelicus Doctor ait: *Munditia necessaria est ad hoc, quo mens DEO applicetur, quia mens humana inquinatur ex hoc, quod inferioribus rebus conjungitur, sicut quælibet res ex immixtione pejoris sordet: ut argentum ex immixtione plumbi.* Oportet autem quod mens ab inferioribus rebus abstrahatur, ad hoc, quod supremæ rei possit conjungi. Et ideo mens sine munditia DEO applicari non potest. Unde ad Heb. 12. dicitur: *Pacem sequimini cum omnibus, & sanctimoniam: sine qua nemo videbit DEUM.* Firmitas etiam exigitur ad hoc, quod mens DEO applicetur. Applicatur enim ei sicut ultimo fini, & primo principio. Hujusmodi autem oportet maximè immobilia esse. Unde dicebat *Apost. Rom. 8.* Certus sum, quod nequæ mors, neque vita, &c. separabit nos à charitate DEI. Sic ergo Sanctitas dicitur, per quam mens hominis seipsam, & suos actus applicat DEO. *Et paulò pòst. Sanctitas autem dicitur secundum quod homo non solum hæc (id est relig.onis) sed etiam aliarum virtutum opera refert in DEUM.*) *Specialissima seu Privilegiata Sanctitas est, quæ cum altissimis gratiæ sanctificantis gradibus infusis specialissimam possidet supernaturalem perfectionem, de qua suprâ.*

Incitamenta Sanctitatis. unum Levit. Sancti eritis, quia ego Sanctus sum. Sapient. Gratia DEI & misericordia in Sanctos ejus, & respectus in electos illius. Ibidem: Iusti in perpetuum vivent, & apud Dominum est merces eorum, & cogitatio illorum apud Altissimum. Ideo accipient regnum decoris & diademata speciei de manu Domini. Apostolus. Hæc est voluntas DEI Sanctificatio vestra. Idem: Pacem sequimini cum omnibus & Sanctimoniam: sine qua nemo videbit DEUM. Apoc. Qui

H

justus

Rom. 8.

Dionys. 12. de

Divin. nom.

s. Thom. 2. 2.

quæst. 8. art. 2.

Sap. c. 4.

Sap. c. 5.

1. Tess. 4.

Hebr. 12.

Apoc. 22.

Prov. c. 4.

Cant. 6.

S. Dionys. lib.

4. de Divin.

nom.

S. Gregor. in

illum. loc. Cant.

6. Quæ est ista

66.

S. Bernardus

serm. 1. in De-

dicat. Ecclesie.

Psalm. 85.

Hebr. II.

justus est justificetur adhuc, & sanctus sanctificetur adhuc. Proverb. dicitur: Justorum semita quasi lux splendens procedit, & crescit usque ad perfectam diem. Et illud: Quæ est ista quæ progreditur quasi aurora consurgens, pulchra ut luna, electa tiam lumine à DEO perfundi, ut tandem fiant toti lucidi & Deiformes Et S. Gregorius. Anima quæ prius erat in tenebris, nunc quasi aurora splendens apparet. Eadem dum peccantibus bo- illum. loc. Cant. na exempla præbet, quasi luna in nocte lucet. Dum verò ma- 6. Quæ est ista gis ac magis crescit, & de die in diem per consuetudinem ope- ris lumen justitiæ tam perfectè accipit, ut etiam bonis exempla imitationis præbeat; profectò jam luna sol efficitur, quia quæ in nocte errantibus lucebat, modò in die ambulantibus lumen veritatis manifestat.

2dum. S. Bernardus. An verò corpora vestra sancta esse quis dubitet, quæ templum S. Spiritus sunt, ut sciat unusquis- què possidere vas suum in sanctificatione? itaque sanctæ sunt animæ propter inhabitantem Spiritum DEI in vobis, sancta sunt corpora propter animas, sancta est etiam propter corpora do- mus. Adhuc certè corruptibili tenebatur in carne, & in cor- pore peccati, in quo & grave adulterii crimen admisit, illius anima, qui dicebat: Custodi animam meam, quoniam sanctus sum. Mirabilis planè DEUS in sanctis suis, non modò in cælestibus, sed etiam in terrenis. Utrobiquè sanctos habet, & in utrisquè mirabilis est: illos quidem beatificans, istos sanctificans. An experimentum quæritis ejus, de qua loquimur sanctitatis, & sanctorum vobis istorum miracula desideratis ostendi? multi certè ex vobis à peccatis & vitiis, in quibus computruerunt, tan- quam jumenta in stercore suo exière viriliter, & quotidie im- pugnantibus eis, potenter resistunt, juxta Apostolum qui de sanctis loquens utriquè; Convaluerunt, inquit, de infirmitate. Fortes facti sunt in bello. Quid mirabilius, quando is, qui prius, vix per biduum poterat à luxuria, crapula, & comestationibus. & ebrietatibus, à cubilibus & impudiciis, cæterisque similibus & dissimilibus vitiis continere, nunc ab eis continet multis annis, totà utiquè vitā suā? Quod majus miraculum, quòd tot Juve- nes,

nes, tot adolescentes, tot nobiles, universi denique quos hic video, velut in carcere aperto tenentur sine vinculis, solo DEI timore confixi, quod in tanta perseverant afflictione poenitentiae ultra virtutem humanam, supra naturam, contra consuetudinem? Ipsi credo videris, quanta jam possemus invenire miracula, si pericrutarum sigillatim liceret singulorum exitum de Aegypto, & deserti viam, id est abrenuntiationem seculi, introitum Monasterii, in Monasterio conversationem. Quid verò sunt hæc, nisi manifesta inhabitantis in vobis Spiritus Sancti argumenta? Nam habitare in corpore animam probant vitales motus corporis; habitare in anima Spiritum probat vita spiritualis. Illud ex visu & auditu dignoscitur: istud ex charitate & humilitate, cæterisque virtutibus.

3^{ium} Exempla. I. DEUS ipsa infinita sanctitas, de qua fusè alibi. II. Christus qui vocatur *Sanctus Sanctorum*. Supra quod Cornelius à lapide ait: Christus quæ DEUS est ipsa increata, immensa & essentialis sanctitas: quæ verò homo; est sanctissimus non tantum per gratiam animæ ejus infusam, quæ longè omnes Angelos & homines sanctos superat & transcendit: sed etiam per gratiam unionis hypostaticæ, per quam in humanitate Christi inhabitat plenitudo utriusque Divinitatis, ita & sanctitatis corporaliter: quæ admirabilis & incomprehensibilis est sanctificatio, utpote quæ expiationis & sanctificationis humano generi à DEO constitutus est fons. Ab hujus plenitudine omnes accepimus, & quod superest, adhuc mille mundorum peccatis abluendis, & infinitis animabus sanctificandis sufficit. Hinc ab æterno prædestinati sumus in Christo, ut simus sancti & immaculati in conspectu DEI, Ephes. I. Christi ergo sanctitas, est omnis hominum sanctitatis causa efficiens, meritoria, exemplaris, & finalis. Omnis enim sanctitas nostra sanctitati Christi quasi exemplari suo conformari debet, ad ejusque gloriam quasi ad finem suum dirigi, ut scilicet ipse in omnibus à se redemptis & sanctificatis honoretur, laudetur, & glorificetur in æternum.

III. Virgo Deipara, de qua S. Chrysostomus: Quid illa majus, aut illustrius ullo unquam tempore inventum est, seu aliquan-

Comment. in
Daniel. cap. 9.

Chrysost. in
serm. Nativit.
do in- MARIE.

do inveniri potuit? Hæc sola cælum & terram amplitudine superavit. Quidnam illa sanctius? non Prophetæ, non Apostoli, non Martyres, non Patriarchæ, non Angeli, non Throni, non Dominationes, non Seraphim, non Cherubim, non deniq; aliud quidpiam inter creatas res visibiles, aut invisibiles, majus aut excellentius inveniri potest. Imò illa est cujus fundamenta in montibus sanctis; id est abinde cœpit suam sanctitatem, ubi maximi sanctorum illam consummârunt.

In Praxi ad comparandam vitæ Sanctimoniam ea sunt media, quæ babes suprà ad proficiendum & perveniendum ad culmen Perfectionis.

SECTIO VI.

De Supernaturali Beatitudine Viæ.

BEatitudo, seu summum bonum humanæ naturæ, in quo naturaliter situm sit, adeò torsit ingenia Ethnicorum sapientum, ut post multas concertationes, pars eorum divisa sit in duodecim Sectas principales, quod refert D. Augustinus. Et Lactantius decem ex nomine narrat: Epicurus, inquit, summum bonum in voluptate animi esse censet. Aristippus in voluptate corporis. Calliphon & Dynomachus, Cyrenaici, honestatem cum voluptate junxerunt. Diodorus in privatione doloris summum bonum posuit. Hieronymus in non dolendo. Peripatetici autem in bonis animi, & corporis, & fortunæ. Herilli summum bonum est scientia. Zenonis, cum natura congruenter vivere. Quorundam Stoicorum, virtutem sequi. Aristoteles in honestate, ac virtute summum bonum collocavit. Hæ sunt ferè, inquit, omnium sententiæ. Quin etiam, ut Ari-

Aristot. lib. 1. stoteles inquit: Sæpè sit, ut idem de felicitate opinetur diversa. Ethico. cap. 4. Cùm enim ægrotat, sanitatem, cùm pauper est, divitias summum bonum putat &c. Idcirco Suarez dicit falsam beatitudinem in infinitum multiplicari posse pro libitu humanæ voluntatis. Alia pars Philosophorum, qui Academici novi intitulantur, de beatitudine nil certi asseruerunt, utpote, quibus inde Civit. 19. certa erant omnia, ut loquitur S. Augustinus. Quæ causa tantæ fluctu-

fluctuationis nobilissimorum ingeniorum? Unica est, obscuratio insipientis cordis eorum, sive hæc provenerit in poenam peccati in aliquibus, qui juxta Apostolum, *cum cognovissent DEUM, non sicut DEUM glorificaverunt*; sive ex errore gentilismi. Hinc vertantes in opaca caligine veri luminis, dum appetitu naturali post fatuos ignes bonorum temporalium feruntur, quasi eorum quæta iucunditate perfruituri, vel eis disparentibus, vel non prout æstimabantur, apparentibus, eluduntur. Cæterum tamen Peripatheticorum laus hoc in puncto omni antiquorum naturali sapientia emineat, qui *Felicitatem posuerunt in operatione secundum virtutem perfectam*. Ubi tum aliarum virtutum perfectionem grandia mala animi nempe vitia eliminantem, tantquam necessarium prærequisitum beatitudinis, & eandem perfectionem utpote omni bono majus, quia proprium mentis rationalis ad integritatem beatitudinis spectans, tum præcipuè operationem seu Contemplationem potentia Intellectus (qui etiam virtus perfecta ingenita dici potest) necnon virtutis sapientia, quæ per altissimam causam iudicat de aliis, supposuisse videntur. Quibus præmissis de Beatitudine naturali lumine cognita, ad supernaturalem accedamus. Itaque Christicolarum supernaturalis Beatitudo est duplex, Una via seu vitæ præsentis imperfecta, seu inchoata: Altera Patriæ perfecta. De quibus *saurez* citans *D. Thomam*. Porro Beatitudo viæ est & essentialis, & accidentalis. De utraque igitur in sequentibus.

Rom. I.

Ita Philosophus lib. 7. *Ethic.* c. 7. Tom. 5.

Suarez de Beatit. disp. 4. Sect. 3.

S imus.

De Essentiali Beatitudine Viæ.

Essentialis Beatitudo Viæ alia est Ordinaria, alia Supereminens. Ordinaria, est specialis DEI cognitio, naturæ indebita, activè abstracta, & ejusdem amor fructivus, importans securitatem de reciproco amore DEI erga hominem in tempore, & æternitate. Dicitur: Ordinaria: non quod Beatitudo hæc vulgari sensu spiritualium accepta, communis sit omnibus vel saltèm plerisque Christi-anorum, sed quia ordinariè accidit eis, qui ad eam sese speciali perfectione & sanctitate disposuerunt: Nam sicut speculum

H 3

exiguus

exiguus quoque halitus & navi inficiunt, nè clare repræsentent objectum; vel oculus aliquo humore noxio, modico licet infectus, minimè producit claram & firmam visionem lucidorum; ita & cor nisi munditiam habuerit à maculis quoque venialium, non erit susceptivum Divinorum radiorum, nec productivum cognitionis, nisi fortè cujusdam consuetudinis & caliginosæ, insufficientis ad constitutivum beatitudinis, de qua agimus. Unde

Matth. 5. Christus Mundicordibus Beatitudinem promittit, sitam in vi-
D. Thom. 1. 2. siones DEI. Et D. Thomas requirit ad Beatitudinem Rectitudi-
quest. 4. art. nem voluntatis, sitam in hoc, ut sit debito modo disposita seu or-
4. dinata ad ultimum finem: adeoque quicquid diligit, diligat sub ordine ad DEUM, sinè qua rectitudine, nec quisquam ad Beatitudinem pervenire poterit, nec in ea permanere. Dicitur: Specialis DEI cognitio naturæ indebita, activè abstracta. Unde

adverte imò requiri saltèm cognitionem eam quæ in primo gradu supremæ Hierarchiæ Contemplativorum suprâ descripta habetur, ubi DEUS purius cognoscitur sinè velamine phantasmatum. add. Requiritur cognitio DEI tanquam essentielle constitutivum beatitudinis, tum ex parte objecti, tum ex parte sub-

D. Thomas 1. 2. jecti. Ex parte quidem objecti: quia juxta D. Thomam
2. quest. 2. cum impossibile sit beatitudinem hominis esse in aliquo bono creato, bea-
art. 8. titudo enim est bonum perfectum, quod totaliter quietat appetitum: alioquin non esset ultimus, finis si adhuc restaret aliquid appetendum. Ob-

jectum autem voluntatis quæ est appetitus humanus, est universale bonum, sicut objectum intellectus est universale verum. Ex quo patet, quòd nihil potest quietare voluntatem hominis nisi bonum universale, quod non invenitur in aliquo creato, sed solum in DEO: quia omnis creatura habet bonitatem participatam. Unde solus DEUS, voluntatem hominis implere potest: secundum quod dicitur in Psalmo. 102. Qui replet in bonis desiderium etc. In solo igitur DEO beatitudo hominis

Psalm. 72. consistit.)) Unde Psalmista: Quid mihi est in Cælo, & à te quid
D. Thom. 1. 2. volui super terram. ? quasi dicat (ex sensu D. Thomæ, nihil volo, nisi
quest. 4. art. hoc quod sequitur: Mihi adherere DEO bonum est. Ex parte verò
7. subiecti cognitio DEI ad formalem beatitudinem essentialiter
Joan. 17. necessaria: Quia ut Christus dicit. Hæc est vita æterna, ut co-
gnoscant te solum DEUM verum, & quem misisti JESUM Christum.

Vita

Vita autem æterna est ultimus finis, adeoque beatitudo hominis: Ratio est: Quia ut Saurez docet: Cognitio seu visio est perfectissima operatio naturæ intellectualis, & immediate attingit ipsum ultimum finem. & maxime illi facit similem tum intentionaliter, tum etiam secundum participationem perfectissimi actus Divini, quo DEUS se videt. Et præterea facit præsens Objectum & conjunctum Cognoscenti, & quodammodo constituit illud in potestate videntis, ut illo possit frui, & satiari. Porro hæc Cognitio DEI in via cum non possit esse intuitiva juxta illud: Non videbit me homo & vivet: Sequitur eam esse abstractivam, non quidem sub speciebus rerum corporalium, sed sub purioribus similitudinibus rerum spiritualium, idque sive negativè sive affirmativè acceptis: quanquam species essentielles rerum spiritualium viâ affirmationis spectatæ, activitate humana comparari nequeant nisi Divinitus infundantur, sicut activitate humana cum auxilio fidei, & donorum sapientiæ, & intellectus, species negativè (id est negantes rebus spiritualibus eas debere concipi sub talibus imaginibus, sub quibus concipiuntur res corporales) formantur. Hæc autem Cognitio etsi activitate humana fiat, tamen non sinè speciali auxilio DEI vires naturæ excedente. Adeoque est indebita naturæ, seu supernaturalis ejusmodi Cognitio, & per consequens eam Amor fruitivus:

Dicitur in descriptione: Et ejusdem Amor fruitivus. Ubi modo. Supponitur Amor amicitiae seu benevolentiae, quem cum aliis ponunt de essentia beatitudinis non modò vitæ futuræ, verum & præsentis. Hinc D. Augustinus dicit: Beatus quantum existimo nec ille dici potest, qui non habet quod amat quaecumque sit, nec qui habet quod amat, si noxium sit, nec qui non habet quod amat, etsi optimum sit; quantum restat ut videamus, ubi beata vita inveniri queat, cum id quod est homini optimum, & amatur, & habetur: quid enim est aliud quod dicimus frui, nisi præterdò habere quod diligis? Ratio est: quia perfectior est Amor quocumque actu intellectus dicente Paulo: Horum autem major est Charitas. Tum quia Ordo Seraphinorum supremus præcellit Ordinem Cherubinorum, utpote eos superans amore, etsi Cherubini plenitudinem habent scientiæ.

Tum

Suarez de beatit. disp. 7. sect. 1.

Exod. 33.

Suarez de ultimo fine & beat. disp. 7. sect. 1. n. 31. & sect. 2.

Lib. de moribus Ecclesie cap. 3.

I. Cor: Cap. 13.

Tum quia amor habet consecutionem ultimi finis sicam in unionem perfecta ad finem, juxta illud Dionysii: *Amor transformatur in amantem*. Et illud vulgare Mysticorum: *Amor intrat, ubi*

Suarez citatus.
cognitio foris stat.

2da. In eodem amore fructivo supponitur delectatio & gaudium: Quæ si sint (ut citatus Suarez loquitur) tantum complacentia quedam de bonis & perfectionibus quas DEUS in se habet, ita ut totum objectum hujus gaudii sit DEUS & bonum increatum quod in ipso est, hoc modo gaudium non distinguitur ab illo amore amicitiae, quo diligitur DEUS propter se: quia juxta Aristotelem amare aliquem, est velle alicui bonum: complacere autem de bono Divino, nihil aliud est, quam velle, ut illud habeat & possideat, unde sub hac ratione gaudium pertinet ad essentiam beatitudinis, sicut ipse amor amicitiae. Sin autem ejusmodi gaudium accipitur, quatenus resultat de conjunctione cum ipso DEO, quæ sit per operationem, tunc juxta communem sententiam gaudium tale non est de essentia beatitudinis, etsi sit ejus proprietas necessarii

10. Ethic. c. 7.
I. 2. quest. 3.

consequens ipsam. Tum quia Aristoteles docet: Arbitramur voluptatem felicitati admixtam esse oportere. De qua voluptate D. Thomas asseruit quod supponat jam finem perfectè adeptum & inde ipsa resultat, & consequitur. Tum quia hujusmodi gaudium non versatur immediatè, circa solum DEUM in se, sed circa operationem per quam conjungitur beatus DEO. Tum quia maxime sciunt animus, bonum ipsum nempe DEUS, & consecutio ejus, ex quo sequitur illa delectatio & gaudium, seu vitalis animæ quies seu satietas, & ideo non est illa beatitudo, sed est perfectio concomitans beatitudinem. Solet autem gaudium illud beatificum vocari beatitudo, vel contrario beatitudo ipsa vocari gaudium, quia est inseparabile illud gaudium à beatitudine))

Dicitur: importans securitatem de reciproco amore DEI erga hominem, in tempore & eternitate. Hæc securitas viatorum fundatur in spe, quâ aliquis nitens promissioni DEI, de ejusdem reciproco amore erga se juxta illud; *Ego diligentes me diligo*; ita est certus & securus (quanquam non absque humili diffidentia sui, & timore filiali) quod sicut ipse ex toto corde, tota anima, rota virtute sua diligit DEUM amore summo, purissimo, ferventissimo, ex eoquæ facit quæ sunt coram DEO placita semper: ita & DEUS pro exigentia mutui amoris amicitiae, maxime accedente suâ permissione, diligit diligentem se (ut

ita

ita loquar) & affectu & effectu, faciendo voluntatem diligentis
se; nempe ampliando ejus beatitudinem in vita præsentis in-
tensivè, & extensivè, scilicet in eliberatione vitæ præsentis à pœnis
temporalibus, quæ tamen obsunt majori profectui spirituali, &
maximè à pœnis spiritualibus, & morte pessima peccatorum; &
donando eum ampliori perfectione, sanctitate, beatitudine,
gaudio & pace Spiritûs S. morte pretiosa Sanctorum, ad ipsius
DEI majorem Gloriam. Tum in futura vita donando eum spe-
ciali æterna felicitate, sita in evitacione infelicitis judicii particu-
laris & generalis, tum pœnarum purgatorii & interni: Et asse-
cutione felicitis particularis & generalis judicii, ac ipsa tandem
essentiali & alia accidentali æternitatis beatitudine. Hinc
Apostolus monet debere nos esse gaudentes. Et Suarez: *Potest*
homo, inquit, considerari ut viator tendens ad perfectam beatitudinem sibi
promissam consequendam: & hoc modo spes dici potest essentialis huic
homini viatori, ut possit esse aliquomodo beatus: quia per spem aliquo mo-
do consequitur si non in re, saltim in spe. Et quia sine spe nullum progres-
sus facere posset ad illum terminum. Denique perfectio viatoris ut sic,
in motu consistit, & ita loquitur Augustinus.))

Rom. I 2.
Suar. disp. 71
sect. 2.

Supereminens beatitudo, est specialissima cognitio DEI passiva,
media inter abstractam & intuitivam: tum amor DEI fructivus, im-
portans securitatem de reciproco amore DEI erga hominem in tempore &
æternitate. Dicitur: Specialissima, ob summam raritatem eorum,
quibus talis beatitudo conceditur, utpote cum sint rarissimi,
qui ad sublimitatem extraordinariam perfectionis & sanctitatis
in secundum & tertium gradum supremæ Hierarchiæ Contem-
plativorum ascendunt, ubi hæc felicitas degustatur.

Dicitur: Cognitio DEI passiva. Tum illa scilicet, quæ per
experimentalem notitiam DEI in voluntatem illapsi habetur:
Tum illa, quæ per supernaturale lumen actualiter infusum, &
species intelligibiles novo modo coordinatas, & potissimum
novas infusas, Deiformes, id est multò clariùs & meliùs DEI
repræsentativas, quàm ullæ species & similitudines intellectu-
ales creaturarum, & quidem proximè etsi non perfectè ad lu-
men gloriæ in Patria accedentes. Unde quoquè cognitio ex
talibus principiis cosurgens, medium tenet abstractam inter &

intuitivam DEI visionem. Dicitur: *Amor DEI fructivus*, nempe talis, ac tantus, qualem, & quantum decet sublimissimam illam sequi notitiam DEI, quam subinde supereminet. Verum de dicta Cognitione, & Amore DEI, fusè supra actum in suprema Hierarchia Contemplationis, seu Mystica Theologia. Dicitur: *importans securita-*

Ad Rom. c. 8. tem & c. Et quidem eam, quâ fuit præditus Apostolus dicens: *Certus sum, quia neque mors, neque vita, neque Angeli, neque Principatus, neque Virtutes, neque instantia, neque futura, neque fortitudo, neque altitudo, neque profundum, neque creatura alia poterit nos separare à Charitate DEI, quæ est in Christo JESU Domino nostro.* Et alibi: *Scio cui credidi, & certus sum, quia potens est depositum meum servare in illum diem.*

§ 2dus.

De Accidentali Beatitudine Viæ.

IN hac Beatitudine duo possunt considerari spectantia ad essentialem Beatitudinem. *Primum, eam præcedens, & comitans*, tanquam dispositio ad ipsam, sicut accidentia disponunt ad formam, tum privativè removendo prohibens formam: Et talis dispositio ad Beatitudinem est Puritas animi, tollens impedimentum Beatitudinis, nempe peccatum: Cum positivè inducendo similes qualitates formæ, eamque conservantes: Et hujusmodi est Ornatus virtutum, quæ sunt similes Charitati, Perfectioni, Sanctitati, ut pedissequæ suæ Dominæ, quamvè præcedunt aliquæ introeuntem, aliquæ comitantur ipsam & contuentur à suis contrariis ac conservant, ut colligere potes ex dictis supra. *2dum est Beatitudinem essentialem subsequens, & eam conservans*, tanquam accidentia subsequentia suam formam ipsamque conservantia: *subsequens* dico, quia Contemplationem & Charitatem, seu Perfectionem, ac Sanctitatem subsequuntur specialiores gratiæ DEI actuales, mors pretiosa; quæ sunt simul conservativa & continuativa Beatitudinis: sicut opposita iisdem gratis, nimirum pœnæ corporales (quæ scilicet non ordinantur ad majorem salutem patientis, & gloriam DEI) & spirituales, mors pessima, tollunt continuationem beatitudinis veræ in

Via

Via. Unde S. Isidorus: *Beatus dictus quasi bene habitus, scilicet ab habendo quod vellet, & nihil patiendo quod nollet.* De hac igitur *S. Isidorus in Etymol.*
 Accidentali Beatitudine quoad Puritatem, & Ornatum animi, actum suprà: quantum ad speciales gratias DEI actuales, & mortem pretiosam Sanctorum, agetur infrà sequentibus sub-
 sectionibus, nunc verò de Illiciis ad utramque Beatitudinem
 essentialem & accidentalem trahentibus videndum.

§. 3^{us}.

Illicia aspirandi ad supernaturalem Beatitudinem Vitæ præsentis.

Primum. *Psalm.* Beatus populus, cujus Dominus DEUS ejus. *Psalm. 143.*
Reg. Regina Saba ad Salomonem inquit: *Beati viri tui, & beati servi tui, hi, qui stant coram te semper, & audiunt sapientiam tuam.* *3. Reg. 10.*

Quanto magis beati & felices Contemplatores magnificæ gloriæ DEI, simul audientes æternam Sapientiam abscondita à seculis revelare Mysteria? *Isaias.* Dicite Iusto, quoniam benè: *Isaias 3.*
 quoniam fructum adinventionum suarum comedet.

2^{um}. *S. Ambrosius:* Quid hoc bono melius? quid hac felicitate felicius vivere DEO, vivere de DEO? *S. Ambrosius lib. de Offic.*
Item: Dico beatam vitam consistere in altitudine Sapientiæ, suavitate consci-
 entię, virtutis sublimitate, non sine passione esse, sed victorem
 passionum esse beatum est. *Prosper:* Quid enim potest eo esse
 felicius, cui efficitur suus Conditor census, & hereditas digna-
 tur esse ipsa Divinitas: si modò eum sanctis operibus colat, om-
 nes fructus ex illo percipiat: in illo & de illo jugiter vivat, &
 nihil terrenum cum illo possideat? *Prosper lib. 2. de vita cont. e.*
 Quia omnium Con-
 ditor, cui nihil eorum quæ fecit, valet æquari, non dignatur
 cum his, quæ condidit, possideri. Denique quid ultra quærit,
 cui omnia suus Conditor fit? aut quid ei sufficit, cui ipse non
 sufficit?

In Praxi esto Purus, Virtuosus, DEO unitus, Perfectus, Sanctus, & eris verè Beatus.

Vide quoq: suprà de Contemplativa vita, de Contemplatione, Charitate, Gaudio Spiritus S. Pace.

SUBSECTIO I.

De Gratiis DEI Actualibus, ut requisitis accidentalibus Beatitudinis Viatorum.

Speciales gratias DEI actuales dari à DEO homini ob præcedens pium opus factum, multò magis propter exercitium perfectionis, talemque gratiam vocari *Subsequentem*, visum est *1. par. c. 3. sect. 3.* supra, ubi de gratia. Ibidemque dictum, ejusmodi gratiarum aliam esse *Internam*, aliam *Externam* &c, quæve sit earum definitio, proprietates &c. Ut non modò ex proximè dictis verùm etiam inde colligas, hasce Gratias esse necessarium requisitum supernaturalis felicitatis; quod ipsum etiam maximè patebit ex earundem Gratiarum Oppositis, seu Pœnis pro culpis iustis. Modò nihil restat, nisi ut præfatæ Gratiæ tanquam Pars Beatitudinis vitæ hujus in ratione Finis supernaturalis intenduntur: Mediaque virtutum ad illum consequendum prædicè adhibeantur.

SUBSECTIO II.

De Morte pretiosa Sanctorum, ut requisito Beatitudinis accidentalibus vitæ.

Mortem felicem, requiri ad felicitatem quis ambigat? Unde dicitur: *Beati mortui, qui in Domino moriuntur: amodo iam dicit Spiritus, ut requiescant à laboribus suis.* *Apo. 14.*

Porro etsi obuia passim habetur tractatio de morte iustorum, nè tamen & nos deesse videamur, pauca hic suggerimus pro incitamento exoptandi eandem beatam mortem. Et quidem imum est. Votum Balaam Prophetæ dicentis: *Moriatur anima mea morte iustorum: & fiant novissima mea horum similia.* *Num. 23.* *Psal. 115.* *Psal. 126:* *in conspectu Domini mors Sanctorum ejus.* Idem. *Cum dederit dilectis suis somnum (mortis) ecce hereditas Domini.* Unde iusti morientes dicuntur *obdormire in Domino: Requiescere in pace.* Porro *ibidem.* *Iustus secundum eundem Regium Prophetam, Non confundetur, cum*

cum loquatur inimicis suis in porta, nempe aternitatis, ad quam per mortem ingreditur: Imò triumphans occidit: Letatus sum in his, quæ dicta sunt mihi: in Domum Domini ibimus. Sapien. Psalm. 121. Justus si morte præoccupatus fuerit, in refrigerio erit. Ibidem: Sap. 4. Sap. 3. Justorum animæ in manu DEI sunt, & non tanget illos tormentum mortis. Eccli. 44. Corpora illorum in pace sepulta sunt: & nomen eorum vivit in generationem, & generationem. 2dum. S. Gregorius: Justorum animæ levibus quibusquæ contagiis ipso sæpe mortis pauore purgantur, & aeternæ retributionis gaudia jam ab ipsa carnis solutione percipiunt. Plerumquæ verò Contemplatione internâ, etiam prius quam carne spoliuntur, hilarescunt: & dum vetustatis debitum solvunt, noviam muneris latitiâ perfruuntur. S. Chrysostomus: Pius mors ultra non est mors, sed nomen tantum habet mortis: imò & ipsum nomen sublatum est. S. Bernardus: Bona mors justæ propter requiem, melior propter novitatem, optima propter securitatem. Idem: Pretiosa mors Sanctorum, pretiosa planè tanquam finis laborum, tanquam victoriæ consummatio, tanquam vitæ ianua, & perfectæ securitatis ingressus. Non nocet bonis, si occidantur, vel subitâ morte rapiantur: non enim subito moriuntur, qui semper se cogitaverunt morituros. Sive ergo ferro immolentur, sive à bestiis lacerentur, aut flammis vel undis immergantur, aut suspendantur, vel crura frangantur, vel quolibet alio infortunio mortent mors. S. Bernardus in Epist. S. Anselmus cit. à Jeseph. Lang. Polyant. S. Chrysostomus in homil.

3tium. Exempla. I. Mors Christi in conspectu impiorum pessima, in oculis DEI Patris & suorum fidelium pretiosissima, quia ad punctum voluntatis Paternæ conformis: quippe Christus obediens fuit usque ad mortem, mortem autem crucis. Esse autem punctualiter conformem voluntati DEI, & pro DEO pati ac mori, est ipsa cæli beatiudine pretiosius, prout habes supra sub Resignatione sui, & Martyrio.

II. Mors DEiparæ, quin potius somnus Amoris Divini fuit. De quo Dionysius Carthusianus: Ad intuitum, inquit, Dionys. lib. 4. dilecti Filii cum incomparabili expiravit ardore, Divinarum quoque re-

rum contemplationi erat profundissime tunc intenta: ergo præ spiritua-
lus suavitatis affluentissima experientia, ferventissima dilectione separa-
batur sine poena à corpore. Et ipsa Virgo Beatissima seriem ac

S. Brigitt. Re-
velat.

modum suæ obdormitionis narrat B. Brigittæ dicens: Paravi
inquit Virgo me ad exitum, circumiens omnia loca more meo, in qui-
bus Filius meus passus fuerat: cumque quadam die animus meus suspensus
esset, in admiratione Divinae Charitatis, tunc anima mea in ipsa Con-
templatione, repleta fuit tanta exultatione, quod vix capere poterat:
& in ipsa consideratione, anima mea à corpore fuit soluta

Possidon. in vi-
ta S. Aug. cap.
27.

III. Exempla Sanctorum ex Bibl. man. Lohner. S. Am-
brosius in ultimo vitæ agone constitutus, cum alios ob discessum
suum incoerentes vidisset, dixit ad illos: Non sic vixi, ut me pu-
deat inter vos vivere; sed nec mori timeo, quia bonum Do-
minum habemus. Aliud. S. Augustinus in postrema ægri-
tudine psalmos poenitentiales describi, & in lecto affigi iussit,
quos assidue recitabat. Ne verò ab hac devotione impedire-
tur, decem diebus ante mortem præcepit, nè ullus ad eum in-
grederetur, nisi iis tantum horis, quibus Medici ad eum intpi-
ciendum intrarent, & cum ei refectio afferretur. Aliud. S. Lau-
rentius Justinianus in agone circumstantibus dixit: Abite hinc
cum vestrīs lachrymis tempus lætinæ est, non lachrymarum. Pu-
deat vos mortem timere, cum Dominus noster IESUS Chri-
stus, in cuius conspectu decumbo, propter nos in cruce mori
voluerit. Hunc diem semper ob oculis habui, tu scis mi Do-
mine IESU.

Ibidem 31.

Sur. 8. Jan.

rentius Justinianus in agone circumstantibus dixit: Abite hinc
cum vestrīs lachrymis tempus lætinæ est, non lachrymarum. Pu-
deat vos mortem timere, cum Dominus noster IESUS Chri-
stus, in cuius conspectu decumbo, propter nos in cruce mori
voluerit. Hunc diem semper ob oculis habui, tu scis mi Do-
mine IESU.

Drex. in prodr.
cap. 3. § 46.

Aliud. S. Dionysius Areopagita capitis jam damnatus, teralem
sententiam Christiana generositate excepit, & adstantium pro-
bra contemnens dixit: Ultimum verbum Domini mei in Cru-
ce, sit mihi ultimum in hac luce: Pater in manus tuas com-
mendo spiritum meum. Aliud. Quidam Senex cum in ago-
ne risisset, causam quaesitus respondit. Primò risi, quia o-
mnes timeris mortem. Secundò risi, quia non estis parati. Ter-
tiò risi, quia de labore vado ad requiem. Aliud. Morituri cu-
jusdam hominis patientissimi anima post triginta annos in in-
firmitate exactos gratias egit omnibus membris & sensibus,
quod delicias nullas concupierint, sed fideliter ei in omnibus
acqui-

Vita PP. lib. 31.
cap. 159.

Ibid. tit. infr-
mit. ex 19.

Aliud. Morituri cu-
jusdam hominis patientissimi anima post triginta annos in in-
firmitate exactos gratias egit omnibus membris & sensibus,
quod delicias nullas concupierint, sed fideliter ei in omnibus
acqui-

acquieverint. *Aliud.* Quidam Frater, cum à S. Bernardo ad *ibid tit. mors*
mortem fortiter obeundam animatus, dixisset, se certò confi- *ex 12.*
dere, quòd ad cælum esset transportandus, prædictus sanctus
eum ad poenitentiam potius, & humilitatem animavit. Verùm
quia is respondit, se propterea tantopere lætari ac confidere
quòd à S. Patre regnum Cælorum obedientiæ virtute potissi-
mùm obtineri audivisset, huic autem ipse singulariter semper
studivisset, dixit S. Bernardus ad illum: Verè beatus es fili
charissime, quia caro & sanguis non revelavit tibi sapientiam
hanc, sed Pater cælestis ipse te docuit. Jam ergo securus egre-
dere, quoniam patefacta est tibi janua vitæ. Defuncto ita-
què Fratre venerabilis Pater sermonem ad Fratres habuit, di-
xitquè magis se super ejus obedientia lætatum fuisse, quàm si
miracula fecisset.

Aliud. S. Franciscus Xaverius moribundis obversis in Cælum
oculis identidem repetebat: Fili David miserere mei: O Ma-
ter DEI memento mei. *Aliud.* P. Franciscus Suarez in agone *Vitato, de An-*
plenus gaudio cælesti, non putabam, inquiebat, tam suavis ef- *gel: præfixa.*
fe, & tam dulce mori.

I V. Mortis bonæ exempla profana in ruborem & con-
fusionem Christianorum non benè morientium. 1. Seneca de *Sen. lib. de*
se ipso dixit: Non me vixisse poenitet, ut non frustra natum exi- *senect.*
stimem, & ex vita sic discedo, tamquam ex hospitio, non tan-
quam domo; commorandi enim natura diversorium nobis,
non habitandi dedit. 2. Socrates Critoni suadenti, ut si vitam *Erasmus lib. 3.*
ipse suam negligeret, saltèm liberis parceret & amicis ab ejus *apoph.*
incolumitate pendentibus, respondit: Liberi, DEO, qui mihi
eos dedit, curæ erunt: amicos hinc discedens vobis similes
aut meliores inveniam, nè vestra quidem consuetudine diu
cariturus, quandoquidem vos brevi eodem estis migraturi.
Idem advertens amicos ipsum in carcerem sequentes, lugere, dixit *Xenophon. in*
ad illos: quid hoc est? nonne me jam, ex quo genitus sum, mor- *Apol.*
ti adjudicatum scitis? si bona mihi, advenirent vitaquè præriper-
etur, enimverò mihi benevolisque meis, lugendum foret: at ma-
lis impendentibus cum diem obeam, annon potius lætari mecum,
gratulariquè mihi convenit? Idem Platoni quærenti, an libenter *Inchin. p. 1. c.*

more- 21.

moreretur? respondit: in juventute bene vivere, in senectute bene mori laboravi, atque ita interiore dolore seu cruciatu non afficior, nec mori recuso: nam vita honesta fuit: mortem cum hilaritate exspecto.

In Praxi ad obtinendam felicem mortem hæc mediâ

S. Greg. in Hom. ex Bibl. man. P. Lohner tit: mors sunt observanda. I. Fre-
sint lumbi. *quens memoria mortis.* Nam ut *S. Gregorius* sapienter advertit: sic
Greg. Nyss. in mors ipsa, cum venerit vincitur, si prius, quam veniat, semper
Dom. 15. post. timeatur. Habet se enim, ut *Gregorius Nyssenus ait*, sicut basi-
Pentec. 6. 2. liscus, qui perimitur, si prius videatur; secus ipse perimit.
S. Max. f. 36. Hinc Monachus quidam, teste *S. Maximo*, sciscitanti, quid ma-
 ximum ad beatè moriendum haberet momenti? respondit,
 cogitare, ultimum sibi hunc diem fore.

Seneca Epist.
 12.

II. Preparatio quotidiana. Sic enim suavit *Seneca* dicens:
 Nemo scit nostrum, quam propè versetur DEUS. Sic itaque
 formemus animum, tanquam ad extrema ventum sit. Veni-
 entem nemo hilaris mortem excipit, nisi qui ad illam diu sese
 composuerit.

S. August. in
lib. dis. Chrst.
cap. 2.

III. Vita bona. Nam, teste *S. Augustino*, non potest malè
 mori, qui benè vixerit. Hinc non immeritò Mors Echo Vitæ
 vocatur. Unde & Poëta.

Ut tibi mors felix contingat, vivere disce.

Ut felix possis vivere, disce mori.

IV. Misericordiæ exercitium. Uti *S. Hieronymus* suavit di-
 cens: Non memini, me legisse, mala morte fuisse defunctum,
 qui libenter opera Charitatis exercuit.

V. Amor B. Virginis. Maximè si per salutationem Angeli-
 cam sæpè rogetur, ut in hora mortis non deserat; Sic enim ipsa
 non semel promissit se fideliter adfuturam: nec minus fideli-
 ter præstitit, quam promissit.

VI. Desiderium moriendi. Nam ut *S. Augustinus* ait:
 qui cupit dissolvi, & esse cum Christo, non patienter
 moritur, sed patienter vivit, & delectabiliter moritur. Itaque
 ardens dissolutionis suæ, DEique videndi desiderium in se, aliis-
 què excitare studeat: hoc enim vel maximè DEUM ab amicis
 suis requirere, ex variis historiis patet, ex quibus habetur, ali-
 quos idcirco duntaxat à Cæli ingressu fuisse suspensos, quòd
 ejusmodi in se excitare desiderium neglexerint.

V I.

VI. Oratio pro finali perseverantia, seu felici morte. De qua vide alibi sub Perseverantia.

VII. Precetur suum Patrem Spiritualem, ut se morti vicinum disponat: vel ille cui ex iustitia seu charitate aliorum cura incumbit, eos ad felicem exitum præparet in eum modum, quem Concilium Nannetense porrigit dicens: Cum sacerdos audierit aliquem infirmari in sua plebe, quamcitus ad eum pergat, & ingressus cubiculum, aquam benedictam super eum, & per omne cubiculum aspergat cum Antiphona: *Asperges me Domine*: &c. Et versu. *Exurgat DEUS*: Deinde dicat orationem: *DEUS qui sacerdotibus tuis tantam præ cæteris gratiam contulisti* &c. Deinde canet septem psalmos poenitentiales cum precibus pro infirmis. Post hæc omnes jubeat extra cubiculum secedere, & appropinquans lecto, quo infirmus decumbit, eum blandè leniterquè alloquatur, ut omnem spem suam in DEO ponat: ut flagellum DEI patienter toleret; ut hoc ad purgationem & castigationem suam provenire credat; ut peccata sua confiteatur: ut emendationem promittat, si Dominus vitam concesserit, poenitentiam pro culpis promissis spondeat; ut substantiam suam dum adhuc sensus & ratio in eo vigent, disponat: ut peccata sua eleemosynis redimat; ut his qui in se peccaverunt, indulgeat: ut rectam fidem & credulitatem teneat: ut de DEI misericordia nunquam desperet. Cum his & ejusmodi allocutionibus fuerit mens infirmi relevata, datâ benedictione recedat sacerdos, non post multum reversus, detquè locum, ut ægrotus de peccatis suis possit cogitare. Circa quam quidem Concilii instructionem duo specialiter adhuc sunt notanda & observanda. *Imò*. Ut si quidem disponere de substantia sua in salutem animæ suæ voluerit, id per seipsum potius, quàm per alios faciat; nam ut sapienter S. Gregorius advertit, *S. Gregorius* tutior est via, ut bonum, quod quisque post mortem suam *lib. 4. Dial. c.* sperat agi per alios, agat ipse dum vivit, per se beatius quippe est, *58.* liberum exire, quàm post vincula libertatem quærere. *2dò*. Ut quandoquidem teste S. Joanne Climaco, diabolus homini sano persuadet, DEUM esse infinitè piûm ac pronum ad indulgendum, quatenus homo parvipendat peccata, atque audentiùs peccet

*Idem lib. 22.
moral.*

peccet; agonizanti autem persuadet interdum, DEUM esse rigorosissimum, & peccata sua esse plurima & gravissima, ut hac ratione diffidat, ac desperet, idcirco arripiendum tunc S. Gregorii sciatur esse consilium, in hac ferè verba datum: Sicut dum vivimus, debemus bona nostra à memoria repellere, nè extollant; ita appropinquante exitu ea plerumquè justè ad memoriam revocamus, ut fiduciam præbeant, & desperatum timorem premant.

Palest. pietatis c. 19.

Morte jam instante hæc ex P. Joanne Morawski S. J. observat. I. Intellecto mortis periculo, quàmprimum pete sacramenta Pœnitentiæ, Eucharistiæ, ac etiam, si tantum est periculum Extremæ unctionis, nec non applicationem Indulgentiarum. Cum majori enim fructu sumuntur sacramenta ab homine, rationis usu, & integris viribus adhuc pollente. Juvat verò cum Sacerdote pactum facere, ut te sensibus destitutum, in supremo articulo vitæ absolvat.

II. Curet sibi infirmus prælegi passionem Domini nostri, item historiam mortis B. Virginis, & aliquorum Sanctorum, ut exemplo pretiosæ in conspectu Domini mortis Sanctorum, discat mori. Plurimum autem ad hoc conducet Liber, cultitulus Pretiosæ morientium occupationes, à P. Joanne Nisasi Soc. JESU editus.

III. Suadet ibidem hic auctor cap. 8. ut moribundus faciat has intentiones, pro sua morte. Volo mori, quia amo DEUM, & ideo volo illi ita statuenti obedire. Volo mori, ut nunquam DEUM deinceps offendam. Volo mori, ut DEUM coram videam & perfectius amen, cum B. Virgine, & SS. Patronis, ad quos aspiro. Volo mori, ut imiter JESUM & MARIAM morientes. Volo mori, ut mortem stipendium peccati accipiam, poenasquè dum pro peccatis meis Volo mori, ut immoler DEO, cui me tot modis debeo. Volo mori, ut vivam in Cælo in æternum.

IV. Armetur ager in hoc supremo conspectu instrumentis pietatis, imagine Crucifixi, sacris Reliquiis, & imaginibus Sanctorum, quas identidem adoret & osculetur. Item cerco benedicto, quem manibus tenens, agat DEO gratias, quòd se vocaverit in admirabile lumen suum, dicatquè: Tu illumina lucernam meam Domine, illumina tenebras meas. illumina oculos meos,

ne unquam obdormiam in morte, nequando dicat inimicus meus, praevalui adversus eum. Dum aqua lustrali aspergitur, dicatur: Exurgat DEUS & dissipentur inimici ejus, & fugiant qui oderunt eum à facie ejus. Ita Joannes Berchmans moribundus, Crucifixum, Coronam, & Regulas, manu tenens dicebat; Hæc sunt arma mea, & his armatus obiit Romæ 13. Augusti, 1621. ætatis suæ 22. cum magna opinione Sanctitatis.

V. Faciat moribundus has & similes protestationes. Protestor, quod morior verus Catholicus, in Fide, Spe, & Charitate in DEUM. Protestor, quod volo mori mancipium JESU, & MARIE. Protestor, quod ex nunc & pro reliquo vitæ tempore nolo consentire ulli tentationi demonis. Confirmo fidem datam DEO in Baptismo, & abrenuncio mundo, carni, sathana, meque tibi conjungo Christe in tempore, & æternitate. Protestor, quod libenter accepto omnem Divinam dispositionem, tam circa animam meam, quam circa corpus, post mortem.

VI. Breviter eliciat actus virtutum, præsertim Fidei, Spei, Charitatis, Contritionis, Desiderii videndi DEUM.

Credo Domine, Spero Domina, Amo Domine.

Credo & spero videre bona Domini in terra viventium.

DEUS meus misericordia mea.

In medio umbræ mortis non timebo mala, quoniam tu mecum es.

Cupio dissolvi, & esse cum Christo.

Mibi vivere Christus est, & mori lucrum.

Educ de custodia animam meam, ad consistendum tibi, me expectant justi, donec retribuas mihi. Ita dicebat moribundus sanctus Franciscus.

Quando veniam, & apparebo ante faciem Domini?

Huc spectant, quæ sequuntur ex soliloquiis S. Augustini. Ostende te mihi consolator meus. Videam te, lumen oculorum meorum. Veni gaudium spiritus mei. Videam te lætitia cordis mei. Amplectar te Bonum, sine quo nihil bonum. Fruar te optimo, sine quo nihil optimum. c. 1.

O vitali cui omnia vivunt, vita quæ es mea vita, per quam vivo, sine qua morior, vita vitalis, dulcis & amabilis, ubi quæso es? ubi te inveniam, ut in me deficiam & in te subsistam.

Eja Domine, moriar ut te videam, videam & hic moriar.

Mori desidero, ut videam Christum, vivere venio; ut vivam cum Christo. Ibidem:

O Lux! sine qua tenebrae; illuminare huic ceco, qui in tenebris, & in umbra mortis sedet, & dirige pedes ejus in viam pacis, per quam ingrediar in domum. cap. 4.

O clavis David! aperi mihi ostium luminis tui, ut ingrediar & videam te. cap. 7.

Adjuva Domine creaturam tuam. Non pereat in malitia, quod operata est bonitas tua. cap. 11.

Scio Domine & confiteor me indignum, ut intrem sub tectum tuum, sed fac propter honorem tuum, & ne confundas in te sperantem servum tuum. cap. 23.

O Fons vitae! veni aquarum viventium, quando veniam ad aquas dulcedinis tuae de terra deserta, in via & in aquosa. cap. 30.

O Dies praecleara & pulchra! nesciens vespertum, non habens occasum, in qua audiam: Intra in gaudium Domini tui, ubi erit omne bonum, & non erit aliquod malum; ubi erit, quidquid voles, & non erit quidquid noles.

Veni Domine & noli tardare, veni Domine JESU, & visita me in pace. Veni & educ vincitum e carcere &c. Vide plura cap. 35 & 36.

Ultimò colloquatur identidem moribundus, cum JESU & MARIA, per breves orationes jaculatorias.

JESU, MARIA amores mei, patiar, moriar, amore vestri

O JESU esto mihi JESUS & Salvator. JESU agonizans, morti tuae mortem meam unio. JESU pro me mortue, mors tua sit vita mea. O bone JESU exaudi me, intra vulnera tua absconde me, & ne permittas me separari à te. Domine JESU suscipe spiritum meum. Tu es Christus Filius DEI vivi, Dominus meus & DEUS meus.

MARIA Mater gratiae, Mater misericordiae: Tu nos ab hoste protege: & horà mortis suscipe. Monstra te esse MATREM.

Eja Advocata nostra illos tuos misericordes oculos, ad nos converte, & JESUM benedictum fructum ventris tui, nobis post hoc exilium ostende.

MATER DEI memento mei.

O MARIA sis mihi propitia.

SECTIO VII.

De Oppositis Beatitudinis Viatorum.

Opposita hæc sunt 1^{mo}. Falsa seu apparens Beatitudo. 2^{do} Poenæ temporales hujus vitæ. Porro hujus vitæ aliæ sunt corporales, aliæ spirituales. Spirituales quædam essentiali beatitudini, quædam accidentali opponuntur: de quibus in sequentibus.

SUBSECTIO I.

§ imus.

De Falsa & Apparenti Beatitudine.

Apparentia dupliciter sumitur. Aut enim apparet seu repræsentatur aliquid esse tale prout est in rei veritate. Aut repræsentatur aliter, quàm sit in se, fallens potentiam. Beatitudo igitur relucens in possessione creaturarum vocatur secundo modo apparens Beatitudo: quia ad intellectum stultorum præfert veram rationem beatitudinis, cum tamen ea defacto careat. Et ita juxta Angelicum Doctorem. *Imò. Apparens est V. D. Thomam beatitudo, sita in possessione divitiarum.* Quia cum de ratione beatitudinis sit, ut sit finis ultimus, & status omnium bonorum aggregatione perfectus: Pecuniæ verò obediunt omnia: hinc insipiens decipitur intellectus, adscribens veram rationem beatitudinis divitiis: cum tamen aliter se res habeat: ac pecuniam non esse ultimum finem; ordinatur enim earum usus ad necessaria vitæ sustentandæ. Neque omnium bonorum pecuniâ fit affectio: qualia bona sunt spiritualia. Unde Proverbiorum 17. dicitur: Quid prodest stulto divitias habere, cum sapientiam emere non possit.

2^{do}. Apparens est beatitudo, sita in adepto honore. Etenim licet honor detur ab hominibus in præmium virtutis debeatque DEO, & personis excellentissimis, maximeque desideretur ab hominibus, quæ sunt quædam proprietates beatitudinis: non tamen ipsa est beatitudo: quia hæc debet esse

in beato, honor verò non est in honorato, sed magis in honorante. Deinde beatitudo intendi debet à virtute in suum præmium, non honor, alioquin erit ambitio. Ideo verò datur ab hominibus honor: quia cum virtuti debitum præmium dare nequeant nempe beatitudinem, dant id quod excellentissimum habent. Cum verò honor sit testificatio alienæ excellentiæ, sequitur non ipsum, sed illam excellentiam facere excellentes. Desideratur autem summe honor non propter se, cum & indignis exhibetur, sed propter aliquam sui contentandam excellentiam. Quæ omnia sunt contra rationem beatitudinis

3^{ti}o. *Apparens est beatitudo sita in fama, seu humana gloria.* Quanquam enim gloria (quæ est clara notitia cum laude) & fama (quæ est eadem clara notitia cum laude sed pervulgata inter plures; cum gloria possit esse etiam apud unum: & quandoquæ etiam pro fama accipitur) participare videtur quædam conditiones veræ beatitudinis: nempe quod beatitudo est bonum perfectum, adeoque sit diffusivum sui, gloria verò vel fama est in eo ut diffundatur per notitiam, oraque plurium. Item beatitudo dicit perpetuitatem: immortale verò nomen, unde nisi per famam & gloriam habetur? Veruntamen fallax est ejusmodi beatitudo: quia notitia illa & laus debet esse alicujus boni præexistentis, adeoque non ratione sui, sed ratione illius boni bona. Deinde fama facile vulgi contrariâ opinione & rumore labefactatur, & si stabilis persistit, id fit per accidens, beatitudo verò per se & temper est immutabilis. Hinc quantum in falsa gloria, in vera non est vera beatitudo?

4^{to}. *Apparens est beatitudo posita in potestate.* Licet namque potestas sit quoddam bonum (in quo convenit cum beatitudine) utpote assimilativum hominis DEO, tanquam suo primo principio, & ultimo fini, regitivum aliorum, expulsiuum servitutis: Attamen est valde imperfectum ejusmodi bonum: quia eo male uti homo potest, in quo DEO non assimilabitur; quodue sit contra rationem potestatis à natura intentam. Insuper ut Boëthius 2^{di} Cons. dicit: Potestas humana sollicitudinum mortuus expellere, formidinum aculeos vitare nequit: Et

postea

postea: Potentem censes, cui satellites latus ambiunt? qui quos terret, ipse plus metuit. Quæ omnia procul à vera beatitudine absunt.

6to. *Apparens est beatitudo in bonis corporis.* Qualia sunt sanitas bona, diuturnitas vitæ, eximium robur, agilitas, pulchritudo &c. Nam tamen *Esse* humanum, adeoque & bona ad illud *Esse* pertinentia maximè ab omnibus hominibus appetantur, quia natura omne refugit malum, finis verò ultimus est, quod ab omnibus appetatur, quæ conditio est beatitudinis: Tamen ejusmodi universalis appetitus in humana creatura (ut sic conditio dicta beatitudinis aliquomodo participetur) existere debet non solum sui *Esse*, vivere, & intelligere, sed etiam beati sui *Esse*. Quia beatum *Esse*, est distinctum à bono *Esse* corporeo, cum vera beatitudo sit in anima. Ad quam etiam tanquam ad suum finem bona corporis referuntur: in quibus bestię quoque superant homines, ut Leo fortitudine, Elephas vitæ diuturnitate, ceruus cursus velocitate: quæ omnia sunt contra rationem beatitudinis, ut ex suprà dictis patet.

6to. *Apparens est beatitudo in voluptate corporea.* Quia licet hæc maximè moveat appetitum, motus autem talis sit ultimi finis, qui est beatitudo: hoc tamen provenit non ideo quasi voluptas sit perfectum bonum, seu beatitudo potens maximè movere; sed quia objecta bonorum sensibilia vivacius à sensibus apprehenduntur, & hæc per phantasmata ad notitiam perspicacioris intellectus deferuntur: quo verò perspicacius cognoscitur bonum, eò intensius movet appetitum. Deinde bonum cujusque sensus corporei est singulare, bonum verò animæ est universale, continens in se infinita singularia: Unde illius ad istius bonum vix aliqua erit comparatio? Insuper Boëthius 3. de Consol. ait. Tristes exitus esse volupratum. Quæ etiam pe. udibus sunt communes Et Sapiens: Non saturatur oculus visu, nec auris auditu impletur, adeoque & alii corporei sensus. Quæ omnia contrariantur essentię beatitudinis.

7to. *Apparens est beatitudo, posita in bonis Animæ, qualia sunt felicitas memoriæ, perspicacia intellectus, scientiæ, artes.*

Quia

Quia etsi in his aliqui suum posuerint finem, qui est de ratione beatitudinis v. g. Illi sapientes Græciæ in assecutione sapientiæ & notitiæ veritatis rerum; tamen ista, cum sint bona particularia, vel aliqua horum referibilia ad ulteriorem finem, non attingunt ipsum Esse beatitudinis.

Apparens denique beatitudo est in omnibus bonis fortuna, corporis, Animæ, simul sumptis seu in omni & quovis bono creato. Etenim licet bonum creatum non sit minus, quam bonum, cuius est homo capax ut rei intrinsecæ & inherens; adeoque ut videtur, hac ex parte expletivum capacitatis appetitus humani, quod est proprium beatitudini: Est tamen totum bonum creatum minus, quam bonum, cuius est homo capax ut objecti, quod est infinitum; quia bonum creatum est participatum adeoque particulatum: Objectum autem intellectus in ratione veri, & voluntaris in ratione boni est universale. Hinc quietari animus particularibus bonis nequit: cum semper restat appetitus ad alia & alia, quod contrariatur beatitudini. Unde inferitur solum DEUM esse, qui voluntatem hominis expleat, secundum quod dicitur in Psalmo 102. Qui replet in bonis desiderium tuum; renovabitur ut aquilæ juvenus tua. Cum DEUS sit universale seu Omne bonum, ut de seipso ad Moysen Exod. 33. loquitur. *Hactenus ex D. Thoma.*

§ 2dus.

S. Bern. ferm. 10. super psalm. Qui habitat. Contra inanem & infelicem felicitatem Vitæ præsentis, militant fuscè dicta de Contemptu mundi, honorum, divitiarum, deliciarum, & alibi. Modò verò audi breviter mellissimum Doctorem, qui ait: Contritio & infelicitas in viis eorum: ut sit contritio in necessitate, infelicitas in cupiditate. Quomodo in cupiditate infelicitas? id est non felicitas, ut putatur. Quid enim si cui videtur in terrenarum affluentia rerum felicitas arridere cupira? eò ipse infelicior est, quò vehementius ipsam pro felicitate amplectitur infelicitatem, aut magis immergitur ei, & absorbetur ab ea. Væ filiis hominum ab hac felicitate falli atque fallaci! væ qui dicit: quia dives sum & nullius egeo, cum pauper sit & nudus, & miser, & miserabilis. Praxis evitandi infelicem Felicitatem mundi, ibidem locis citatis traditur.

SUB-

SUBSECTIO II.

De poenis corporalibus, quatenus opponuntur
Beatitudini Supernaturali vitæ præsentis.

Imo. Ad Poenas Corporales referuntur etiam poenæ in honore, fama, substantia, &c. infligæ.

2do. Corporales poenæ, quatenus merè desinunt in punitione hominis, neque ipsi sunt occasio ad aliquod peccatum, vel impedimento majoris salutis æternæ, opponuntur alicui felicitati naturali, seu Gratiæ DEI naturali sitæ in Providentia DEI rei ad conservationem & melius Esse hominis naturale spectantium: quatenus autem vel inducunt ad peccatum, vel impediunt à majori profectu salutis, præter oppositionem gratiæ naturalium, etiam opponuntur parti cuiuspiam beatitudinis supernaturalis, seu Gratiæ DEI supernaturali, quæ vocatur Externæ protectionis. Si quæ verò poena est majoris meriti & gratiæ causa, hæc non tam poena, quàm specialis gratia dici debet. Ejusmodi poenarum corporalium aliæ sunt publicæ, quæ Regnis, Provinciis, Communitatibus inferuntur: aliæ sunt privatæ alicujus in particulari personæ, uti morbi, paupertas, persecutiones &c. De quibus in sequentibus agendum.

§ Imus.

De poenis corporalibus publicis.

Ejusmodi poenarum rationem & modum ex *Lessio* accipe, qui *Leonar. Lessius* ait: Divinæ justitiæ specimen elucet in ordinariis & quotidianis castigationibus, quæ secundum communem rerum cursum à Divina Providentia directum inferuntur; nimirum peste, fame, bello, latrocinis, ferarum & noxiarum bestiolarum populationibus, ventorum procellis, aquarum eluvionibus, terræ moribus, imbris, siccitatibus, incendiis, naufragiis, aliisque modis plurimis. Plenus est mundus calamitatibus per istas causas irrogatis, quas à manu Divinæ justitiæ provenire putandum est. *Ila. 45. Ego Dominus, & non est alter, formans lucem, & cre-*

de Perfect. Divin. de justitia cap. 9.

ans tenebras, faciens pacem, & creans malum. Ubi malum vocat omnem calamitatem & afflictionem. Amos 3. Si erit malum in Civitate, quod Dominus non fecerit? quali dicat, Minimè: unde scitote, omnem afflictionem quæ vobis obvenerit, esse à DEO, qui vestra peccata castigat. Et quidem quodd bellorum clades Divinæ sint imputandæ justitiæ, docet passim scriptura: Hoc enim flagello DEUS Judæorum peccata plerumquæ vindicavit, usus ad hoc operâ Regum vel populorum vicinorum, vel Chaldæorum, vel Egyptiorum, vel Romanorum, per quos extremis cladibus sæpe affecti fuere. Sic decem tribus postquam à Regibus Syriæ multis calamitatibus attritæ fuissent, & nihilominus in sua pravitate persisterent, tandem justo DEI judicio ab Assyriis penitus sunt excisæ, omnibus vel interfectis, vel in perpetuam servitutem abductis. Sic tribus Juda & Benjamin, quæ solæ ex duodecim supererant, à Chaldæis postea vastatæ sunt, & in Chaldæam translatae, ubi septuaginta annis duram servitutem pertulere. Quâ poenâ pro præteritis peccatis depensa, DEI beneficio liberi in Patriam sunt remissi, & rursus in magnum populum & regnum crevere, opibus & deliciis affluentes. Verum cum rursus se peccatis dedissent, nihil nisi terrena sapientes, & cælestem Messiaë doctrinam aspernati, ipsum discipulosquæ ejus interemissent: tandem traditi sunt Romanis excindendi. Quantis autem calamitatibus per multos annos ab illis fuerint affecti, vix animo comprehendere potest. Cum enim extra Judæam plurimis locis habitarent, ubiquæ expositi fuere furori populari, ubiquæ cædebantur impune, spoliabantur bonis, impetebantur sordibus & taxis, omnibus exosi, omnibus ludibrio; nec quemquam capiebat eorum miseratio. In ipsa verò Judæa affligebantur à Præfectis & milite Romano, qui maximas illis clades inferebant. Cumque hujusmodi miseras longo tempore variis locis essent perpesi, tandem obfessa est Jerosolyma: quo tempore vastati agri, abacta pecora, exustæ villæ, inveccta fames gravissima durâ peste comitata, adeo ut & domus & plateæ cadaveribus replerentur, deficientibus vivis ad officium sepulturæ. Flos inventuris variis dimicationibus concisus, Virgines & matronæ militari licentiæ expositæ: deniquæ ferro & flammâ vastata omnia, tot palatiis

Philo in Flaccum, & in legatione ad Cæsarem.

palatiis & augustissimo templo, solo æquatis, & civibus qui supererant cum uxoribus & liberis vel interfectis vario mortis genere, vel in servitutem morte acerbiorum abreptis, vel sub hasta venditis, vel ad triumphum & spectacula reservatis. In sola urbe Jerosolyma per tempus obsidionis mortui aut cæsi decies centena millia, capti nonaginta septem millia. Omitto numerum eorum qui antea variis locis vel per tumultum popularum, vel per Romanorum Præfectos interempti. Porro, sicut Judæos propter sua peccata bellorum calamitatibus afflixit: ita *Isaias a. c. 13.* etiam Aegyptios, Tyrios, Idumæos, Moabitas, Syros, Assyrios, *usque 15. item* Chaldæos, ut clarissime scriptura docet: ut hinc intelligamus, *cap. 45. & 46.* omnia bella, omnesque seditiones nihil esse aliud, quam iræ Divinæ flagella: opibus enim & deliciis, quas longa pax & prosperitas adducit, mens humana corrumpitur, & Divini Numinis oblita, in omnem vitiorum turpitudinem diffluit. Itaque *Jerem. c. 46.* *& seq. Ezech. cap. 25. & seq. Amos.*

DEUS bellum immittit, cujus acerbitate & præterita peccata castigantur, & futuris fomenta subtrahantur, & DEi notitia ac timor mortalibus inferatur, ut ad ipsum confugere, vitamque emendare compellantur. Denique hac ratione quoque impeditur, nè numerus impiorum invalescat: nam cum longa prosperitate genus humanum excreseat ultra modum, & veluti arbor in opimo solo, inutilium & impiorum hominum multitudine tanquam frondibus & stolonibus luxuriet, DEUS hac falce bellorum, ut peritus frondator, noxiam fruticum silvam refecat, frondemque inutilem distringit, luxurie castigata; ut quod superest, non opprimatur, sed iniquo liberatum onere, idoneum fructum proferat. In hunc finem excitavit subinde magna quædam imperia & Monarchias, quæ sine maximis bellis & gentium cladibus nec constitui poterant, nec conservari: ut Assyriorum, Persarum, Græcorum, & Romanorum. Quæ tamen ipsa rursus propter peccata tum Principum qui ea tenebant, tum populorum quibus ea constabant, deleta sunt, Assyriorum enim eversum est à Persis, Persarum à Græcis, Græcorum à Romanis, Romanorum (excepta portuncula quæ superest) partim à barbaris, partim à subditis sese in libertatem vindicantibus. Cum enim aliqua Monarchia diu continuatur, qui præsent, nimium attollunt animos,

Nathan,

Dan. 7.
Zachar. 6.

intolerandâ superbîâ suum statum & potentiam non Divinæ providentiæ sed suæ & majorum suorum prudentiæ & virtuti assignantes. Unde in omnem licentiam effusi, pro sua libidine, tanquam nemini rationem redduri, gerunt omnia. Populi quoque subjecti, longa pace corrupti, peccata peccatis accumulunt. Itaque DEUS vult Monarchiam in una natione non esse perpetuam, sed subinde mutari, & ex una in aliam transferri. Quo fit, ut quædam gentes olim bellicosissimæ, & quæ bonam orbis partem subegerunt, iam sint imbelles, & aliorum prædæ expolitæ, ut intelligant, non sua virtute, sed Divina ordinatione se aliquando magnum imperium tenuisse.

Porro sicut bellorum cladibus DEUS humanum genus castigat, & effusam ejus luxuriam compescit; ita etiam, fame, incendiis, naufragiis, & aliis modis his vel similibus, sed maxime peste, quâ brevi tempore interdum Cypida & Regna ita exhaurit, ut vix quarta pars hominum super sit, punit Salutaris omnino falx, ad superfluam & noxiam frondem ac fruticem ressecandum. Manifestius autem, istæ plagæ à Divina providentia inferuntur, quàm bellorum clades: DEUS enim ista flagella directè potest velle, & per se immittere, quia per causas naturales absque culpæ interventu inferri possunt. Bella autem plerumque, nimirum quæ injustè suscipiuntur, etsi absque peculiari Divinæ providentiæ permissu non gerantur; non tamen directè à DEO sunt volita aut decreta, sed permissa tantum in vindictam peccatorum. Omnes enim dæmones & impii Reges sunt veluti feri quidam Leones, parati genus humanum perdere, vel suæ tyrannidi subicere. Verum ita virtute Divina continentur, ut nihil nocuimenti cuiquam inferre possint, nisi DEO annuente, & veluti habenas quibus coërcentur, remittent. Cum ergo DEUS aliquod Regnum propter peccata vult punire, vim illorum compressam relaxat, quantum & quando ipsi videntur, sinitque illos veluti turbines quosdam Regnum illud invadere, eique bellum inferre, & simul illud Regnum pristina protectione destituit, ut se tueri non valeat. Cum autem satis poenarum dederit, rursus habenas sensim contrahit, & vim adversariam magis magisque coërcet, & simul protectionis

tionis suæ dexteram ad illud Regnum extendit, res omnes ita disponens, ut calamitas finem capiat, & pax desiderata subsequatur. Hujus rei apertissima exempla habemus in scripturis, præsertim in libris Judicum, Regum, Paralipomenon, deniquè pleni sunt libri Prophetarum, hunc esse Divinæ justitiæ morem. *Hæc Lessius.*

§ 2dus.

De Praxi vitandi poenas publicas corporales.

Hujusmodi Praxis melior dari nequit, quàm vitare omnibus modis peccata. Etenim posita certâ mensurâ peccatorum, DEUS infligit diætas poenas. De quo pulchra differentem audi *Lessium*: Nunc considerandum est, quando DEUS vindictam inferre soleat: non enim commissio peccato statim punire vin. de justitia contuevit; alioquin iam pridem exhaustum esset humanum cap. II. genus, & paucissimi salutem consequerentur. Differt itaque sæpe in longum tempus, ut poenitentiam agant, & supplicium impendens auertat. Imò multis in hac vita gravem aliquam afflictionem non immitrit, etsi sceleribus infinitis ipsum offenderint, sed torum reservat in futurum, sinens illos interea thesaurizare sibi iram in diem iræ. Brevis enim admodum est vita humana, ac proinde ultio non potest multum differri. Verùm Regna, Provinciæ, Urbes, & magni hominum Convētus (ob assiduam eorum qui gignuntur, & morientibus substituentur, accessionem) non intercidunt, sed plurimis seculis perseverant. Itaque consentaneum est Divinæ justitiæ, ut subinde peccatis eorum valde excrecentibus, in hac vita communi aliquo calamitatum flagello castigentur, tum nè nimis diuturna impunitate, peccandi licentia in immensum augeatur, & ad alias quoque nationes horum exemplo serpat; tum ut omnibus timor Divini Numinis, ac cura vitæ emendandæ injiciatur.

Constituit itaque Divina justitia singulis Regnis & Provinciis certam quandam mensuram certo peccatorum numero & gravitate definitam, quam ubi peccando impleverint, gravem aliquam vindictam generatim infert, sive bello, sive peste, sive fame, sive aliis modis, uno vel pluribus, prout ipsi placuerit, & pec-

carorum magnitudo postulaverit. Colligimus hoc ex scripturis: Gen. 15. *Generatione quarta reuertentur hui, necdum enim complete sunt iniquitates Amorrhæorum: nimirum ut excindantur, & semen tuum eorum regionem obtineat.* Hoc enim factum est post quadringentos annos, tunc enim & illorum & cæterarum gentium Chanaan completa est mensura iniquitatis, & Israëlitis traditi sunt vastandi. Matth. 23. *Et vos implete mensuram Patrum vestrorum.* Quasi dicat, Illi occiderunt Prophetas, quos DEUS ad eos mittebat, & sic magnum impietatis cumulum sibi struxerunt: vos occidite (per concessionem dictum intellige) Dominum Prophetarum, ut mensuram eorum impleatis, quæ impletâ sequetur vindicta, per quam & illorum & vestra impietas puniatur, quod insinuant illa verba sequentia. *Ut veniat super vos omnis sanguis iustus, qui effusus est super terram, à sanguine Abel iusti usque ad sanguinem Zachariæ Filii Barachie, quem occidistis inter templum & altare.* Sanguis iustus, hoc est, poena & supplicium, pro effusione sanguinis iustorum, nempe Prophetarum quos ipsi vel Patres eorum occiderant. Sic cum esset impleta mensura, quæ decreto Divinæ iustitiæ primævo mundo erat constituta, inductum est diluvium, quod significat scriptura cum ait. Gen. 6. *Cumque vidisset DEUS terram esse corruptam (omnis quippe caro corruperat viam suam super terram) dixit ad Noë: Finis uniuersæ carnis venit coram me: repleta est terra iniquitate à facie eorum, & ego disperdam eos cum terra.* Ideo nimirum venit finis & excidium primi Orbis, quia mensura ejus impleta erat: quæ mensura sita erat in universali omnium (exceptis paucissimis) corruptione per omnia vitiorum genera, maximè per libidines, crudelitatem, superbiam, & (ut valde credibile est) per idololatriam. Similiter finis & excidium generale secundi Orbis erit, quando mensura impietatis ejus erit impleta; quæ consistet in universali corruptione (si pusillum fidelium gregem, qui tunc reperietur, excipias) per eadem vitia, sed maximè per hæreses, atheismum & Numinis contemptum. Sic impleta mensura Sodomorum & Gomorrhæorum, Dominus eos deleuit, quod significatur illis verbis. Gen. 18. *Clamor Sodomorum & Gomorrhæ multiplicatus est, & peccatum eorum aggravatum est nimis: descendam &*

videbo

videbo utrum clamorem, qui venit ad me, opere compleverint, an non est ita, ut sciam. Gravia peccata vindictam clamant, quæ dum multiplicantur crescit clamor, tandemquæ fit intolerabilis auribus Divinæ justitiæ, nempe quando ad eam mensuram pervenerunt, ultra quam DEUS non amplius sibi tolerandum ab æterno statuit. Sæpè tamen etiam completâ mensurâ non statim ad vindictam prorumpit, sed lentè procedit, tanquam invirus pœnam irroget, præsertim quando de extremo exitio agitur. Quod insinuant ea verba: *descendam & videbo* &c. quibus etiam instruit Iudices, gravia crimina quæ fama defert, non esse statim credenda, nec vindicanda, nisi rei veritate bene explorata; ut pulchrè docet S. Gregorius lib. 19. moral. c. 23. Deniquè hæc mensura indicatur omnibus illis scripturæ locis, quibus prædicitur instare excidium alicujus Nationis: ut cùm dicitur onus Babylonis, onus Moab, onus Damalci, onus Ægypti, onus Tyri, & similia, quibus pleni sunt Prophetarum libri.

Quæ autem cuiquæ Regno vel Provinciæ mensura constituta sit, latet in inscrutabili Divinorum Iudiciorum abyssu, neque alicui creaturæ nisi per revelationem innotescere potest: nulla enim est certa lex aut regula, unde id possit conjici. Supremus ille Orbis moderator pro suo arbitrio statuit, usque ad quem gradum & quamdiu peccata cujusque Nationis sint toleranda; quando & quomodo vindicanda. Et quidem plerumquæ minus tolerat peccata fidelium quàm infidelium. Primò, quia fidelium peccata plerumquæ sunt graviora, partim ob majorem Divinæ voluntatis, futuræquæ mercedis & vindictæ cognitionem, partim ob majorem in DEUM ingratitudinem. Secundò, quia castigatio fidelium non est ad perditionem, sed ad emendationem & salutem. Plurimi enim per hujusmodi communes afflictiones à peccatis & æterno exitio, in quod ruebant, avocantur, & salutem assequuntur, qui alioquin in prosperitate erant perituri. Unde potius est paterna correptio, quàm judicialis punitio, & κόλασις potius quàm πωρία, juxta Aristotelis doctrinam. At infidelium castigatio magis tendit ad perditionem: etsi enim DEUS illam irroget ut vitam emendent; tamen cùm vera fide sint destituti, non no-

runt

ruat eā uti ad salutem : itaque parum illis adfert commodi. Ter-
 tidō, quia cū ipsi post hanc vitam æternā poenā sunt
 plectendi, DEUS iniecit illos diutius suū hujus vitæ
 commodis, & magis cum illis, quam cum fidelibus dissimu-
 lat; præsertim si omnem honestatem & pudorem penitus non
 abjecerint. Denique infideles & hæretici sunt plerumquē in-
 strumenta, quibus DEUS fideles castigat, unde tolerat illos eti-
 am in hunc finem, & permittit crescere in magnam poten-
 tiam. Habent tamen hi quoque suam mensuram & termi-
 num, cū satis diu fideles affligerint, & peccata peccatis sine
 fine, sine metu Numinis, cumulaverint; tunc & ipsis flagellum
 imminet, quo vel omnes, vel bona pars eorum dispercat. Sic
 cū Assyrii & Chaldaei Populum DEI & alias nationes sæpius
 afflissent, tandem & ipsorum Regna cum maxima morta-
 lium strage everta sunt. Idem Vandalis, Hunnis, Arianis, &
 aliis hujusmodi Ecclesiæ flagellis ac pestibus accidit. Idem no-
 stris, quoque hæreticis eveniet, qui modo ad castigandam su-
 perbiā, jactantiā, luxuriā, acediam, aliāquē Catholicorum
 peccata, ad tantam assurgere potentiam permisi sunt. Cū
 enim DEUS eorum malitia & viribus satis usus fuerit ad fide-
 lium castigationem, & mensura peccatorum fuerit impleta,
 etiam excidentur, & in ignem æternum tanquā palmites præ-
 cisi & omnino inutiles propicientur. Ambulat itaque Divinæ ju-
 stitiæ flagellum in orbem, & transit de Regno ad Regnum, prout
 cujusquē mensura completur, nec unquam fere à peccatorum
 ultione conquietit. Nullum enim est tempus, quo non in
 aliquo populo aut provincia grassetur & sæviet. Unde Psalm.
 74. Dixi iniquis: Nolite iniquè agere; & delinquentibus: No-
 lite exaltare cornu: nolite extollere in altum cornu vestrum: nolite
 loqui adversus DEUM iniquitatem: quia neque ab Oriente, neque ab
 Occidente, neque à desertis montibus (tibi expectandum auxilium) quo-
 niam DEUS Judex est. Hunc humiliat, & hunc exaltat, quia calix
 in manu Domini vini mēri plenus mixto: & inclinavit ex hoc in hoc; ve-
 runtamen fœx ejus non est exinanita, bibent omnes peccatores terræ.
 Calix iste est flagellum Divinæ justitiæ, quod cuiquē infligitur,
 cū mensura peccatorum ejus impleta fuerit. Sicut enim ca-
 lix plenus fortissimo vino, non diluto, sed multis rebus calidis-
 simis

Vide Isaiam a.
 c. 13. usque ad
 23.

Jerem. c. 50.
 & 51. Ezech.
 c. 38. & 39. &
 alios.

simis & venenis mixto, gravissimos visceribus & capiti dolores adfert: ita calix iræ DEI omne genus calamitatis continens, acerrimos cruciatus excitabit. Hunc calicem nunc huic genti, *Vide Jerem. 25. a. v. 15. usque ad 30.* nunc illi inclinat, & volentes & nolentes bibere cogit ad satietatem & vomitum. Verum fæx & sedimentum reservatur in finem, quia calix æternæ damnationis, quem omnes peccatores ultinò haurient, erit omnium acerbissimus.

Ad mensuram peccatorum cujusquæ Regni, primò & maximè pertinent peccata Communitatis, in quæ nimirum ipsa Respublica, ut corpus quoddam politicum, consentit: hæc enim propriè sunt peccata ipsius corporis, ut cùm Respublica consentit in admissionem hæreseos, in expulsionem sacerdotum, in bella injusta. Eodem referenda, quæ Principes vel Magistratus auctoritate publica fulti committunt: hæc enim ipsa Respublica, cujus illi sunt veluti Commissarii aut Officiales auctoritatem à Republica habentes, committere censetur. Deinde quæ passim ab omnibus, vel saltè à majore populi parte impunè committuntur. Quod enim à majore parte Reipublicæ agitur, ab ipsa Republica fieri censetur, etiamsi à singulis seorsim, & non ut constituunt unum corpus, fiat, ut cùm populus majori ex parte deditus est ebrietati, libidini, lucris injustis, cùm parum curat res sacras, & quæ ad salutem animæ pertinent, terrenis totus immersus. Deniquè etiam, peccata cujusquæ in particulari aliquo modo ad hanc mensuram referuntur. Sicut enim quisque est membrum Reipublicæ, & conjunctus cum aliis constituit ipsum corpus Reipublicæ; ita peccata cujusquæ privati pertinent ad communem cumulum, eumquæ, aliorum peccatis conjuncta, constituunt & augent. Hinc fit ut interdum propter unius peccatum totus populus puniatur, nimirum cùm aliquis peccatum mensuram communitatis explet. Sicut enim in numeris quælibet species accedente unirate ultima constituitur, ita quælibet peccatorum mensura à DEO definita ultimo aliquo peccato veluti termino intrinseco completur. Sic propter peccatum Davidis populum numerari jubentis, punitus fuit universus Israël à Dan usque Bersabee, occisis peste intra triduum septuaginta milibus hominum. Et propter peccatum Achan,

2. Reg. 24.
Josue 7.

qui contra præceptum Divinum aliquid de anathemate usurpârat, punitus fuit exercitus, & in fugam actus, cæsis triginta sex viris: nec potuisset exercitus iste quidquam in posterum efficere, aut hostibus suis resistere, nisi auctor facinoris sublatu fuisset, ut ibidem habetur. In huiusmodi tamen eventis, non solum illud peccatum ultimum illius hominis; sed etiam præcedentia tum ejusdem, tum aliorum illius populi punita fuere. Non enim ob solum peccatum Davidis DEUS tot millia hominum sustulit; sed per hanc cladem, etiam populi peccata vindicata fuere, quæ jam ita accumulata erant, ut vindictam celerem mererentur. Permisit itaque DEUS Davidem incidere in istud peccatum superbix, quo mensura Israël erat implenda & vindicta irroganda. Significat id scriptura cum ait: *Et addidit furor Domini irasci contra Israel, (commovitque commoveri permisit à diabolo) David in eis dicentem: Vade, numera Israel & Judam.* Sæpè enim Dominus propter peccata populi permittit flagitia Principum, quibus vel tyrannicè populus ipse gubernatur, vel in bella & seditiones conjicitur, vel mensura peccatorum ejus impletur, ut ultio Divina subsequatur. Pari modo propter peccata populi facit regnare hominem hypocritam; & dat Principes insipientes, imbelles, effœminatos, qui nec sciant, nec possint populum regere, vel adversus hostes tueri. Exemplum plurimum habemus in scripturis, & historiis humanis.

2. Reg. 24.

Joh. 34.
Isai. 3.

Ex his perspicuum est, quia ratione non sit iniquum, totam multitudinem propter unius peccatum puniri. Non enim hæc ita ob unius peccatum plectitur, quasi ipsa per se (saltem pro majori parte) tali pœna ratione suorum peccatorum digna non sit (id enim non esset Divinæ justitiæ consentaneum) sed quia unius peccatum (nimirum quo communis mensura impletur) est causa, cur hoc tempore potius quàm alio pœna communitati debita irrogetur, & non in aliud tempus differatur. Sæpè tamen fit ut aliqui in ea communitate tali supplicio per se non sint digni, qui tamen communi malo propter conjunctionem vitæ & habitationis involvuntur. Sicut enim in corpore naturali membrum quodlibet est particeps commodorum ipsius corporis; ita in corpore politico quodlibet membrum, etiam si causam cum aliis

aliis non dederit, communis prosperitatis & calamitatis est confors. Nequè aliter juxta ordinariam rerum legem fieri potest ob commorationem justorum cum iniquis, quibus sunt permixti, & in quorum medio degunt. Itaque respectu talium, illa afflictio non tam est poena, quàm eorum peccata vindicentur, quàm exercitatio virtutis & patientiæ ad majorem gloriam. Nemo tamen facile in animum inducat; se talem afflictionem non esse commeritum: hoc enim est quod Dominus graviter in S. Job reprehendit; qui tantam se calamitatem non commeruisse contendebar. Nemo enim animi sui statum, utrùm amore an odio dignus sit, plenè novit, nemo peccatorum pondera & mensuras, quantumquè poenarum respondeat singulis cognoscit. *Delicta* inquit Propheta *quis intelligit? ab occultis meis munda me.* Quamvis enim DEUS hanc calamitatem non immitat tibi ad peccatorum vindictam, sed ad patientiæ probationem; non tamen hinc efficitur, te illam non esse promeritum, aut DEUM non potuisse illam justè pro peccatis tuis irrogare; nam etiam quædam venialia ad hoc sufficiunt. Si enim post hanc vitam nonnulla venialia gravissimis & diuturnis purgatorii ignis suppliciis justè puniuntur, cur non in hac vita quibusvis calamitatibus, quæ poenis purgatorii longè sunt mitiores, vindictam possint.

Psalm. 18.

Hoc quoque dignissimum est consideratione, quòd quo plures sunt impii homines in aliqua Republica Christiana qui impunè peccant, eo celerius impletur mensura, & gravior velociorquè illi expectanda vindicta: hienim maledictionem sibi debitam secum ad Rempublicam, cujus fiunt membra, deferunt, ejusquè illam faciunt participem. Deinde sicut Princeps aliquis non potest bene affici erga Civitatem quæ propter aliquod lucellum recipit & juvat ejus hostes, qui ipsum contumeliâ afficiunt: ita DEUS omnium Princeps & Dominus non potest amare Rempublicam, quæ solius commodi temporalis causâ, nulla habita ratione injuriarum quæ ipsi inferuntur, aut periculi contagionis quod civibus impendet, hostes ipsius admittit & fovet. Itaque multas & graves calamitates non solum spirituales, sed etiam temporales illi imminere non est

dubitandum. Econtrario, quò plures sunt iusti & Sancti in Republica, eò tardiùs mensura impletur, & longiùs punitio differtur. Benedictio enim & favor celestis qui ipsis debetur, in Rempublicam quæ eos fovet, redundat, paritquè DEUS toti corpori intuitu aliquot nobilium membrorum, quæ ipsi chara sunt, & propter aliquot bonos benefacit plurimis malis. Etsi enim major pars Reipublicæ sit prava, & iram celerem mereatur, tamen DEUS manum sustinet, & ultionem suspendit: partim nè simul cum impiis iustos, quorum ipsi vita est accepta, collat è medio: partim iustorum flexus humilitate, & deprecatione: denique quia iustorum labore & studio sperandus est fructus, & multorum ex illa iniquorum colluvie conversio. Confirmari hæc possunt exemplis. Si enim in Sodomis vel decem iusti reperti fuissent, ipsorum gratiâ DEUS toti illi multitudini pepercisset. Si Moyses sæpè Dominum non exorasset, & iram ejus in populum accensam avertisset, longè plures & graviores clades populus in deserto accepisset. Sic in parabola Evangelica precibus & sponfione agricolæ arbor infructuosa etiam succidenda, servata est in alterum annum. Omitto alia innumera huc pertinentia, quibus declaratur, maxima commoda, etiam temporalia, iustorum causâ indignis collata, & maximas calamitates his impendentes avertas. Itaque viri iusti & sancti, veluti columnæ quædam, suâ præsentia sustentant Respublicas & Regna, quæ jam olim pondere peccatorum suorum concidissent, nisi hujusmodi fulcra intra se habuissent. Inò jam pridem Mundus periisset, nisi iustorum meritis, & orationibus, & exspectatione fructus, qui ipsorum operâ ex impiis colligendus est, conservaretur. *Melior est, & pluris à DEO æstimatur unus iustus, quàm mille impii.* qui nihil sunt nisi stipula, palea, zizania, ignis æterni pabulum: Nam ut Ecclesiasticus inquit: *Stuppa collecta Synagoga peccantium, & consummatio eorum flamma ignis.* Hactenus Leshius.

Gen. 18. 32.

Num. 16. v.

46. 47.

Psalm. 150.

Luc. 13.

Eccel. 16.

Eccel. 21.

SUBSECTIO III.

De Poenis Spiritualibus, oppositis essentialis
Beatitudinis hujus vitæ.

POENÆ Spirituales aliæ sunt quæ opponuntur essentiali Beati-
tudini, aliæ quæ accidentali. Essentiali Beatitudini contrari-
antur tanquam ejus fundamento sive principio habituali poena
privationis gratiæ sanctificantis, & puritatis, ornatusque vir-
tutum, ac donorum Spiritus Sancti; cum poena privationis
actualis contemplationis & amoris DEI unitivi, fruitivi, trans-
formativi. Poena privationis gratiæ sanctificantis &c. quàm
horrendum & ineffabile sit malum, patet ex dictis suprâ de Gratia,
Virtutibus, & Donis. Ac quantum illa sit bonum, ut proinde
damnum tanti boni totius mundi bonorum damnis est pror-
sus incomparabile. Deinde privationem gratiæ, & virtutum
consequens macula, cæteræque proprietates & effectus peccati,
quàm enormia hæc sint mala, & ipsius gehennæ tormentis,
præcisè in se spectatis intolerabiliora, similiter collige ex suprâ
allatis de peccatis. Quod verò concernit poenam privationis
actualis contemplationis & amoris DEI, & hæc poena similis
est poenæ illi, quæ vocatur poena damni, ut illam damnati in
inferno meritò præferant omni atrocissimo igni & cruciatui
poenæ sensus, idquæ ipsum colligi potest ex dictis de contem-
platione, charitate, gaudio Spiritus Sancti, & pace &c. Quan-
quam qui minimè gustârunt, minimè quoque viderunt quàm
suavis sit Dominus; aut post gustum hunc cælestem reprobi
facti sunt ad sapores & foetores suæ carnis & illecebrarum
mundi, præfaram poenam non apprehendunt, nec curant. De-
inde mille acerbitates & corrosiones à verme conscientiæ in
peccatoribus; & etiam in justis quæsitio veræ requiei & conso-
lationis adeoque beatitudinis in omnibus rebus licitis, nec in-
ventio; Quid aliud sunt nisi opposita veræ beatitudinis & poe-
na consequens privationem actualis contemplationis, amo-
ris, indequæ manantis veri gaudii & pacis?

Praxis evadendi poenam spiritualem privationis gratiæ justificantis, habituum infusorum & Donorum Spiritus S. est Poenitentia præteritorum peccatorum, & Mortificatio vitorum.

Praxis præcavendi poenam privationis actualis contemplationis, & Amoris DEI est potissimum conservare Puritatem & Humilitatem, ac ferventer aspirare & conari ad Perfectionem.

SUBSECTIO IV.

De Poenis Spiritualibus oppositis Beatitudinis accidentalis vitæ præsentis,

§ I. mus.

GRATIAS ACQUALES esse necessarias ad Beatitudinem accidentalem vitæ præsentis patet ex alibi dictis, patebitque ex dicendis. Unde opposita earundem gratiarum spectant ad infelicitatem & poenam hujus lachrymarum vallis: sed antequam in specie de poenis spiritualibus disseramus, operæ pretium est aliqua de iisdem in genere præmittere: Et potissimum; Poenam spiritualem sæpè non condonari cum aliis poenis, quod etiam in peccatis venialibus, imò & in Imperfectionibus locum habere certum est. De quo placet *Lessius* ita discurrens: De poena spirituali, tria valde sunt notanda. Primum est, DEUM, etsi præsentibus semper remittat culpam & poenam æternam, & sæpè etiam temporalem, in quam æterna fuit commutata, præsertim interveniente debitâ satisfactione, vel Indulgentiarum beneficio; non tamen semper condonare poenam spiritualem constitutam in aliqua particularium auxiliorum denegatione, vel afflictionum internarum permissione: sed sæpè intuitu præcedentium peccatorum, nimirum ut ea vindicet, hujusmodi poenâ uti. Idem dico de permissione poenæ corporalis, & afflictionis externæ. Etsi enim directè hanc poenam non infligat, sæpè tamen ob præcedentia peccata (quamvis alias condonata)

Leonardus Lessius de perfect. & moribus Divin. de just. DEI, c. 15.

nata) permittit afflictiones corporales, quas alioquin averfifet, fi talia peccata olim à nobis patrata non fuiffent. Exemplum habemus in Davide, cui etfi adulterium cum Bethfabee, & cædes Uriæ, quoad culpam & poenam directè debitam, fuiffet condonata (præfertim poft infignem illam poenitentiam) ita ut nec Purgatorii quidem ulla poena deberetur; tamdiu poftea ipfe ob illud peccatum à DEO punitus fuit rebellione Abfolon, & nefando incestu, quo ille uxores patris fui coram omni populo incestavit. Hæc enim DEUS permisit in illius peccati vindictam, ut apertè ei Nathan prædixerat. Sicut ergo DEUS illud peccatum quoftquam omnino remiffum erat (fi culpam & poenam directè infligendam fpectes) adhuc tam graviter punivit, poenâ ut ita dicam permiffivâ; ita sæpè poft fimilem condonationem & fatisfactionem, qua non folum culpa fed etiam, debitum Poenæ exhaustum eft, punit peccata indirectè aliqua poena fpirituâli, nimirum fubtrahendo, feu non impertiendo tantum protectionis, vel excitationis, vel directionis auxilium, quantum alioquin præbere conftituerat, fi hoc peccatum non commiffiffet; permittendo etiam aliquas tentationes, & afflictiones interiores, vel fcrupulos, quos alioquin non permiffiffet. Aliud enim eft condonare culpam, & poenam directè debitam, aliud impertiri omnes priſtinos favores, omnia beneficia quæ antè animo conceperat, omnemquè familiaritatem. Itaque illud fine hoc facîle poteft conſiftere, eftquè id etiam moribus hominum fapientiffimorum conforme. Etſi enim Princeps ſubdito qui graviter offendit, omnem poenam condonet, eumquè ad ſuam amicitiam admittat; tamen sæpè fit, ut non tanta benevolentia signa ei exhibeat, nec tantis beneficiis eum afficiat, quantis ſtatuerat illum ornare, fi non offendiffet. Idem sæpè accidit inter amicos. Manet enim alta mente reposita offenfionis indignitas, etſi non ad odium, & ad malum aliquod rependendum (quo ſentiu intellige illud Ezechielis 18. *Si impius egerit poenitentiam ab omnibus peccatis ſuis, &c. Omnium iniquitatum ejus quas operatus eſt, non recordabor; nimirum ad damnationem, ut verba ſequentia indicant) at certè ad minuendam curam cominodorum illius, & beneficentia fontes nonnihîl cohibendos.*

2. Reg. 12.

Eccl. 5.

bendos. Unde vel ob hanc causam sapientissimè dictum est à Sapiente: *De propitiato peccato* (ὡς δὲ ἱλασμός) *noli esse sine metu.* Etli enim constaret esse ita condonatum, ut nihil amplius tibi pœnæ refter luendum; tamen non constat, te propter illud non puniendum pœnâ permissivâ vel negativâ, ex qua grande malum potest provenire: hæc enim pœna sæpè est occasio damnationis. Innumeri enim cùm majoribus auxiliis pervenis-
sent ad salutem, qui cum minoribus excidère: quibus fortè majora illa præparata erant & conferenda fuissent, nisi peccata aliqua gravia intervenissent, per quæ prima illa dispositio fuisset mutata & inversa. Idem dico de tentationibus. Plurimi enim salvati fuissent, nisi certis quibusdam tentationibus DEUS eos pulsari permisisset, per quas fuere ad interitum pellecti, quas ille tentationes non permisisset, nisi id prioribus peccatis meruissent.

2. Corinb. 7.

Nemo itaque securum se putet, sed cum timore ac tremore, ut Apostolus monet, salutem suam operetur, pristinas negligentias novo fervore redimens, & priora peccata quibus DEUS offendit, magnis pro gloria DEI & salute proximi officiis compensans, & assiduus precibus veniam & misericordiam flagitans. Sicut enim peccatis meruit, ut DEUS ei peculiaria quædam auxilia subtraheret, & tentationes aliquas, spiritualesquæ afflictiones obvenire sineret: ita studio bonorum operum, & orationis assiduitate obtinere potest, ut noxiæ tentationes avertantur, & majora auxilia, quibus ad salutem dirigatur, aptissimè conferantur.

Hæc pœna non est ordinaria, nec certa aliqua lege statuta, sed arbitraria. Non enim DEUS cum omnibus eâ utitur, sed adhibet illam ubi & quando vult, & prout ipsi placuerit. Quibusdam enim post maxima peccata statim confert majora auxilia, ut ubi abundavit iniquitas, ibi abundet gratia; nec sinit illos magnis tentationibus concuti. Aliis confert auxilia minora, & multis tentationibus præmi sinit. Aliis verò non minuit auxilia, sed permittit graves tentationes, vel scrupulos molestissimos, vel alias afflictiones, variosquæ dolores & angores. Et hæc omnia propter peccata præcedentia iam condonata.

Imo

Imò quod magis mirum est, propter peccata parentum sæpè hujusmodi poenis afficit posteros, vel minora illis gratiæ auxilia largiendo, vel variis afflictionibus & tentationibus exponendo Exempla habemus in filiis Judæorum ad fidem conversis, etsi in perfidia paterna non fuerint instituti, & in filiis pessimorum Hæreticorum, præsertim Ministrorum. Sæpè enim DEUS ob immania scelera parentum ita est offensus, ut erga eorum posteros minùs videatur esse liberalis & beneficus, non tanta illis impertiens gratiæ munera, quanta aliàs impertiret; vel in varias tentationes & calamitates incidere permittens, ut hic quoque verum sit, DEUM *visitare peccata patrum in filios, usque in tertiam & quartam generationem*: & meritò oraverit Tobias: *Ne reminiscaris delicta mea, vel parentum meorum.* Sic propter peccata patrum *cæcitas est in Israël, usque dum plenitudo gentium intraverit.* Nec obstat quod apud Ezechielem Dominus veter illud proverbium: *Patres comederunt uvam acerbam, & dentes filiorum obtupescunt,* expressè dicat: *Filius non portabit iniquitatem Patris.* Agitur enim ibi de morte spiritali, & poena æterna, ut patet ex toto illo capite, & ex illis verbis: *Ecce omnes animæ, meæ sunt, ut anima patris, ita anima filii mea est: anima quæ peccaverit, ipsa morietur.* Qua de re vide Gabrielem Vasquez *I. 2. disput. 135. cap. 2.* Judæi enim per illud proverbium non tantum significabant, DEUM propter peccata parentum punire filios privatione vitæ & felicitatis temporalis, quod verum est, sed etiam privatione vitæ spiritalis, & felicitatis futuræ; quod hic falsum esse ostenditur: poenam enim quæ peccato propriè debita (qualis est mors spiritalis, & damnatio) solum infligi ipsi peccatori, non filiis aut parentibus.

Aliud consideratione dignum est, non solum mortifera, sed etiam venialia peccata sæpè à DEO puniri peculiarium auxiliorum subtractione, & variarum tentationum afflictionumque internarum & externarum permissione. Qui enim negligenter DEO servit, nec est sollicitus ut omnes ejus offensionculas, quantum per fragilitatem humanam licet caveat; mereatur ut DEUS vicissim non tantam ejus curam gerat, non tantis eum beneficiis foveat. Æquum enim est, ut ita se DEUS ge-

Exod. 20.

Num. 14.

Tobie 3.

Isaia 6.

Joan. 12.

Rom. 11.

Ezech. 18.

rat organos, postquam illius noticiam adepti sumus, sicut nos gerimus erga illum, juxta illud Psalm. 17. *Cum Sancto Sanctus eris, & cum viro innocente innocens eris: & cum electo electus eris, & cum perverso perveteris.* Idem cernitur inter homines. Multæ enim parvæ offensionculæ amici in Principem, animum ejus ab amico alienum reddunt, & efficiunt ut minora beneficia & rariùs conferat. Hinc peccatis venialibus duo tribuuntur effectus, nimirum quòd charitatis fervorem minuant, & ad mortifera disponant, sicut passim Theologi docent. Nam fervorem minuunt, tum quia abundantiora auxilia, quibus ad fervidos actus virtutum opus est, subtrahunt; tum quia difficultatem, quam mens patitur cum se ad Divina erigere conatur, augent. Crescit enim hæc difficultas partim auxiliiorum imminutione, partim inordinata affectus nostri ad terrena adhæsiōe. Disponunt ad mortifera triplici ratione. Primò, quia auxilia per illa minuuntur. Secundò, quia tentationes increfcere sinuntur.

S. Thom. 1. 2.

q. 88. art. 3.

Tertiò, quia consuetudo in parvis ad majora disponit. Qui sæpè committit furta parva, incitatur ut oblata occasione tandem furtum committat magnum: qui voluptates illicitas sectatur parvas, proniorem se reddit ad magnas. Actuum enim repetitio auget pravam inclinationem, & tollit sensim metum offensionis, unde oblato objecto gravi, in quo major species utilitatis aut voluptatis appareat, facillimè trahitur. Magna itaque est habenda venialium cura, à quibus tantum mali impendit. Pulchrè S. Augustinus libro de decem chordis cap. 11. *Non est (peccatum veniale) bestia sicut Leo, ut uno morsu guttur frangat; sed bestia plerumquè minutæ, si multæ sunt, necant. Si projiciatur quispiam in locum pulicibus plenum, nunquid non moritur ibi? Quàm minuta sunt grana arene? si arena amplius in navi mittatur, mergit illam ut pereat. Quàm minutæ sunt guttæ pluvie? nonne flumina implent, & domos deficiunt? Ergo ista nolite contemnere. Hæc intellige ratione dispositionis modo jam explicato.*

Tertium consideratione dignum est, non solum ob peccata, sed etiam ob teporem & neglectum quandam Divinarum inspirationum, qui tamen per se non fit peccatum, Divina auxilia plerumquè minui. Cui enim DEUS magna auxilia offert,

fert, & res magnas inspirat; si ille vel angustiam animi, vel affectu commodioris vite negligat, & eo nomine quod non sint precepta, nolit consentire Divinae vocationi: meretur in posterum hujusmodi destitui, & minoribus duntaxat juvari: meretur ut DEUS non tantam illum curam tueatur, non tantis praeveniat excitamentis, non tantis dirigat successibus. Hinc multae tentationes, multae afflictiones corporales & spirituales, multaque salutis pericula. Unde magni rerum spiritualium Magistri periculosum censent neglectum Divinarum inspirationum, & teporem in progressu spiritus, eoque referunt minas illas Spiritus Sancti Apocal. 3. *Quia tepidus es, & nec frigidus, nec calidus: incipiam te evomere ex ore meo.* Et illud Psalm. 94. *Hodie si vocem ejus audieritis, nolite obdurare corda vestra.* Et illud Proverbiorum 1. *Quia vocavi, & renuistis; extendi manum meam, & non fuit qui respiceret, &c.* Ego quoque in interitu vestro ridebo. Hæc Lesius.

§ 2dus.

Præmissis in genere de poenis spiritualibus, nunc eas specificemus, oppositas gratiae actuali internæ & externæ requisitæ ad beatitudinem accidentalem vite hujus animadvertamus ex Lessio, qui hæc profert: Cernitur Divina Severitas in punitione spirituali: quæ etsi vulgò non ita æstimetur, quia sensibus non percipitur; tamen longè magis est metuenda quàm omnis afflictio corporalis. Sicut enim bona spiritalia incomparabiliter sunt præstantiora bonis omnibus quæ sub sensum cadunt: ita illorum damna longè pluris sunt æstimanda, quàm omnia bonorum corporaliū detrimenta. Accedit quòd hæc poena ad poenam æternam sit proxima dispositio. Sicut enim salus æterna pendet ex bonis spiritualibus, quæ in hac vita obtinentur; ita miseria æterna sequitur ex horum bonorum inopia & amissione.

Consistit autem hæc poena spiritualis potissimum in quatuor malis. *Primo*, In subtractione gratiæ justificantis, & totius boni quod hanc gratiam consequitur. *Secundo*, In subtractione auxilii interni. *Tertio*, In subtractione auxilii externi. *Quarto* In excacatione & obduratione. De Primo diximus supra, ubi de

peccato mortali & ejus effectibus. De cæteris dicendum hoc loco. Secundum ergo malum erat, Subtractio auxilii interni ad salutem opportuni, in subtractione etiam imminutionem intelligo: non enim confertim & tota simul fit hæc subtractio, sed sensim, peccatis sensim crescentibus. Cum homo est justus, debitum est ei hoc auxilium, & DEUS largè illi tanquam amico & filio suppeditat, ut commodè possit Divinam hereditatem consequi. Amisâ autem justitiâ, per peccatum, non debetur ei hoc auxilium amplius, cum ius omne ad vitam æternam, ad quam hoc auxilium perducit, amiserit, sitquè reus æternæ mortis, & possit statim in barathrum præcipitari. Unde DEUS ordinariè incipit conservatam curam & opem, quam antea ei impendebat, subtrahere: nam justitiæ ordo postulat, ut non tanta sit ei cura de salute hominis, cum ipsi post tot beneficia factus est ingratus, inobediens & inimicus; quanta fuit cum erat amicus, & obediens. Hinc fit ut qui semel mortiferè peccat, sæpè in eo peccato diu maneat, & in idem sæpiùs vel in alia labatur, priusquam resurgat: quia nimirum Divina opitulatio per peccatum est imminuta. Quod etiam magis constabit, si explicuerimus quidnam nomine auxilii interni intelligatur.

Tria hoc nomine continentur: *Excitatio, Directio, Prorectio.* *Excitatio* sita est in tribus; in illuminatione mentis; in applicatione phantasie ad cogitanda salutaria, ut assidue animo obversentur; & in affectione pia voluntatis. Animus humanus etiam in fidelibus & iustis magnas in rebus spiritualibus patitur tenebras, & obscuro confusioquè modo eas apprehendit. Itaque ut possit eas sic concipere, & informare animum ut affectus moveatur, sæpè opus inspiratione Divina, quâ mens illustratur, ad eas congruenti & illustri modo concipiendas. Verùm non satis est hanc illustrationem semel atque iterum esse factam; quia mens statim suo pondere ad terrena cogitanda devolvitur. Cum enim à sensibus functio ejus pendeat, solum ea, quæ sub sensum cadunt (quibus natura consueverit) sponte suâ cogitat, & intus secum familiariter versat. Hinc fit ut nisi fere assidue iuветur, difficultates in spiritualibus cogitandis & tæclia sentiat, nec diu in illis versari possit: sunt enim illa supra
ejus

ejus naturalem captum & consuetudinem. Unde opus est auxilio quo ejus phantasia corroboretur, elevetur, & applicetur ad ea quæ Divina illustratione rectè cognovit, facilè & congruenter ad affectum imaginanda, ut quasi assiduè menti obversentur, vel saltem exiguo conatu illa in promptu habeat. Nam affectus noster rebus spiritualibus non movetur, nisi illæ congruo modo sint apprehensæ: non possunt autem facilè sic apprehendi, nisi Divina illustratione accedente: nec ea apprehensio diu potest durare, nec esse nobis facilis & expedita, nisi adsit Divina opitulatio, quâ phantasia ad hoc applicetur & juvetur. Hoc auxilio suppeditante, facilè est terrena contemnere, cælestia sectari, & heroica virtutum opera capescere, ut in Apostolis est videre. Sicut enim qui assiduè terrena animo volunt, ut honores, opes, voluptates, tanquam res eximias & amabiles ea concipientes, & imaginantes, non possunt ea non amare & persequi: ita etiam qui bona spiritualia cognoscunt, & crebrò eorum excellentiam considerant, phantasia ad hoc promptè & facilè obsecundante, non possunt ea non amare, & contemptis terrenis omni studio ambire. Sanè apprehensio & consideratio vilitatis rerum temporalium, & præstantia spiritualium, est fons omnis perfectionis; & cui ea est vehemens & quotidiana, is nullam & exiguam in via spirituali difficultatem sentiet. Amor enim vehemens qui ex tali apprehensione nascitur, facilè omnes difficultates superat, earumquè acerbiteriam sua dulcedine temperat vel etiam obruit. Sic e contrario apprehensio illa, quâ mens cæca mortalium, res temporales concipit tanquam dulces, magnas, splendidas, amabiles, est causa omnis mali & perditionis. Ex quibus patet, quanti hæc excitatio sit momenti, cum tota ferè perfectio, & omnis profectus spiritualis hinc pendeat. Sicut enim Protectio tuetur nos à peccatis, ita Excitatio promover in bono, & adducit ad perfectionem.

Alterum est *Directio*. Hoc nomen accipitur dupliciter. Primò, Respectu salutis æternæ; & sic omne Dei auxilium est directio: nam per omne auxilium dirigimur ad salutem. Secundò, Respectu executionis alicujus boni propositi, quomodo

do hic accipimus: estquè solum illud auxilium, quod ad executionem dirigit & iuvat. Cum enim executio à multis rebus externis sæpè pendeat, quæ non sunt in hominis potestate, maximè ad eam opus est Divino auxilio, quod directionem propriè vocamus. Ratione hujus auxilii dicitur Ieremiæ 10. *Scio Domine, quia non est hominis via ejus, nec viri est ut ambulet, & dirigat gressus suos.* Et Proverb. 16. *Cor hominis disponit viam suam, sed Domini est dirigere gressus ejus.* Hæc directio potissimum in tribus sita est: in amotione impedimentorum, in oblatione occasionum exequendi, & in consilii salubris inspiratione. Verbi gratiâ in proposito Religionis ingrediendæ, vel alterius rei arduæ ad DEI gloriam conficiendæ, varia impedimenta obici solent, quæ humano consilio sæpè non possunt amoveri vel pervinci. DEUS itaque res ita disponit, ut ista impedimenta tollantur, & ut occasiones se offerant, faciliè & suaviter rem conficiendi, & in rebus perplexis, utile consilium per se, vel per homines aut Angelos suggerit, viasquè suaviter exequendi ostendit.

Profectio ad multa se extendit. Primò, Ut præservemur à peccatis, præsertim mortiferis. Secundò, Ut custodiatur in nobis semen Sanctæ inspirationis. Tertiò, Ut bonum propositum non evertatur. Quartò, Ut executio non impediatur. Deniquè, Ut multa hujus vitæ pericula evitentur. Itaque hæc reliquas gratias, totamquè animæ salutem, & ipsam quoquè vitam corporalem tuetur. Consistit autem potissimum in tribus. Primò, In compressione potentiæ diabolicæ, nè ipse nos tenter supra vires, ut ex Apostolo 1. Corinth. 10. Vers. 13, colligitur. Facile enim illi esset, totum mundum omnesquè iustos pervertere, si totam vim suam artesquè omnes expromere concederetur: *Non est potestas super terram, quæ comparetur ei.* Unde novissimis temporibus cum solutior erit, ita grassabitur, ut nisi tempus persecutionis succederetur, etiam electi sint pervertendi, & pauci vel nulli salvandi: ut ex verbis Domini Matth. 24. constat. Secundò, In aversione variarum occasionum & tentationum: quæ nobis à diabolo, mundo, vel carne obvenirent, quibus DEUS videt nos negligentia nostrâ succu-

Job. 41.

succu-

succubituros, si permitteret nos illis involvi. Itaque eas benigne submovet, res ita disponens ut non eveniant, vel si eveniant, aliquid aliud intercurrat, quod earum progressum impediat, vel cogitationes nostras alio transferat. Tertiò, In auxilio opportunè exhibito, ad eas cum inciderint vincendas. Ita enim juvat Protectio, ut nihil damni ab insidiis hostium aliisque causis ad malum allicientibus patiamur, sed in omni conflictu perstemus illæsi.

Quanta verò sit Divinæ Protectionis necessitas, perspicuum est, considerata tum nostra tum hostium nostrorum conditione. Magna enim est nostra ad bonum imbecillitas, ad malum proclivitas, magna ignorantia, magna negligentia; infinitis ad vitam rebus est opus, quibus conquirendis assidue sumus intenti, non adeò interim de salute solliciti. E contrariò, maxima est diaboli potentia, maxima astutia & industria, maxima vigilantia: & his omnibus ad nihil aliud incumbit, nisi ad nostrum exitium. Infinitæ quoque sunt carnis & mundi ad malum illecebræ. Quanta igitur nobis opus est protectione, ut illius vim & insidias, horum laqueos & decipulas evadamus? hinc Ecclesia passim suis in precibus Divinam protectionem tam sedulò implorat, orans cum Propheta: *Custodi nos Domine ut pupillam oculi; sub umbra alarum tuarum protege nos.* Et: *Familiam tuam quasumus Domine, continuâ pietate custodi, ut quæ in sola spe gratiæ celestis innititur, tua semper protectione muniatur*: aliisque modis plurimis Denique nihil æquè ac ista protectio est nobis necessarium, nam debet hoc protectionis auxilium esse assiduum. Sicut enim parvulus vel infirmus per loca tælebrosa incedens, semper est in periculo cadendi, nisi assidue aliquis ei adsit qui eum custodiat & sustentet: ita homo etiam iustificatus, ob infirmitatem & multas peccatorum occasiones, ac insidias diaboli, semper est in periculo peccandi, nisi Divinitus custodiatur. Itaque hoc auxilium etiam singula bona opera nostra antecedere, & comitari, & subsequi debet, ut & illa facere, & facta conservare possimus. Ex quibus conitat, quanti hæc Protectio sit momenti, & quantum periculi nobis ejus imminutio adferat.

Hoc

Hoc triplex auxilium in omnibus Sanctis & maximè in Apostolis enituit, eosquè ad culmen perfectionis evexit, & ut res maximas feliciter conficerent, effecit. *Profectio* enim, à peccatis aliisque multis periculis servavit, & reliquas gratias ac dona Divina in ipsis est tutata. *Excitatio* animos ad Divina exultit, & in iis ita corroboravit, ut multis non minùs facillè fuerit vivere supra se in Spiritu juxta celsitudinem gratiæ, & habere conversationem suam in cælis, quàm nobis facile est vivere politicè juxta rationem humanam inter homines. Assistebat enim illis virtus Divina, mentem ad cælestia elevans, & phantasiam corroborans, ut illustri & vivido modo Divina conciperent, & magna facilitate absque tædio in illorum consideratione versarentur. Ex illa autem valida mentis & phantasie impressione, sponte sequebatur in voluntate & appetitu inferiore vehemens commotio ad opera heroica præstanda, difficultatesquè omnes superandas. *Directio* effecit, ut res maximas DEI gloriam & salutem animorum spectantes ad felicem exitum perducerent.

Voco hæc auxilia interna, non quòd omnia homini inhæreant (nam compressio diaboli, impedimentorum sublatio, occasionum ingestio sæpè extra hominem fiunt) sed quia occulta sunt, & invisibili modo exhibentur, & sæpè interius intra hominem administrantur; unde meritò dicuntur interna, maximè comparatione facta ad alia quæ exterius & visibiliter exhibentur, de quibus statim dicemus.

His explicatis, dico triplex auxilium internum, quod tanti est momenti, per peccatum justo DEI judicio sensim subtrahi & imminui. Crescentibus enim peccatis, minuitur Divina *Profectio*, neque DEO ita curæ est, ut eum à peccatis in posterum custodiat. Unde non ita dæmonem coërcet, sed finit variis modis hominem tentari, & ab aliis quoque rebus varias peccatorum occasiones ingeri, neque tantas in pugna vires suggerit: hinc fit ut majores difficultates homo in resistendo indies sentiat, & in alia ac alia peccata miser corruat, novis accessionibus quotidie suum onus cumulans. Imminuitur etiam *Excitatio*; rariores enim sunt Divinæ inspirationes, rariores & languidiores bonæ cogitationes, & piæ commotiones. Evanescit
omne

omne bonum spiritale, & mens tota rebus terrenis immerfa volutatur in cœno carnalium voluptatum: & nisi singularis DEI miseratio præveniat, necesse est illum semper in pejus ruere. Deniquè minuitur *Directio*, vel potius tota tollitur. Ubi enim nullum est bonum propositum, non habet locum auxilium quo dirigatur ad executionem. His tamen addiderim, nunquam ita subtrahi omne auxilium internum Divinæ protectionis vel excitationis, quin homo, si faciat quod in se est, per præsentem dispositionem quam habet, vel quam DEUS ei in necessitate confert, possit tentationi occurrenti resistere, ita ut non necessario ei consentiat. Si enim non posset ullo modo resistere, neque auxilium ad resistendum petere & obtinere, non peccaret illo consensu, ut modò suppono: de quo alibi jam dictum est. Verùm multis peccatoribus hæc resistentia est adeò difficilis, ut re ipsa nunquam eam sint præstaturi, nisi copiosior gratia eos præveniat; quia nolunt sibi vim inferre, nec extremum virium suarum impendere ut tentationibus resistant.

Ex his satis constat, quomodo auxilium internum propter peccata justo DEI judicio subtrahatur, & quanti hæc poena in negotio salutis sit momenti.

§. 3tus.

Tertia poena spiritualis est, subtractio auxilii externi. Hoc auxilium potissimum in lex rebus situm est: In prædicatione verbi Divini sanæquè doctrinæ, in Sacramentorum usu, in sacrificio Missæ, Perfect. iustit. in precibus Sanctorum ac piorum, in bonis monitoribus & consiliariis, deniquè in tribulationibus & flagellis. His ferè modis & administrantur externis DEUS utitur ad homines à peccatis abstrahendos, & ad salutem perducendos. Sed inter hæc tria priora maximam vim habent, adeò ut tota poenæ salus ex illis pendeat. Fides enim (quæ est totius boni spiritualis & salutis fundamentum) nascitur ex auditu verbi DEI: justificatio perficitur, augetur & conservatur Sacramentorum usu: Sacrificio ira Divina mundo placatur, flagella impendunt avertuntur, poenæ peccatorum relaxantur, interna gratiæ auxilia obtinentur, & dæmonum

Lessius de
Divin. cap 13.

monum impetus cōdercentur. Ex quibus pater, quanti hæc bona sunt momenti. DEUS tamen propter peccata Christianorum sæpè ista subtrahit, & Oppida, Provincias, ac Regna præsidis istis destituit, dum iusto iudicio permittit ut in hæreticorum redigantur potestatem, qui ministros Ecclesiæ, & unâ cum ipsis sanam doctrinam, usum Sacramentorum, Sacrificium Sacrosanctum, omnemquæ Religionem ac veram pietatem exterminant, inestimabili profectò damno. Millies præoptanda erat fortunarum iactura, liberorum orbitas, perpetua servitus, & patriæ totius eversio. Et tamen ea est mortalium vecordia, ut hæc detrimenta parui faciant, modò temporali pace & vilibus hujus vitæ bonis frui sinantur. Meretur sanè hujusmodi punitionem Catholicorum tepor & oscitantia, qui ita terrenis sunt addicti, ut de cælestibus istis donis parum sint solliciti. Hanc poenam minatur Dominus Matth. 21. cū ait. *Auferetur à vobis Regnum DEI, & dabitur genti facienti fructus ejus.* Et Amos 8. *Ecce dies veniunt, dicit Dominus, & mittam famem in terram, non famem panis, neque sitim aquæ, sed audiendi Verbum Domini.* Hæc fames est apud hæreticos, quia est summa veritatis inopia, cū tamen omnes dicant se eam sitire & querere. Præter hæc, interdum DEUS subtrahit Sanctorum preces, vel eas statuit non exaudire. Ieremiæ 7. *Tu noli orare pro populo hoc, nec assumes pro eis laudem & orationem, & non obstitas mihi, quia non exaudiam te.* Similia habentur Ieremiæ 15. & Ezech. 14. Deinde bonos consiliarios & monitores: Ieremiæ 51. *Curavimus Babylo-nem, & non est sanata: derelinquamus ergo eam, quia pervenit usque ad Cælum iudicium ejus.* Et Isaïæ 3. *Ecce Dominator Dominus exercituum auferet à Jerusalem & à Juda validum & fortem, omne robur panis, & omne robur aquæ, prophetam & ariolum, consiliarium, & sapientem de architectis, & prudentem eloquii mystici.* Deniquè auferit tribulationes & flagella, quibus homines respicerent, & permittit eos frui prosperitate præfenti ad breve tempus, tanquam à cura sua repullos, & quasi desperatos. Osee 4. *Non visitabo super filias vestras cū fornicatæ fuerint, neque super nurus vestras cū adulteraverint.* Psalm. 72. *In labore hominum non sunt, & cum hominibus non flagellabuntur: ideo tenuit eos superbia, aperti sunt iniquitate & impietate sua &c. innumerabiles enim prosperitate pereunt, qui flagellis salvarentur.* Hucusque Lessius. Sub

SUBSECTIO V.

De Poena mortis pessimæ peccatorum, opposita
morti pretiosæ Justorum, requisitæ ad su-
pernaturalem Beatitudinem ac-
cidentallem Viatorum.

Mors peccatorum plerumque & ordinariè includit & pœ-
nas corporales & spirituales, quanquam subinde caret
corporalibus angustiis, ut v. g. qui subitanè morte intereunt:
Et licèt plurimi justorum, & Sanctorum gravibus cruciatibus
moribundi affligantur, tamen hoc ipsis cedit in depuratio-
nem suorum delictorum, majusquè meritum gloriæ æterni-
tatis: peccatoribus autem minime, quin imò iam prægustare
incipiunt hic amaritudines gehennales.

Motiva præcavendi infelicem pœnam mortis hominum
peccatorum. 1. *Agag* Rex perimendus, exclamavit: Siccine se- 1. *Reg. 15.*
parat amara mors? *Psal.*: Mors peccatorum pessima. Et *Psal.* 33.
illud ex *Psalmo* verè ingeminare peccator moribundus potest: *Psal.* 17.
Circumdederunt me dolores mortis; & torrentes iniquitatis
conturbaverunt me. Dolores inferni circumdederunt me:
præoccupaverunt me laquei mortis. *Ecl.* O mors quam ama- *Ecl.* 41.
ra est memoria tui, homini pacem habenti in substantiis suis. *Sap.* 3.
Sapient.: Nationis iniquæ diræ sunt consummationes. *Ecl.* Væ *Ecl.* 41.
vobis viri impii, qui dereliquistis legem Domini Altissimi.
Etsi nati fueritis, in maledictione nascimini: etsi mortui fueri-
tis, in maledictione erit pars vestra. *Machab.*: A verbis pecca- *Machab.* 2.
toris nè timueritis, quia gloria ejus stercus & vermis est. Ho-
die extollitur, & cras non invenietur, quia conversus est in ter-
ram suam, & cogitatio ejus periiit. *S. Augustinus*: Vix benè *S. August. de*
moritur, qui malè vixit. *S. Gregorius*: Antiquus hostis ad ra- *doct. Christi.*
piendas peccatorum animas tempore mortis crudeli effrænatur *S. Gregor. in*
violentiâ, ut quos viventes blanditiis deceperat, morientes se- *moral.*
curiùs rapiat. *S. Bernardus*: Mors peccatorum pessima, quo- *S. Bernardus*
rum & nativitas mala, & vita pejor. *Idem*: Mors peccatorum *de transf.* 5.
pessima: *Malach.*
Idem in Epist.

pessima: mala siquidem in mundi amissione, peior in carnis
S. August. S. 3. separatione, pessima in vermis ignisque duplici contritione. *S.*
de SS. Innoc. *Augustinus:* Percutitur hac animadversione peccator, ut moriens
S. Gregorius obliviscatur sui, qui dum viveret oblitus est DEI. *S. Gregorius.*
 24. mor. cap. 17 In morte tantò timor fit acrior, quantò retributio vicinior: &
 quantò vicinior iudicium tangitur, tantò vehementius formi-
 datur: inveniet enim homo post pusillum quod in æternum
S. Bernardus non poterit vitare. *S. Bernardus:* Anima mea, quis erit ille pa-
 apud Inchin. p. vor, cum dimissis omnibus, quorum tibi præsentia jucunda e-
 1. c. 7. rat, sola ingredieris, ignotam penitus regionem, ubi occuren-
 tia catervatim teterrima monstra videbis? quis tibi in die tantæ
 2. Machab. necessitatis succurret? quis ruebitur à rugientibus præparatis ad
 c. 9. eicam? quis consolabitur? quis te deducet? Antiochus Rex
 ob nimiam in Judæos exercitam crudelitatem tam gravi infir-
 mitate à DEO punitus est, ut ex corpore impij vermes scaturi-
 rent, ac viventis in doloribus carnes ejus disfluere, ipseque
 foetorem tolerare non posset: quousque tandem homicida &
 blasphemus pessimè percussus, ut ait sacer textus, in montibus
 Baroñ. tom. 6. peregrè miserabili obitu vitæ functus est. Aliud. Hunnericus
 ann. 476. & Vandalorum Rex cum iamiam de Christianis, quos extremè
 484. persequeretur, triumphum agere pararet, subito à DEO im-
 missis in corpus vermibus tam graviter tortus & corrosus est,
 ut præ foetore & dolore ipsemet membra sua dentibus lania-
 ret, & tandem inter hos cruciatus animam infelicem evomeret.
 Subinde exempla habentur malæ mortis impiorum sub
 variis vitiis suprà positis.

Affectus Timoris DEI. & aliarum virtutum ex meditatione
 mortis vide suprà sub titulo de Meditatione ejusque Praxi.

Praxis præcavendi pessimam mortem peccatorum fit
 per afflictionem pretiosæ mortis iustorum, de qua suprà.

SECTIO VIII

De Supernaturali Beatitudine Patriæ.

Finis ultimus Cujus in Patria concernens ipsam Personam ho-
 minis, ejusque proximum, est Gloria seu Beatitudo & felicitas
 perennis

perennis in Cælo homini conveniens. In ordine enim ad ipsam homo conditus, redemptus, justificatus est. Unde Lessius lū- Lessius de per-
pra illa verba Christi Matth. 25. Venite benedicti Patris mei *sect. Div. lib.*
possidete paratum vobis regnum à constitutione mundi; ait; *13. de iust. c. 25.*
Ubi indicatur, mundum esse conditum propter gloriam San-
ctorum, ut ipsi in æternum sint beati in cælo, & participes bo-
norum Divinorum. Porro tribus modis paratum est Sanctis
Regnum: Primò, ab æterno in prædestinatione Divina, ideo
enim Sanctissima Trinitas ab æterno in Divino & arcano suo
consistorio consilium cepit condendi mundi, & homines in
mundo, ut eos faceret participes suæ beatitudinis, & omnium
suorum bonorum & gaudiorum in cælo. Secundò, in Crea-
tione, quando non solum iste mundus inferior, sed etiam cælum
supremum, quod Empyreum vocatur, & sedes est beatorum,
conditum est. Tertiò, per mortem Domini, per quam cælum
usque ad illud tempus clausum, est patefactum, juxta illud Joan-
nis 14. Vado parare vobis locum. Ita Lessius. Porro Apostolus. *Hebr. 13.*
Non habemus hic manentem Civitatem, sed futuram inquiri-
mus. Et Princeps Apostolorum: Reportantes finem fidei ve-
stræ salutem animarum. Quæ autem hæc salus animæ & finis
nisi ille qui dicit: Ego sum Alpha & Omega, principium & fi-
nis? Quare coronatus Propheta inquit: Quid mihi est in cæ-
lo, & à te quid volui super terram? DEUS cordis mei, & pars
mea DEUS in æternum. Et S. Augustinus: Fecisti nos Domine *S. August. lib.*
ad Te, & inquietum est cor nostrum donec requiescat in Te. *1. Confess. c. 1.*

Porro cælestis Beatitudo, est status omnium Bonorum aggrega-
tione perfectus. Ita Boëtius. Vcl: Beatitudo est consecutio ultimi ac su-
premi Boni, quod ab homine desiderari potest, & in quo cætera virtute
continentur, seu ad illud referuntur. Ita Suarez ex communi con- *Suarez de Be-*
sensu omnium, qui de beatitudine loquuntur. In quibus descri- *at. Dist. 4.*
prionibus Beatitudo objectiva, & formalis, essentialis, & acci- *sect. 1.*
dentalis, exponitur, ut patet. Jam verò, quia essentialem bea-
titudinem Patriæ, accidentalis beatitudo alia antecedit, alia con-
comitur, ideo de ipsis eodem ordine agendum. Ubi ad an-
tecedentem beatitudinem reducimus favorabilius judicium
particulare & generale, tum carentiam purgatorii; quis enim

hæc ad felicitatem hominis non videt spectare, sicut ad miseriam, eorum Opposita?

SUBSECTIO I.

De Judicio particulari & generali Justorum ,
ut requisito accidentalis Beatitu-
dinis eorum.

Hebr. 9.

Particulare judicium cujusque post mortem institui affirmat Apostolus dicens: *Statutum est hominibus semel mori, post hoc autem judicium.* Ast quàm favorabile, & in gloriam cedens judicandorum justorum quis edisserat? Justorum inquam illorum, qui obtentâ plenâ peccatorum veniâ, & congruâ satisfactione in vita præsentis factâ, absque macula, & ullo debito justitiæ Divinæ exsolvendo; quin potiùs virtutum gloriâ conspicui, & præclari apparent in conspectu Domini. Talum sit judicium; non ut reddant rationem malè gestorum, vel justitiæ eorum in dubium vocentur, sed quatenus his undequaquè depuratis, & sicut fulgore solis ac omni virtutum decore radiantissimis, testimonium & ultimam sententiam accipiant ex ore æternæ Veritatis dicentis: *Euge serve bone & fidelis: quia super pauca fuisti fidelis, super multa te constituam, intra in gaudium Domini tui.* Et fiat ipsis, quod promissit Christus: *Omnes quicumquè confessus fuerit me coram hominibus: & Filius hominis confitebitur illum coram Angelis DEI.*

Matth. 25.

Luc. 12.

1. Cor. 1.

Job. 19. v. 25.

Porro Judicium universale futurum sacra scriptura maximè deprædicat, unde Apostolus: *Omnes vos manifestari oportet ante tribunal Christi, ut referat unusquisquè propria corpora, prout gesserit sive bonum, sive malum.* Ex cujus judicii & diei extremæ memoria, Sancti & pii magnâ in suis tribulationibus & laboribus percipiunt solatia, utpote principio plenæ & perfectæ beatitudinis. Hinc imo Job inquit: *Scio quòd Redemptor meus vivit, & in novissimo die de terra surrecturus sum. Et rursum circumdabor pelle mea, & in carne mea videbo DEUM meum. Quem visurus sum ego ipse, & oculi mei conspexuri sunt, & non alius, reposta est hæc spes mea in sinu*

sinu meo. Et Christus præmonet suos: His autem fieri incipientibus (nimirum præambulis novissimæ diei) respicite & levate capita vestra, quoniam appropinquat redemptio vestra. Similiter Apostolus: Nolumus autem vos ignorare fratres de dormientibus, ut non contristemini, sicut & cæteri qui spem non habent. Si enim credimus quod JESUS mortuus est & resurrexit: ita & DEUS eos qui dormierunt per JESUM adducet cum eo. Hoc enim vobis dicimus in verbo Domini, quia nos qui vivimus, qui residui sumus in adventum Domini, non præveniemus eos qui dormierunt. Quoniam ipse Dominus in jussu & in voce Archangeli, & in tuba DEI, descendet de cælo: & mortui qui in Christo sunt, resurgent primi. Deinde nos qui vivimus, qui relinquimur: simul rapiemur cum illis in nubibus obviam Christo in aëra, & sic semper cum Domino erimus. Itaque consolamini invicem in verbis istis. Cæterum eodem Apostolo teste: Sicut est alia claritas solis, alia claritas lune, & alia claritas stellarum. Stella-enim à stella differt in claritate: sic & resurrectio mortuorum. Seminatur in corruptione, surget in incorruptione. Seminatur in ignobilitate, surget in gloria. Seminatur in infirmitate, surget in virtute. Seminatur corpus animale, surget corpus spirituale. Item inquit: Nolite ante tempus judicare: quoadusque veniat Dominus, qui & illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium: & tunc laus erit unicuique à DEO. Idem: In reliquis, reposita est mihi corona justitiæ, quam reddet mihi Dominus in illa die, justus Judex: non solum autem mihi, sed & iis qui diligunt adventum ejus.

add. S. Bernardus: O si fortè gustare dulcedinem hanc, si fortè gloriam istam valeas aestimare! Mira enim dicturus sum, sed tamen vera & omnino indubitata fidelibus. Ipse Dominus Sabaoth, Dominus virtutum, & Rex gloriæ, ipse descendet ad reformanda corpora nostra, & configuranda corpori claritatis suæ. Quanta erit illa gloria, quàm ineffabilis exultatio, quando Creator universitatis, qui pro animabus justificandis humilis ante venerat & occultus, pro te glorificanda, misera caro sublimis veniet, & manifestus non iam in infirmitate, sed in gloria & majestate sua? Quis cogitabit diem adventus illius, quando descendet cum plenitudine luminis, præcurrentibus Angelis, & tubæ concentu excitantibus de pulvere corpus inops, & rapientibus illud obviam Christo in aëra? Idem: Tunc inquit unicuique laus erit. A quo? à DEO. Magnus laudator & vehementer ambienda omnium Sanctorum,

Luc. 21.

1. Thess. 4.

1. Cor. 15. v. 41.

1. Cor. 4. v. 5.

2. Timoth. 4.
v. 8.S. Bern. serm.
6. de tripl. ad-
ventu.S. Bernardus
serm 5. in festo
ambienda omnium San-
ctorum,

Matth. 19.

Homil. in Na-
tiv. S. Bene-
dicti.

I. Cor. 6.

S. Hieronymus
ad Heliod.S. Greg. hom.
25.S. Bernardus
I. Epist.Thom. à Kem-
pis. lib. I. c. 24.

Sapion. 5.

ambienda laudatio. Felix commutatio laudis, ubi & laudare beatum est, & laudari. Porro Electi non tam judicandi quam judicaturi Christo assidebunt, quod maxime Apostolis, eorumque & Christi sequacibus promisit Salvator dicens: Amen dico vobis, quod vos qui secuti estis me, in regeneratione cum sederit Filius hominis in sede Majestatis sue, sedebitis & vos super sedes duodecim judicantes in duodecim tribus Israel. Ubi secundum Bedam per duodecim sedes intelliguntur omnes imitatores Christi, Judices cum eo venturi: sicut etiam nomine duodecim tribuum intelligitur omne mortalium genus esse judicandum.)) Et Apostolus: Nescitis quoniam Angelos judicabimus, quanto magis secularia? Denique iusti illam optatissimam audituri sunt sententiam: Venite Benedicti Patris mei, possidete paratum vobis Regnum à constitutione mundi. S. Hieronymus: Veniet dies illa: veniet, in qua corruptum hoc & mortale induat incorruptionem, & immortalitatem. Beatus ille servus, quem invenerit Dominus vigilantem. Tunc ad vocem tubæ pavebit terra cum populis, tu gaudebis. Judicaturus Domino lugubre mundus immugiet, & tribus ad tribum pectora ferient. Potentissimi quondam Reges nudo latere palpitabunt. Exhibebitur tunc cum prole sua igneus Jupiter, adducetur cum suis stultus Plato discipulis, Aristoteli argumenta non proderunt. Tunc tu rusticanus & pauper exultabis & dices: Ecce iudex, qui involutus pannis in præsepio vagiit, hic est operarii & questuariæ filius, hic qui Matris gestatus sinu, DEUS homo fugit in Ægyptum, hic vestitus coccino, hic pungentibus spinis coronatus, hic magus demonium habens & Samaritanus. Cerne manus Judæe quas fixeras: cerne latus Romane quod foderas, videte corpus an idem sit, quod ducebatis. S. Gregorius: Extremo die iudicii, cum apertis cælis, ministrantibus Angelis, confedentibus Apostolis in sede Majestatis sue Christus apparebit, omnes hunc electi pariter & reprobi videbunt, ut & iusti de munere retributionis sine fine gaudeant, & iniusti de ultione supplicii in perpetuum gemant. S. Bernardus: Veniet dies illa, in qua plus valebunt pura corda, quam astuta verba; plus conscientia bona, quam marsupia plena; quandoquidem iudex ille non falletur verbis, nec flectetur donis. Thomas à Kempis: Esto modo sollicitus & dolens, pro peccatis tuis: ut in die iudicii, securus sis cum beatis. Tunc enim iusti stabunt, in magna constantia adversus eos, qui se angustia verunt, & deprefferunt. Tunc stabit

stabit ad iudicandum qui modò se subiecit humiliter iudiciis hominum. Tunc magnam fiduciam habebit pauper & humilis, & pavebit undiquè superbus. Tunc videbitur Sapiens in hoc mundo fuisse, qui pro Christo didicit stultus & despectus esse. Tunc placebit omnis tribulatio patienter perpassa, & omnis iniquitas oppilabit os suum. Tunc gaudebit omnis devotus, & morebit omnis irreligiòsus. Tunc plus exultabit caro afflicta, quàm si in deliciis fuisset semper nutrita. Tunc splendet habitus vilis, & obtenebrescet vestis subtilis. Tunc plus laudabitur pauperrimum domicilium, quàm deauratum palatium. Tunc plus iuvabit constans patientia, quàm omnis mundi potentia. Tunc ampliùs exaltabitur simplex obedientia, quàm omnis secularis astutia. Tunc plus letifabit pura & bona Conscientia, quàm docta philosophia. Tunc plus ponderabit contemptus divitiarum, quàm totus thesaurus terrigenarum. Tunc magis consolaberis super devota oratione, quàm super delicata comestione. Tunc potius gaudebis de servato silentio, quàm de longa fabulatione. Tunc plus valebunt sancta opera, quàm multa pulchra verba. Tunc plus placebit stricta vita & ardua poenitentia, quàm omnis delectatio terrena. Disce nunc in modico pati, ut tunc à gravioribus valeas liberari.

Psal. 106.

I. Cor. 4.

3tio. Gloria & Beatitudo in generali iudicio apparebit. I. Christi, qui hæc ait: Et tunc parebit signum (Crucis) Filii hominis

Matth. 24.

in celo, & tunc plangent omnes tribus terre: & videbunt Filium hominis venientem in nubibus cæli cum virtute multa & Majestate. II.

Apparebit Virgo Beatissima coram toto Universo, eo in honore & gloria, quæ decet Matrem DEI, Reginam cæli & terræ.

III. Sancti Apostoli, & eorum imitatores assessores tribunalis Christi, iudices Orbis futuri: de quibus venerabilis Beda inquit:

Venerabilis Beda inquit: Iusta prorsus retributio, ut qui hic pro Christo humana gloriam celsitudinis neglexerunt, illic à Christo iudices glorificati singulariter cum eo affideant, qui à sequendis ejus vestigiis nulla ratione poterant avelli. Deinde qui proximos suos exemplo, doctrinâ, oratione ad cælum juverunt, singularem recipient gloriam. Sicut & Paulus Apostolus ejus speierat scribens ad Thessalonicenses: I Thess. 2.

Quæ est enim nostra spes, aut gaudium, aut Corona gloriæ? Nonne vos ante Dominum nostrum JESUM Christum estis in adventu ejus? Vos enim estis gloria nostra & gaudium. Deniquè quisque iustorum eo splendidior, gloriosior, beator coram tota Universitate Angelorum, Sanctorum, & dæmonum, hominum electorum &

reprobatorum apparebit quo, hic in mundo fuit ex virtute magis operans, afflictus, despectus in DEI gloriam.

In Praxi ad evitandum severius particulare & generale Judicium DEI, & favorabilius consequendum, hæc media ex *Biblioth. man. P. Lohner tit. Judicium assumenda sunt.*

S. Gregorius
homil. 1. in
Evang.

I. *Timor Judicii.* Nam, teste S. Gregorio, adventum æterni Judicis tantò securiores quandoquē videbimus, quanto nunc distractionem illius timendo prævenimus.)) Quem timorem Judicii sciat fructuosè usurpare, & per eundem se ad perfectionem extimulare. Qui quidem fructus in duobus præcipue consistit. *Primò*: Ut non existimet, sibi timorem hunc ideo deponendum, quòd viam purgativam superârît, sed potiùs meminerit doctrinæ, quam S. Gregorius hac in parte dedit dicens: *lib. 24. Dial. c. 7.* Quantò quis Sanctiùs vivit, tantò cautiùs expendit, quàm districtus adveniat æternus Judex. Ita suum ipse terminum quotidie prospicit, & ante severitatem tantæ justitiæ, quas rationes vitæ sit positurus, attendit.

S. August. in
Psalm. 100.

Secundò: Ut noverit aptè misericordiæ & justitiæ considerationem miscere juxta S. Augustini consilium dicentis: Nemo ad impunitatem sibi de misericordia DEI blandiatur, quia est judicium. Et nemo in melius commutatus exhorreat Judicium DEI, quia præcedit misericordia DEI.

II. *Examinis frequens usus.* Sic enim Siracides monet, *Eccl. 18. v. 29.* cens: Ante Judicium interroga teipsum, & in conspectu DEI *I. Cor. II. v. 31.* invenies propitiationem. Et confirmans id ipsum S. Paulus ait: Quod si nos ipsos dijudicaremus, non utique judicaremur. Pec-

S. Augustinus
sent. 210.

cata enim, ait S. Augustinus, sive parva, sive magna, impunita esse non possunt; quia aut homine poenitente, aut in judicio DEO puniente plectuntur, cessat autem vindicta Divina, si conversio præcurrat humana, amat enim DEUS contentibus parcere, & eos, qui semetipsos judicant, non judicare.

S. Gregorius
homil. 10. in
Evang.

III. *Poenitentia seria.* Nam à paradisi gaudiis per oblectamenta discesimus, ad hæc per lamenta revocamur. Unde necesse est, ut temper pavidi, semperquē suspecti, ponamus ante oculos cordis, hinc culpas operis, illinc judicium extremæ distractionis.

IV. Non

IV. *Non judicare alios.* Nam sic ipse Christus suavit: Nolite *Luc. 6. v. 17.*
judicare, & non judicabimini: nolite condemnare, & non conde-
mnabimini. Expertus est hujus medi efficaciam Monachus, qui a- *Baron an. 599.*
lioqui non admodum Religiosus, hoc uno tamē charitatis actu instru- *v. 20.*
ctus, lætus mortem obiit, omniaquē sua peccata à duobus Juveni-
bus venustissimis paulò antè à se conspectis deleta dixit.

V. *Misericordiae exercitium.* Beati enim misericordes, quo- *Matth. 5.*
niām misericordiam consequentur. Etenim eleemosyna, teste *S. Chrysost.*
Chrysostomo, Christi adstat tribunali, non tantum patrocinians, ve- *hom. 33. ad*
rūm & ipsi iudici persuadens, ut reo patrociniū præstet, & *pop.*
pro eo ferat sententiam.

VI. *Fiducia erga Christum passum.* Sic enim Elzearius ex *Surius 27.*
pertus est, qui cū ad ultimam luctam ungeretur, ter repetiit *Sept.*
illa verba: Per Crucem & Passionem tuam, libera me Domi-
ne: addiditquē; hæc est sola spes mea, in ea emori certum est.

VII. *Amor sincerus B. Virginis.* Nam ideo ipsa ab æterno *S. Chrysosto-*
DEI Mater præelecta est, teste S. Chrysostomo, ut, quem DE- *mus hom in*
US salvare non potest per suam merissimam justitiam, ipsa per *hypap. Domini.*
suam pietatem & misericordiam salvaret.

VIII. *Sanctorum constans veneratio* Hi enim sunt amici, *Surius 4. Dec.*
quos conciliare nobis, Christus hortatus est. Sic Andreas no-
bilis Romanus S. Cæsarii precibus misericordiam in iudicio ex-
pertus, vitæquē restitutus est.

IX. *Paupertas voluntaria.* De qua sic S. Bernardus: Felix pau- *S. Bernardus*
pertas voluntaria omnia relinquentium, & sequentium TE *Serm. 8. in*
Domine JESU. Felix planè, quæ tam securos, imò gloriosos *Psal. 90.*
faciat in illo singulari fragore elementorum, & in illo tremen-
do examine meritorum, in illo tanto discrimine iudiciorum.

SUBSECTIO II.

De Carentia Purgatorii ut requisito acciden-
talis Beatitudinis Justorum.

SOLUTO per mortem corpore, sine ullo obstaculo & remora
triumphantem & gloriosum mox introire Regna Cælorum,

pars felicitatis non exigua est. imò. Quia anima tunc clariùs cognoscens DEUM, summo impetu tanquam in suum finem & centrum fertur, sicut ignis sui juris factus, nisi detineatur à materia prævalente, vel obice interjacente, in alta ad suam sphæram velocissimè & impetuosissimè evolat. Unde suum appetitum innatum (qualis est in igne) vel elicitedum (qualis est in libera animæ voluntate) non impediri, sed ad quietam sui loci & Boni possessionem promoveri, maximè oprabile est. 2dò. Carere horrendo tormento, & cruciatu Purgatorii (de quo alibi) quid hoc boni sit, intelligit: quilibet minoribus pœnis in vita præsentis afflictus, eis liberatur, ut lætabundus dicat:

Psal. 65.

Transivimus per ignem & aquam, & eduxisti nos in refrigerium. 3tiò. Summus honor & gloria coram DEO & tota Curia cælesti, de medio cæni & fœtoris peccatorum mundi hujus egredi, & progredi sine balneo purgatorii, introire incoquinatum in illam sanctam Civitatem Jerusalem, audire DEUM sibi dicentem: Tota pulchra es amica mea, & macula non est in te; veni de Libano, veni, coronaberis. Non unus Sanctorum purgandus ob aliquos naves detentus fuit à consortio Divinitatis, suspenditque expectationem Curia cælestis ac triumphum de suo adventu. Te verò posse recto tramite, hinc inde ut fumus cedentibus monstris tartareis, ad Creatorem tuum pervenire, equidem plena res gloriæ, felicitatis, tripudii est. Unde rectè inquit

Opusc. de pro-

fic. in virt. c.

R. gra. 1.

L. 1. rev. c. 36.

Lancicius: Magnum DEI beneficium est, in hac vita pro omnibus DEO satisfacere peccatis. Hinc cum Dominus dixisset Angelo: Qualem misericordiam petis sponsa mea (scilicet S. Brigittæ) ille inquit, animæ & corporis: ut quidquid hic deliquerit, in mundo emendet, & nullum peccatum ejus veniat in judicium tuum. Respondit Dominus: Fiat secundum voluntatem tuam.

In Praxi ad abolendam ex toto, vel ex parte, propriam pœnam purgatorii, hæc media assumenda sunt.

S. Augustinus

sent. 210.

Cantip. lib. 2.

Op. 51. p. 2.

1. Dignos fructus poenitentia facere. Unde S. Augustinus. Cessat vindicta Divina, si conversio præcurrat humana)) Justitia enim DEI non punit bis in idipsum. Legitur de quodam Germaniæ Comite, qui pauperum spoliator ex misericordissima pietate Divina, gravi infirmitate est correptus, & amarissimè

simè contritus omnia ad restitutionem posuit quæ habebat, & irremediabilibus lachrymis quotidie lectum rigans, Angelos & Sanctos DEI ad impetrandam sibi misericordiam invocabat. Decumbens verò toti corpori suo tantum supplicium ingerebat, ut talos pedum & crura fricaret ad lignum; & cutem & carnem ac nervos violenta assiduitate divelleret, aquam frigidam hyeme tanquam ad bibendum acceptam clam pectori superfundebat, ut ex hoc glaciali frigore torqueretur. Nec diu post hæc, positus in agonia, tanto Spiritu repletus est, ut sicut Christus de Publicano Evangelistam, ita de isto faceret Prophetam. De seipso, enim prædixit, quòd sine purgatorio ad requiem evolveret, & eo mortuo, ac Henrico Rege defuncto tota Thuringia maximis calamitatibus subiaceret; quod ita etiam factum vidimus.

I I. *Indulgentiarum lucrandarum studium.* Defectus enim satisfactionis pro pœnis meritis suppletur ex thesauro meritorum Christi, & Sanctorum, per congruam applicationem Indulgentiarum. De qua vide *suprà* sub satisfactione, tertia parte pœnitentiæ.

I I I. *Cultus Passionis Christi.* Ita quidam Religiosus Prior suo apparens dixit: Domine cum licentia vestra vado. Et ille; quo vadis? Respondit Conversus: Ad DEUM vado, quia mortuus sum hac horâ. Et Prior: Cùm multi perfecti viri transeant per Purgatorium, quid est, quia tu tam absolutè dicis restatim iturum ad DEUM? Ad quod ille respondit: Habebam consuetudinem, ut quoties transirem coram Crucifixo, hanc dicerem Orationem; Domine per illam amaritudinem, quam sustinisti propter me in Cruce, maxime quando anima tua egressa est (seu egrediebatur) de corpore tuo, miserere anime meæ in egressu suo. Et exaudivit orationem meam Dominus, meiquè misertus est. Et dixit Prior: Quomodo fuit tibi morienti? Respondit: Videbatur mihi in agonia, quòd totus mundus esset lapis unus, & premeret pectus meum.

Sequentia media ex Bibl. man. P. Lobner tit. Purgatorium.

I V. *In virtute Profectus.* Sic enim B. V. Godefrido Monacho nuntiari iussit, ut de virtute in virtutem proficeret; sic

enim futurum, ut verus Monachus, servusque suus, & Filii, dici queat; nec permissuram se ut anima illius in Purgatorium veniat, sed ipsam susceperam & Filio oblaturam.

S. Gregorius V. Victoris sui, & abnegatio voluntatis propria. Quod meliorum S. Gregorius sequentibus verbis præscripsit: Audenter dico, quia saluari hostia post mortem non indigebimus, si ante mortem DEO hostia ipsi fuerimus. Et Christus S. Birgittæ apud Lanciz. dixit: Qui propriam voluntatem relinquit, mihi DEO suo lib. c. obediens, habebit Cælum sine poena.

ibid.

V I. Pura intentio. Uti Christus S. Mariæ Magdalenzæ de Pazz suavit, dum perens, quæ optima esset præparatio ad poenas purgatorii evadendas; alta voce in raptu dixit: Oportet spoliari totaliter nobis, & vestiri Te, o Domine mi, oportet ambulare cum pura, munda, & sincera intentione. Hinc illa assidue inculcabat Monialibus, ut si fieri posset, etiam iactus oculorum, & minimos motus membrorum ad DEI gloriam dirigerent; sic enim recta ad cælum ituras.

Cantip. l. 2.
apud c. 5.

V I I. Fervor Spiritus pro majori DEI gloria susceptus: Uti S. Bernardus indicavit, dum fratrem quandam sedulo laborantem conspicatus dixit illi: Eja, Frater age, quod agis: nullum aliud post hanc vitam Purgatorium sustinebis.

V I I I. Misericordia. S. Gertrudis cum vidisset animam, quæ communibus Ecclesiæ suffragiis juvari non poterat ob quoddam impedimentum, petiit à DEO, eam ut doceret, quibus posset obtinere, ut anima cujuslibet defuncti liberetur ab hoc terribili pondere, quod est impedimentum suffragiorum Ecclesiæ. Cui Dominus respondit: per talem effectum amoris, qualem tu in hac hora sensisti, non per orationes. Et sicut hoc nullus homo potest per se habere, nisi ego dederim, sic etiam tale auxilium nulli animæ præstari potest post mortem, nisi quæ speciali gratia hoc promeretur in vita. Scias, tamen, hoc ipsum intolerabile gravamen processu temporis relevari quibuslibet orationibus, sive laboribus Amicorum, fidei intentione peractis. Et ita citius vel tardius liberantur, secundum quod conatus Fidelium pro eis affectuosi instat devotione, & secundum etiam quod in vita promeruerunt. Ex qua

revela-

revelati
nas effi
hac eni
orent,
miseri
cens:
quene

sub R
fori v
tris an
vo die

in Ca

per f
nem,
bum
Oratio
exerci
applic
Surga
plora
singul
verta
His er
secari,

B. Ead
re, e
aternu
erit oc

revelatione, facile patet, præ aliis ad evitandas Purgatorii poenas efficax esse remedium, misericordiam animabus præstitam; hæc enim facit, ut & ipsæ animæ liberatæ pro nobis efficaciter orent, & nos digni efficiamur, similem illi quam exhibuimus, misericordiam experiendi. Denique Christus promisit dicens: Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.

Matth. 5.

I X. *Generosorum actuum exercitium.* Ita enim habes suprâ *Dauid. c. 2.* sub Remissione injuriarum, quomodo quidam Fratris sui occi- *Catech. hist.* fori veniam donans amore Christi, ejusdem Fratris sui, & Pa- *tit. 2. §. ex 12.* tris animas liberavit propter hoc ex Purgatorio, & ipse octavo die sanctè mortuus est.

X. Martyrium prorsus immunem à poena directè ducit in Cælum: de quo suprâ vide ibidem.

Alia Praxis juvandi animas è Purgatorio fit specialissimè, per sanctissimum Missæ sacrificium, & sacram Communionem, per applicationem Indulgentiarum (de quibus vide Iacobum Marchantium in Horto Pastor: de spectat. §. lect. §.) per Orationes, Eleemosynas, jejunia, & alia pia opera ac virtutum exercitia defunctis per modum impetrationis vel satisfactionis applicata, ut fert praxis Ecclesiæ. Hinc *mellissius Doctor* inquit: *S. Bernardus* *Serm. 42. de* Suigam ergo in adjutorium illis, interpellabo gemitibus, im- *quinque Nego-* plorabo suspiriis, orationibus intercedam, satisfaciam sacrificio *tiationibus.* singulari; si fortè videat Dominus & judicet, ut laborem con- vertat in requiem, miseriam in gloriam, verbera in coronam. His enim & hujusmodi officiis potest eorum poenitentia resecari, finire labor, destrui poena.

SUBSECTIO III.

De Essentiali Beatitudine in Patria.

Beatitudo Patriæ essentialiter consistit in clara DEI visione, & amore, consequenter verò & integraliter in gaudio & delectatione de eo æternum possidendo. Quoad intuitivam DEI visionem, hæc non erit oculorum corporis, sed oculorum mentis, seu intellectus: quia

quia DEUS non est sensibile, sed intelligibile Objectum. Porro visio ista seu cognitio DEI, oritur tum ab intellectu Beati, tum à Lumine gloriæ, quod definitur esse qualitas supernaturalis, inherens permanenter, & elevans intellectum, tum eum complens in ratione speciei DEI impressæ, quæ est virtualis similitudo ac representatio DEI, in ordine ad producendam formalem DEI visionem, necnon, disponens intellectum ad recipiendam eandem visionem. De hoc lumine gloriæ Psalmista canit. In lumine tuo (nempe lumine gloriæ creato) videbimus Te DEUM infinitum & incircumscriptum Lumen.

Psalm. 35.

I. Joan. 3. Dicitur in descriptione: In clara & intuitiva &c. Unde
I. Cor. 13. Joan. ait: Videbimus eum sicuti est. Et Apostolus: Nunc per speculum in enigmate, tunc autem facie ad faciem. Itaque jam videbimus DEUM in ratione objecti, ut summum Verum, & summum Bonum, continens in se formaliter aut eminenter omnes posibles Perfectiones & Bonitates, cum infinito earum excessu & intensione. Quia nisi talem in modum potest implere & exsatiare capacitatem nostri intellectus & voluntatis.

2do Videbimus ipsam Sanctissimam Trinitatem, Patrem, & Filium, & Spiritum Sanctum: & quomodo licet Divinæ Personæ inter se sint realiter distinctæ, cum DEitate tamen sint idem realiter. Quia DEUS Trinus & Unus est primum principium nostrum, ad cuius imaginem facti sumus. Ergo est & ultimus finis noster. Jam vero Beatitudo nostra sita est in consecutione ultimi finis, estque perfectio magna attingere suum principium, & in illo quiescere.

3to Videbimus creaturas in Verbo: id est in Sapientia & Scientia DEI visâ, quæ attributa appropriantur Verbo Divino: Sicut Bonitas & Amor Spiritui S. In Verbo itaque videbimus creaturas, quatenus Beatus videt tum ipsam Scientiam DEI quam habet de creaturis, tum ipsum Verbum Divinum, quod est representatio & scientia omnium. Ejusmodi visionem seu cognitionem creaturarum affirmat communis sententia: & D. Augustinus, dum distingvit Cognitionem creaturarum quam habent beati, in matutinam, & vespertinam: Prior est, quâ creaturas beati clarè vident in DEO seu in Verbo, posterior, quâ vident eas in

Lib. 4. de Gen.
ad liter. cap.

21.

seipsis,

se ipsis: quæ cognitio, ex quo est obscurior, vespertina dicitur: Atque ita beati omnia vident perspicacissimè in DEO, quæ crediderunt in via secundum illud Psalm. *Sicut audivimus, sic vidimus* Psalm. 47. in Civitate Domini Virtutum. Item vident ordinem Universi, Quæst. 12. 4. necnon omnes species rerum existentium, rationesquæ & virtutes earum, id asserente D. Thoma hic. Quippe homo quatenus pars Universi appetit naturaliter scire spectantia ad perfectionem Universi. Item: Moderatores Regnorum vident ea quæ ad gubernationem suorum Regnorum specialiter pertinent. Sancti Fundatores Religionum vident ea, quæ in suis Ordinibus fiunt. SS. Tutelares suorum Clientum desideria & orationes cernunt &c. Ratio dictorum est, quia horum objectorum cognitio ad statum beatorum connaturaliter pertinet, jam verò connaturale est statui beatifico debere insuper perfectè nōsse ea, quæ illum concernunt: multa autem sunt ejusmodi, quæ vel titulo alicujus connexionis, vel respectu officii quondam in via habitū, vel respectu fidei circa varia objecta eliciræ ad beatum pertinent.

Cæterum tamen non omnia existentia beati vident in DEO. Quia id soli adscribitur Christo, in quo sunt omnes thesauri sapientiæ & scientiæ DEI. Et S. Dionysius docet Angelos inferiores à superioribus purgari ab ignorantia. Tum quia Sancti Patres potissimum Hieronymus & Chrysostomus docent multa beatos spiritus didicisse ab Ecclesia, quæ antè ignorabant. Coloss. 2. Cælest. Hier. 6. Quare autem inæqualiter beati vident creaturas in DEO, sed alii plures, alii pauciores, inde est, quia concursus DEI determinat intellectum beatorum ad habendam visionem tot & non plurium objectorum. Unde à S. Ambrosio aliisque Patribus vocatur DEUS Speculum voluntarium creaturarum, ad differentiam speculi materialis, quod non liberè sed necessariò videnti repræsentat omnia objecta, quorum species in illo reflectuntur. Et hoc modo quoque beati non vident omnia libera decreta DEI in ipso: quia id pertinet ad perfectionem Naturæ intellectualis & liberæ, non omnia secreta sua posse sciri ab aliis, sed quæ, & quibus, & quando voluerit revelare. Eiusmodi itaque visio DEI est de essentia Beatitudinis. Quod

Q.

Christus.

- Joann. 17.* Christus insinuat dicens: *Hæc est vita æterna ut cognoscant te, scilicet DEUM verum, & quem misisti JESUM Christum.* Et *Pro-*
Nyss. lib. de prophetis Regius: Satiabor cum apparuerit gloria tua. N. ffenus circa
beatitud. in 6. illam promissionem, Quoniam ipsi DEUM videbunt, inquit: Pro-
 missio tanta est, ut superet extremum terminum beatitudinis,
 quid enim aliquis potest ejusmodi boni aliud desiderare, cum
 habentur in eo, quem videt? Nam videre in usu scripturæ Sa-
Psal. 127. cræ idem significat, quod habere. *Psal.:* Ut videam bona Je-
 rusalem: Et go, inquit, qui DEUM videt, quidquid in bonis
 numeratur, per hoc, quod videt, adeptus est.) Porro Amorem
 non alium quam amicitie, quo diligimus DEUM super omnia
 propter se, esse de essentia beatitudinis probatur: Quia juxta
Suar. de beatit. disp. 7. sect. 1. Suarez citantem D. Thomam: Actus intensi Charitatis habent
Psal. 72. rationem finis, quia ultimus finis hominis sistit in hoc, quod a-
 nimam DEO inhæreat juxta illum Plalmum. *Mibi autem DEO*
Timoth. 1. adherere bonum est. Deinde: *Finis præcepti Charitas.* Et: *DEUS*
Joan. 4. Charitas est, & qui manet in Charitate, in DEO manet, & DEUS in eo.
 Ratio autem est, quia si visio seu sciencia DEI est de ratione
 beatitudinis, multo magis id verum est de amore: sicut Sera-
 phim ardentes seu incipientes amore, sunt proximiores DEO,
 & altiores Cherubim, qui plenitudo scientiæ vocantur. Hæc au-
 tem visio & amor DEI beatificus dicitur aliàs comprehensio ut
1 Cor. 9. Apostolus ait: *Sic currite, ut comprehendatis.* Unde & *Compre-*
hensores Beati in Patria appellantur. Est enim hæc compre-
 hensio, non quod Beatus ita DEUM per visionem compre-
 hendat, ut v. g. etiam omnes ejus actus liberos, vel omnes re-
 spectus Sapientiæ & Omnipotentia Divinæ ad possibiles crea-
 turas videat, vel ita DEUM clarè cernat, uti DEUS seipsum cer-
 nit & comprehendit: sed quod DEUM in se simpliciter intueat-
 ur, ut est. Perfectè enim absolutum cernitur, licet non vide-
 antur suæ relationes. Voluntas autem dicitur comprehendere
 DEUM, quatenus eum in re præsentem per amorem unitum
 tenet, ad quem quasi absentem per spem tendebat.
- 10. Ethic. cap. 7.* Dicitur Beatitudinem consequenter & integraliter statui in
 gaudio & delectatione Quia ut Aristoteles inquit: Arbitramur vo-
Suar. de bea- luptatem felicitati admixtam esse oportere. Quæ voluptas seu delect-
tit. disp. 7. atio & gaudium consequitur visionem DEI & amorem, seu
sect. 1. refut-

resultat ex ipsis tanquam eorum proprietas. Operationes enim videndi & amandi DEUM sunt in natura sua jucundissimæ. De hoc beatifico gaudio illud accipe, quod Christus suis promisit servis: *Euge serve bone & fidelis &c. intra in gaudium Domini tui.* Et Psalmista inquit: *Torrente voluptatis tuæ potabis eos.* Hæc autem delectatio & perfectum gaudium de DEO vocatur aliàs *Fruitio DEI.* De qua Christus: *Petite & accipietis, ut gaudium domus vestrum sit plenum.* Quod beatificum gaudium, præter illud gaudium & voluptatem resultantem ex visione & amore DEI, ut immediatè inlinuavimus, aliud est procedens ex amore amicitiae, estquè ipse actus amicitiae, quo beatus gaudet de bonis DEI, ut in Apocal. legimus: *Quoniam regnavit Dominus DEUS 7. sect. 1.* noster omnipotens, gaudeamus & exultemus. Aliud gaudium est concupiscenciae, quo proprium bonum amatur. De quo Psalm: *in-* *sinuatur. Adimplebis me letitiâ cum vultu tuo, delectationes in dextera tua usque in finem.*

Matth. 25

Psalm. 35

Suarez libi-

sect. 3.

Joan. 15.

Suarez de be-

atit. disp. 9.

sect. 3. & disp.

sect. 1.

Apoc. 19.

Psalm. 15.

Porro alia essentialis proprietas seu conditio potissima beatitudinis est, ut duret perpetuo: quia de ratione beatitudinis est plenè exsatiare appetitum, quod non fit nisi tollatur timor, & eum consequens tristitia de amissione illius. S. enim Thomas ait naturaliter hominem desiderare semper bonum retinere quod habet; quæst. 5. art. 4. De quibus omnibus audi Sераphicum Doctorem, qui ait. *Quamvis revera inestimabile sit illud gaudium & ineffabile, æstimo tamen quòd de tribus in soliloq. c. 4.* proveniat, & triplex gaudium illos beatos Spiritus lætificat & delectat. Gaudent enim delectabiliter in perfecta & clarissima Divinae claritatis contemplatione; gaudent dulciter in melliflua, & suavissima Divinae bonitatis degustatione: gaudent sempiternaliter in tranquilla & securissima Divinae Majestatis reversione: scis enim o anima, quòd tribus viribus naturalibus præemines in tua substantia? habes enim vim rationalem, quæ non perfectè illuminatur, nisi per summæ Veritatis apertam cognitionem: & vim concupiscibilem, quæ non satiatur, nisi per summæ Bonitatis perfectam dilectionem; vim quoque irascibilem, quæ non quietatur, nisi per æternæ Majestatis securam comprehensionem. Et B. Ju- B. Laurent. Justinianus inquit: *Quæ autem mens non serveat desiderio, non elongetur a charitate, non repleatur exultatione, si recogitet diligenter delicias script. & per-*

D. Bonaven.

in soliloq. c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

c. 4.

paradisi, si humani spiritus futuram gloriam assidue meditetur? Magna quippe est & immensa, atque Angelorum beatitudini per omnia coequanda. Divinis namque splendoribus & perpetua claritate fulgebit rationalis potentia. Incomprehensibili lumine, veritate perspicua, serenitate lucidissima, & jucunda visione, illustrabitur. Nimis fecunda DEI Verbo, & clara ei inherens visione, inscribilia secretorum DEI iudicia, & ineffabilia sapientiae ipsius arcana, vero percipiet cognitionis intuitu. Videbit DEUM in seipso, videbit se in DEO, & DEUM in se, videbit in creaturis, & creaturas in DEO, sicque ineffabili luce decorabitur. Lumine nempe gloriae circumfusa, aeternum ab aeterno aeternaliter Genitum contuebitur, atque meridiano splendore illustrata sine differente vel obnubilante medio DEI essentiam contemplabitur. Videbit DEUM sicuti est, tanto perspicatius, quanto ardentius eam in presenti vita dilexit. Ibidem: Concupiscibilis quoque potentia, & ipsa plenissima atque perfecta abundabit Charitate. Tota etenim in DEUM tendens, tota DEO plena, DEUM ex toto corde, ex tota anima, & ex omnibus viribus diligit: supra quam dici potest, exuberabit gaudio pra multitudine amoris. Per Charitatis quippe excessum, & sobriam ebrietatem extra se rapietur: ac supra se erecta, & in DEUM posita, atque DEO unita, non aliunde quam de DEI gloria, de ipsius bonitate, immensitate, aeternitate, virtute, & sapientia beata erit.

Ibidem.

Hujus perennis visionis, gaudii DEIFICI praecipuus effectus erit Laudare DEUM. Hinc R. Justinianus ait: In DEI clara visione absorpti, pra admiratione, pra satietate, pra gaudio, pra delectatione, pra amoris ardore Divina praeconia laudesque ipsius DEI omnino tacere nequibunt in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te. Inherendo etenim DEO; & cum ipso unum effecti, nil aliud quam DEUM laudare valcbunt. Porro quanta, quam indicibilis sit haec Beatitudo essentialis Patriae conjicere licet ex dictis supra de Contemplatione, & Amore, Gaudio, Pace.

§ 2dus.

De Accidentali Beatitudine in Patria.

Suarez de beat.
at. disp. II. sect.
2. n. 4.

QUOD detur, affirmat Suarez dicens: Est certum praeter Essentialem beatitudinem esse in animabus beatis aliqua accidentaria praemia,

præmia, quæ nomine beatitudinis accidentalis significari solent. sic omnes Theologi, & habent fundamentum in scriptura sacra: nam Luc. 15 dicitur. Ita gaudium erit in calo super uno peccatore. Et infra. Gaudium erit coram Angelis DEI: ubi sine dubio est sermo de novo gaudio, & extra visionem beatam: de quo intelligi potest illud Psalm. 149. Exultabunt Sancti in gloria, letabuntur in cubilibus suis, exultationes DEI in gutture eorum. Facit etiam illud Sap. 3. Fulgebunt iusti &c. his enim verbis significantur perfectiones & honores distincti à visione beata. Denique de huiusmodi accidentali præmio communiter intelliguntur verba Christi Matth. 19. Vos qui reliquistis omnia &c. sedebitis super sedes iudicantes &c. Ratione declarari potest: Quia nulla est essentia creata, quæ non indigeat aliquo accidenti ad complementum suæ perfectionis: formalis autem beatitudo essentialis creatum quid est, & formaliter non continet omnem perfectionem beati: Ergo &c. Quid autem sit hæc beatitudo accidentalis, idem respondet Author Suarez de beatitudinis: Proprie & generaliter loquendo, beatitudo accidentalis est at. dispa. sect. 2. quælibet perfectio Beati, quæ versatur extra objectum beatificum, quod est DEUS, prout beatificum est, id est, prout est clarè visus: loquor autem de perfectione supernaturali. Cujus rationem dat ibidem num. 9. Quia sicut in aliis rebus præter proprietates omnino extrinsecas, quæ consequuntur specificam rationem essentialem, sunt quædam accidentia intrinseca, quæ reperiuntur in omnibus individuis cum aliqua varietate pro diversitate illorum: alia verò sunt accidentia magis extrinseca, & contingentia: ita in beatitudine præter essentiam beatitudinis & gaudium beatificum sunt multe perfectiones, accidentales quidem: tamen ita intrinsece, ut vel ex natura rei, vel ex lege DEI consentanea ipsis rebus, semper sint conjunctæ cum essentiali beatitudine: ut sunt perfectiones intellectuales, & gaudia de bonis creatis. Et ad hunc ordinem spectant quædam bona extrinseca; ut est mutua amicitia & familiaritas iustorum, honor mutus, qui ab aliis exhibetur, habitatio in tali loco. Et hæc pertinent etiam omnes perfectiones corporis: quæ omnia dicimus radicaliter contineri in essentiali beatitudine. Alia verò sunt perfectiones singulares, datæ ex speciali DEI providentia, ut sunt aureolæ, cujusmodi esse possunt aliqua extraordinariæ revelationes, & gaudia, quæ illas concomitantur, quæ aut ex speciali privilegio, vel officio, aut statu, aut certè ex DEI liberalitate conceduntur. De cujus multi-

plicis accidentalis beatitudinis potioribus aliquantum fufius fequentibus differe libuit.

De Beatitudine feu Dotibus Corporis gloriofi.

Matth. 13. *Prima Dos, erit Claritas.* Quare *Christus*: Tunc iusti fulgebunt sicut Sol in Regno Patris eorum.

Apoc. 21. *2da Dos, Impassibilitas.* Hinc *Apoc.* promittitur. Et absterget DEUS omnem lachrymam ab oculis eorum, & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra, quia prima abierunt. Et *Ecclesi.* canit: Sanctorum sicut Aquilæ iuventus renovabitur, florebut sicut lilium in Civitate Domini.

Isa. 40. *3ta Dos, Agilitas.* Quam ad humanum sensum scriptura exprimit comparatione facta ad velocitatem aquilarum & cervorum unde *Isa.*: Qui autem sperant in Domino, mutabunt fortitudinem, assument pennas sicut aquilæ, current & non laborabunt: ambulabunt & non deficient. Et *Habac.*: DEUS Dominus fortitudo mea, & ponet pedes meos quasi cervorum, & super excelsa mea deducet me victor in Psalmis canentem.

1. Cor. 15. *4ta Dos, Subtilitas.* Quam sicut & alias dotes insinuat *Apostolus*: Seminatur (corpus) in corruptione, surget in incorruptione: seminatur in ignobilitate, surget in gloria: seminatur in infirmitate, surget in virtute: seminatur corpus animale, surget corpus spirituale.)) Ut spiritus instar ubique penetraret etiam crassissima obstacula, tanquam radius solaris vitrum.

B. Laur. Just. Confirmantur dicta de dotibus Corporis à B. Laurentio I. de discipl. & Justiniano qui sic ait: Caro humana in caelestem provehenda gloriam, perfecti. **Mo** semper hilaris, jucunda erit: quia erit de æternitate secunda. **naft.** Nimia quoque claritate fulgebit, ita ut solis septies transcendat splendorem. Non autem lumine suo intuentium se reverberabit aspectum, sed cum ineffabili quodam modo confortabit, clarificabitque. Erit tota ejus substantia corporis oculis visibilis: adè ut viscerum cæterorumque membrorum harmonia Conditoris declararet magisterium admirandum. Tanta insuper agilitate erit prædita, ut in momento in omnibus obtemperet imperio spiritus presidentis; absque retardatione, & sine ulla gravædine eo se divertet, quò impetus spiritus dirigit ipsam. Denique cum in hac

vita

vita degit & peregrinatur à Domino, animalis naturæ est: post verò resurrectionis gloriam tota spiritualis efficietur, ita ut omne solidum ei sit peruium. Non Claustri teneri poterit inclusa, non vinculis religata, non restricta custodibus: sed liberam ingrediendi & egrediendi ubique recipiet facultatem. Nunc quoque quum sit passibilis, & variis agitudinibus, diversis casibus subiecta videatur, in tantum ut non prætereat temporis momentum, in quo propria non sigelletur necessitate, vel fragilitate: tunc certè omni fatigatione semota, incorruptibilitate vestietur. Tunc quodam ineffabili, repleta gaudio cantabit. Ubi est mors victoria tuæ? Ubi est mors stimulus tuus? Gloriâ quippe & honore, & immortalitate, & aternitate circumamicta, suo inhaerebit Authori. Sine deformitate, sine læsione & absque macula resurget in mensura ætatis plenitudinis Christi, reformataque per omnes suos sensus, multimodus exuberabit deliciis.

De Beatitudine quinque sensuum Corporis.

Beatitudo oculorum provenit imò ex visione immensæ vastitatis & pulchritudinis Regni cælorum. Cujus magnitudinem admirans Propheta exclamat: O Israel! quàm magna est domus DEI, & ingens locus possessionis ejus? Magnus est & non habet finem, excelsus & immensus. Cælum Empyreum distat à terra mille septingentis nonaginta myriadibus, nongentis viginti quinque milibus, & quingentis milliaris. Nam juxta Clavium Cælum Lunæ distat 120630. milliaris; Cælum Solis 4013923. Firmamentum autem 161884945 Unde si lapis molaris è firmamento decideret, cadendo conlumeret 1500. annos solares: Licet quotidie cadendo conficeret 32780. milliaris: & singulis horis 1300. Magnitudo vero hujus Cæli est prope immentia, cum minima stella magnitudine terram decies octies superare dicatur Venustas autem hujus Divini habitaculi utcumquè adumbratur in Apocalypsi, ubi S. Joannes inquit: Et ostendit mihi Civitatem Sanctam Jerusalem &c: habentem claritatem DEI, & lumen ejus simile lapidi pretioso tanquam lapidi jaspidi sicut crystallum. Et habebat murum magnum & altum, habentem portas duodecim, & in portis Angelos duodecim &c. Ab Oriente portæ tres, & ab Aquilone portæ tres, & ab Austro portæ tres, & ab Occasu portæ tres. Et erat structura muri ejus ex lapide jaspide: ipsa verò Ci-

Baruch. cap. 3.

Clavius in
sphæra Joannis
de sacro bosco
c. 1.

Apoc. 21.

vitas.

Tob. 13.
Psalm. 30.

Citytas aurum mundum simile vitro mundo. Et fundamenta muri Civitatis omni lapide precioso ornata &c. Et duodecim portæ duodecim margaritæ sunt per singulas, & singula portæ erant ex singulis margaritis, & platea Civitatis aurum mundum tanquam vitrum per-lucidum. Et Tobias canit: Jerusalem Civitas DEI &c. Luce splen-dida fulgebis, & omnes fines terræ adorabunt te. Unde Psalmista: Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutum? concupiscit & deficit anima mea in atria Domini.

Num. 24.

2dò. Beatificantur oculi ex contemplatione ordinatissimæ dispositionis Curiaæ cælestis in suas Hierarchias, & Ordines, dis-tinctæ; ut aliqua similitudine ductâ, & tu cum Balsam cer-nente castra Israelitarum exclamare de ordinatione illarum beatarum mansionum possis. Quam pulchra tabernacula tua Iacob, & tentoria tua Israël, ut valles nemorose, ut horti juxta fluvios irri-gui, ut tabernacula quæ fixit Dominus, quasi cedri prope aquas.

3tiò. Si beati oculi dicebantur, qui viderunt Christum etsi in carne passibili: imò in Transfiguratione Christi, licet vix particula quæpiam gloriæ ejus apparuerit, tamen montem Thabor ferè in Empyreum Cælum mutatum esse Petrus existima-vit. Et quid erit videre Christum speciosum præ filius homi-num, candidum & rubicundum, electum ex millibus, Regem in decore suo, amictum lumine sicut vestimento, sed lumine excedente in summum, omnem simul pulchritudinem & lucem omnium simul Beatorum? Quisnam erit aspectus ille jucun-disimus, cernere DEI param Regionem à dextris Christi in ve-stitu deaurato, circumdatam varietate, sub cujus pedibus luna, corona capitis ejus stellarum duodecim, amictam sole tot vici-bus lucidiori, quot animæ electorum? Quid erit videre tur-bam magnam Beatorum, quam dinumerare nemo potest, ex om-nibus gentibus, tribubus, & linguis, stantes ante Thronum DEI, & in conspectu Agni, amictos stolis albis, & palmæ in manibus eorum, fulgentes singulos ad minimum sicut sol in Regno Patris eorum, cum illorum plures multò sole luci-diores sint in gloria comparituri? Quam dulce est oculis videre vitæ hujus lumen & quanta voluptas erit videre confortatis Divi-nitus oculis tam immensum lumen?

4^{to}. Cernere sibi exhibitos honores &c. & quidem di- *Lib. de disc. & perfect. monast.*
gnos tanto honoratore DEO, ac Sanctis ejus, & audire: Sic
honorabitur; quemcunque Rex voluerit honorare? quantum ia-
de futurum est gaudium? Nec invidia de majori vel minori
gloria & honore inter Caelites orietur: Quia ut B. Justinianus
loquitur: *Præ nimio Charitatis ardore communem omnium propriam,*
singularem existimabant honorem. Denique videre sibi amantis-
simos omnes Cæli cives, & potissimum familiaritate frui Christi
Domini, Beatissimæ Virginis, prorsus est ineffabile gaudium.
Ut proinde merito dicturus sit: *Sicut audivimus, sic vidimus in* *Psalms. 47.*
Civitate Domini Virtutum; in Civitate DEI nostri.

Hanc Felicitatem oculorum, sicut & aliorum sensuum
describit Laurentius Justinianus dicens: *Delectabitur oculus in* *B. Laurent.*
amabili Redemptoris aspectu: quando videbit Regem in decore suo gloriâ *Just. lib. de*
ornatum, ac diademate redimitum, quo coronavit eum Mater sua in die de- *disc. & perfect.*
sponsationis illius, & in die lætitiæ cordis illius; quando Cælum mirabi- *monast.*
liter solis, lunæ, stellarumque splendore rutilans intuebitur. Harmonia
cælorum, melodica Cantica Civium supernorum non mediocriter mulce-
bunt auditum. Super muros namque Jerusalem custodes constituti sunt,
qui die noctuque nomen Domini laudare non cessant. Sed, & per vicos,
& plateas illius, à cunctis infatigabiliter Alleluja cantatur. Fragrans quo-
que suavitas caelestium odorum mira liquefactione resperget odo-
ratum. Hos prælibaverat (tenuiter tamen) qui dicebat: *Odor tuus* *o*
Domine, excitavit in me concupiscentias æternas. Indicibilis etiam dul-
cedo omnium delectabilium, melliflua quadam, & iucunda satietate, oris
saginabit palatum. Nec mirum? Nam exultationes DEI in gutture eo-
rum erunt, & misericordias Domini in æternum Sancti cantabunt. Ipse
domum tactus sibi congruis abundabit deliciis. Fas etenim non est, ut
in illa Cælorum gloria quicquam vacet à DEI laude: quin potius iu-
stum, ut cuncta corporis membra suum modo proprio efferant Conditorem,
quatenus sicut ab ipso sumpsere principium, ita & in illo deducant sua
beatitudinis finem, ut sit DEUS omnia in omnibus.

De Beatitudine accidentali Aureolarum.

*S*ic de Aureolis hæc docet: *in* Beatitudinis præmium *De beatit. diff.*
*S*olet in scriptura sacra Coronæ nomine significari *1. ad II. sect. 3.*

R

Corinth.

Corinth. 9. & 4. Iacob 1. 1. Petri 6. nam Corona est signum victoriæ, & dignitatis regiæ: Beati autem, & cum Christo regnant, & de inimicis ejus victoriam reportârunt: illa autem Corona, quantum ad essentiale præmium spectat, aurea dicitur, Apoc. 4. & 19. propter ejus eximiam perfectionem, & excellentiam: atque hinc quoddam accidentale præmium aliquorum Beatorum Corona aureola dicitur ab omnibus scholasticis in 4 d. 49. qui hanc vocem sumpserunt ex glossa super 25. Exodi, ubi fit mentio coronæ aureolæ, quæ in menta templi præcipiebatur supponi coronæ aureæ, quam per anagogem accommodat beatis, & sumpsit ex Beda 1. de Tabernac: cap. 6. De quibus legatur D. Thom. d. 40. quæst. 5. quem transcripsit Sor. quæstion 5. & Richard. late articul. 5. per totum, supplem. 2d. Conveniunt omnes has Aureolas esse tres, Martyrum, Virginum, & Doctorum: quas in primis sumunt ex scriptura sacra. Nam de aureolis Virginum intelligunt Beda, & alii illud Apocal. 14. *Cantabant Canticum novum, & nemo poterat dicere Canticum &c.* Ubi specialis prærogativa Virginibus tribuitur: de quibus etiam dicitur, quod sequuntur Agnum quocunque ierit: & quod habent nomen Agni, & nomen Patris ejus scriptum in frontibus suis. De Martyribus intelligunt illud Apoc. 7. *Amicti stolis albis, & palmæ in manibus eorum:* & subditur: *Hi sunt, qui venerunt ex magna tribulatione &c.* Etsi probabile sit, ibi sermonem esse de omnibus Beatis: lege Franciscum Ribeyram circa utrumquæ locum: significatur etiam aureola Martyrum illis verbis Christi Matth. 10. *Qui me confessus fuerit coram hominibus &c.* De Doctoribus est expressus locus Daniel. 11. *Qui ad justitiam erudiant multos, quasi stellæ fulgebunt in perpetuas æternitates:* quem sic intelligit Hieronym. & latè Perera lib. 15. in Daniele: facit etiam illud Matth. 5. *Qui fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur.* Rationem reddit D. Thomas: quia corona respondet victoriæ, & ideo tribus insignioribus victoriis tres respondent aureolæ Coronæ: tres enim sunt præcipui hostes Christi, Mundus, de quo triumphant Martyres: Caro, de qua Virgines: dæmon, contra quem Doctores, & contra ejus insidias gregem Christi

Christi tuerentur, & ideo his tribus vincendi ordinibus tres aureolae respondent. *Et paulò infra à Suarez* : Etsi plures aureolas dari in uno sensu sit verum, quatenus aureola significare potest quancunque accidentalem perfectionem additam Coronae aureae : tamen specialiter accommodatum esse volunt illud nomen ad significanda propria præmia, quæ respondent tribus illis insignioribus victoriis. Quia verò hoc gaudium non tam videtur esse speciale præmium, quàm quid consequens ex natura rei ad essentiam beatitudinis, & ad rectitudinem voluntatis Beatorum, ideo addendum videtur præter illud gaudium, quod per se sequitur ex his principiis, conferri à DEO his Sanctis aliquos speciales honores propter dictos speciales titulos, ut veri simile est conferri Doctoribus maiorem aliquam Divinarum rerum intelligentiam, & Virginibus significatur dicto loco Apoc: dari specialis conjunctio cum Christo, seu quod specialiter deputatæ sunt ad laudes ejus canendas, & de Martyribus similiter. Tamen in hoc sensu etiam objicitur, quia etiam Apostolis, vel Pauperibus voluntariis videtur promissus specialis honor, habent ergo etiam aureolam, sunt ergo plures : Et fortè idem est de aliis Sanctis habentibus speciales dignitates. Ad quod dicendum ex D. Thom. non esse inconueniens aliis etiam dari specialia præmia, tamen illa tria in hoc genere esse potissima, & ideo singulariter numerari.

SECTIO IX

De Oppositis Beatitudinis Patriæ.

HÆC Opposita sunt alia Accidentalis Beatitudinis alia Essentialis: Accidentali, (quæ scilicet præcedit Essentialem) opponitur severius iudicium particulare, cui adjungo propter similitudinem materiæ & universale. Item opponitur Pœna Purgatorii. Essentiali beatitudini, & eam comitanti Accidentali opponitur Pœna inferni. De quibus agendum in sequentibus.

SUBSECTIO I.

De Poena severioris Judicii particularis & generalis peccatorum, quatenus oppositi iudicio spectanti ad accidentalem Beatitudinem Justorum.

*M*otiva evadendi tremendum Judicium DEI particulare & generale ex sequentibus eruuntur. Quoad Judicium particulare. Hoc severum subibunt illi, qui in gratia DEI quidem obierunt, sed negligentis & defectibus variis obnoxii. Deinde id ipsum severissimum experientur damnandi in gehennam. Itaque præcavendi ejusmodi iudicium sit motivum unum. Quanta poena & ignominia erit peccatrici animæ instar sceleratissimi peccatis, & horribilissimi monstri, aliàs ex natura sua nobilissimam creaturam ac generosissimam, ab infernalibus illis bestiis, cum irrisionibus & exprobrationibus pertrahi ante Tribunal irati DEI, in conspectu tot millium Angelorum & Sanctorum! & revelari ac proponi omnes ejus nequitias, & obscenitates, tantò execrabiliores tunc apparituras, quantò proximiores ad puritatem illius immensæ Lucis! Equidem gravior est hæc futura poena, quàm atrocissimi cruciatus inferni. Unde mallet millies talis anima mox è corpore in profundum gehennæ præcipitari, quàm in illo Judicio tam probrosa apparere. Colligere id licet ex dedecore omni morte graviore, quo aliqua nobilissima persona squalentibus & sordidis vestibus induta, data in manus carnificis & suorum satellitum, præsentaretur coram Rege & Senatoribus, in apparentia multæ suorum Consanguineorum, & Nobilium, innumeræquæ multitudinis populorum. O quantum hoc tormentum! qui id penetrat, intelligit quæ dico.

2dum. Christum Judicem suam ingratiitudinem exprobrantem audire; Angelos & Sanctos contra sua scelera videre nimis indignari; deniquè ultimam sententiam intonantem; Eas maledicte in ignem æternum, percipere: heu! heu! heu! quàm intolerabilia hæc mala! O quàm esset sibi optabilius rectè cadere in infernum, quàm adeo probrosum & omni indignatione

gnatione plenum illuc transire! Unde Job quanquam Justus formidans Judicis æterni iram ait: Quis mihi hoc tribuat, ut in inferno protegas me, & abicondas me donec pertranseat furor tuus? Porro de Judicio particulari malorum hæc accipe. Eccl. dicitur: *Letare ergo Juvenis in adolescentia, & in bono sit cor tuum in diebus Juventutis tue, & ambula in viis cordis tui, & in intuitu oculorum tuarum, & scito quid pro omnibus his adducet te DEUS in judicium.* Malach. *Accedam ad vos in Judicio, & ero testis velox maleficis, & adulteris, & perjuris, & qui calumniantur mercedem mercenarii, & humiliant viduas & pupillos, & opprimunt peregrinum: nec timuerunt me, dicit Dominus exercituum.* Jacobus Apost. *Ecce Judex ante januam assistit.* Apoc: *Ecce venio sicut fur. Beatus qui vigilat & custodit vestimenta sua (id est gratiæ & virtutum) ne nudus ambulet, & videant turpitudinem ejus.* S. Gregorius. *Sic DEUS vias nostras considerat, & gressus dinumerat, ut ne minime quidem cogitationes ac verba minutissima, quæ apud nos usu viguerunt, ejus judicio indiscussa remaneant.* Idem, *Quid faciet de injustis iudiciis, qui ipsas Idem in Epist. quoque justitias judicabit, & qui cuique merita sua recitabit?*

Job. 14.

Eccl. 17.

Malach. 3.

Jacob. 5.

Apoc. 16.

S. Gregor. lib.

21: Moral.

Idem in Epist.

Quod concernit Judicium universale reprob- rum, illud evadendi hæc Motiva sunt.

Primum. Enoch citatus à S. Iuda Apostolo inquit: *Ecce venit Dominus in Sanctis millibus suis facere Judicium contra omnes, & arguere omnes impios, de omnibus operibus impietatis eorum, quibus impiè egerunt.* Apocalyp. *Ecce venit in nubibus, & videbit eum omnis oculus, & qui eum pupugerunt. Et plangent se super eum omnes tribus terræ.* Ioel. *Ante faciem ejus ignis vorans, & post eum exurens flamma: quasi hortus voluptatis coram eo, & post eum solitudo deserti: neque est qui effugiat eum.* Ibidem. *Sol & Luna obtenebrati sunt, & stellæ retraxerunt lumen suum.* Ibidem. *Magnus enim dies Domini, & terribilis valde, & quis sustinebit eum?* Sophonias: *Iuxta est dies Domini magnus, juxta est, velox nimis: Vox diei Domini amara, turpiter ejulabit ibi fortis, dies iræ, dies illa, dies tribulationis & angustiae, calamitatis & miserie, dies tenebrarum & caliginis, dies nebulae & turbinis, dies tubæ & clangoris super Civitates*

S. Judas in

Epist.

Apoc. 1.

Joel. 3.

Ibid.

Ibid.

Soph. 1.

Malach. 4. tates munitas, & super turres excelsas. Malach. Ecce dies venit succensa quasi caminus, & erunt omnes superbi & facientes impietatem quasi stipula. Et inflammabit eos dies veniens, dicit Dominus exercituum, adeo ut non relinquatur eis radix neque ramus. Petrus. Adveniet autem dies Domini ut fur, in quo Celi magno impetu transient, elementa verò calore solvantur; terra autem, & quæ in ipsa sunt opera exurentur. Cum hæc igitur omnia dissolvenda sunt, quales oportet vos esse in sanctis conversationibus & pietatibus, expectantes & properantes in adventum diei Domini, per quem Celi ardentes solvantur, & elementa ignis ardore tabescent? **Isa. 30.** ardens furor ejus, & gravis ad portandum? Labia ejus repleta sunt indignatione, & lingua ejus, quasi ignis devorans. Spiritus ejus, velut torrens inundans usque ad medium colli, ad perdendas gentes. Petrus: Etsi justus quidem vix salvabitur, impius & peccator ubi comparebunt? **Eccl. 12.** Eccl: Et impius & peccatoribus reddet vindictam, custodiens eos in die vindictæ. Quæ vindicta nisi illa quam Judex æternus ultimo decreto vibrabit in omnes impios? Discedite à me maledicti in ignem æternum, qui paratus est diabolo & angelis ejus. Et tunc dehiscens terra absorbebit in abyssum infernalem æternum cruciandos omnes homines & dæmones nunquam inde amplius egressuros.

S. Hieronymus
super Matth.

2dum. S. Hieronymus: Sive comedam, sive bibam, sive aliquid aliud faciam, semper vox illa videtur sonare in auribus meis: Surgite mortui, & venite ad Judicium. Quoties diem Judicii cogito, totus corde & corpore contremisco. Si qua presentis vitæ est letitia, ita agenda est, ut nunquam amaritudo futuri iudicii recedat à memoria. Non est nostrum nōsse tempora, id est, non expedit nobis diem iudicii nōsse: sed semper incerti de adventu Judicis, sic quotidie vivamus, quasi die altera judicandi simus. In die iudicii Sol & Luna obscurabuntur, non diminutione luminis, sed comparatione veri luminis. Alioquin legimus solem habiturum septuplum luminis sed comparatione veræ lucis omnia tenebra erunt. Joann. Chrys: Verè vox magna, vox tubæ terribilis, cui omnia obediunt elementa, quæ petras scindit, inferos aperit, portas æreas frangit, vincula mortuorum dirumpit, & de profundo abyssi animas liberatas corporibus suis assignat. Hæc autem omnia citius consummat in opere quàm sagitta transit in aëre, dicente Apostolo: In momento, in instanti

S. Joan. Chrys.
super 1. ad Cor.

15.

culi. I
et & ag
rum nō
ra specia
S. Anle
demonia
mundus
Hæc mi
possibil
judici
Virtute
supra

In ha
ex Leff
purgat
quod
castiga
tia DE
Itaque
longist
lem spec
cerem
præteri
tudinis
dulcedi
menta
potest g

oculi. Idem: In illo die nihil est quod respondeamus, ubi calum & terra, Idem super
 aer & aqua, & totus mundus stabit adversus nos in testimonium peccato-
 rum nostrorum, & si omnia taceant, ipsa cogitationes nostrae, & ipsa ope-
 ra specialiter stabunt ante oculos nostros, nos ante DEUM accusantes.
 S. Anselmus: A dextris erunt peccata accusantia, à sinistris infinita S. Ansel. de si-
 demonia, subtus horrendum chaos inferni, desuper Iudex iratus, foris multitud. mund.
 mundus ardens, intus conscientia urens. Ibi vix Justus salvabitur.
 Heu miser peccator! sic deprehensus quo fugies? latere enim erit im-
 possibile, apparere intolerabile.

Praxim evadendi severius Judicium DEI vide suprà de
 judicio Bonorum. Actus & Affectus Timoris DEI & aliarum
 Virtutum ex occasione & motivo terribilis judicii DEI habes
 suprà sub meditatione in parte 1. 2. tra. 1. Theol. spirit.

SUBSECTIO II.

De Poena Purgatorii opposita ejus Carentiæ, requisitæ ad Beatitudinem accidentalem Justorum.

IN hac Materia egregium & sufficientem porrigo discursum
 ex Lessio qui ait: Cernitur Divinæ justitiæ severitas in poenis Lessius de mo-
 purgatorii, quibus post hanc vitam pro suis peccatis, etiam ribus & per-
 quod culpam & poenam æternam condonatis, animæ justorum fest. Divin. de
 castigantur; nisi fortè antea per lachrymas & opera poeniten-just. DEI c. 27.
 tiæ DEO plenè satisfecerint. Verùm paucorum est ea puritas.
 Itaque mox ut à corpore sunt egressæ, rapiuntur sub terram,
 longissimo tractu viarum, per loca tetra & tenebrosa ad poena-
 lem specum igne sulphureo æstuantem, animarum rearum car-
 cerem & ergastulum. Hic miris exercentur poenis, & luunt
 præteritæ vitæ delicias, millecuplo ampliùs dolorum & amari-
 tudinis sustinentes, quàm ex rebus hujus seculi voluptatis, ac
 dulcedinis unquam perceperunt. Sunt enim illius ignis tor-
 menta omnibus illis quæ homo mortalis in hac vita sustinere
 potest graviora, & sæpè ad multos annos producantur.

De gravitate testatur S. Augustinus in Psalm. 37. v. i. *In hac vita purges me & talem me reddas, cui jam emendatorio igne non sit opus.* Et infra: *Dicitur enim, ipse salvus erit: sic tamen quasi per ignem.* Et quia dicitur *salvus erit*, contemnitur ille ignis: ita plane quamvis *salvus* per ignem, *gravior* tamen erit ille ignis, quam quidquid potest homo pati in hac vita. Idem penè usdem verbis docet Rufinus In eundem Psalmum. S. Gregorius versiculum illum primum Psalm. 37. (qui est tertius inter poenitentiales) explicans, sic ait: *Quasi dicat: scio futurum esse, ut post huius vitæ exitum alii flammis expientur purgatorii, alii sententiam subeant æternæ damnationis: sed quia illum transitorium ignem omni tribulatione æstimo præsentem intolerabiliorem: non solum in furore æternæ damnationis opto non argui, sed etiam in ira transeuntis timeo correctionis purgari.* Beda in eundem Versicul: *Nec immerito tantum timeo hanc correctionem (purgatorii ignis) quia attendit eam esse gravio-rem, quam quicquid unquam passi sunt latrones, vel Sancti Martyres.* Eucherius Lugdunensis Hom. 3. de Epiphania & passim Patres Latini, qui veros & acerrimos ignes ibi ponunt.

De diurnitate dubitandum non est, plurimos ibi ad multos annos detineri; cum anniversaria defunctorum in Ecclesia institui perpetua videamus, & sacrificia quotidie offerri pro-
iis qui ante aliquot secula defuncti. Legimus etiam in probatis revelationibus, quosdam usque ad diem Iudicii ibidem detinendos: quod sanè admodum horrendum est. Omnium poenarum quas humana natura experiri hæcenus potuit, gravis-
sima est poena ignis. Verùm non potest in hac vita esse diurna; statim enim dissolvit corporis temperamentum, & harmoniam qualitarum, vitæ conservandæ necessariam; quo facto, anima tanquam vinculis soluta evolat, & corpus manet absque dolore & omni sensu. Post hanc vitam poterit esse diurna, & etiam sempiterna, tam in anima separata, quam corpori vin-
cta. Cum enim ipsa anima non possit mori, utpote simplex spiritus per se subsistens, nec amittere sensus sui vigorem & vivacitatem; potest quantumvis magnam poenam, & quantumvis longo tempore sustinere.

Tormentum ignis in hac vita tantos adfert dolores, ut
etiam si

etiamsi ad brevissimum tempus, ad horæ quadrantem dureret, summam apud omnes exciter commiserationem, quamvis qui illud patiuntur, suis sceleribus commeriti sint, ut videmus, cum tales publicè in foro tota Civitate spectante comburuntur. Quid si ergo duraret hoc supplicium aliquot horas, vel diem integrum, quid si mensem, vel annum? quid si decem vel centum annos, DEO animam in corpore retinente, nec permittente corpus dissolvi? Non est dubium, quin tale spectaculum tori orbi incuteret horrorem, & omnes ad commiserationem commoveret: nec quisquam facilè reperiretur, qui auderet aliquid committere, propter quod vidisset & sciret tanto tempore poenam ignis sustinendam. At post hanc vitam non solum erit diuturnior, sed etiam in plurimis longè acrior & vehementior, quàm possit esse in corpore mortali. Potest enim Divinâ potentiâ augeri in duplum, & quadruplum, in decuplum, in centuplum, & sic deinceps sine termino, pro gravitate vel multitudine delictorum, quorum poenæ restant luendæ. Quæ consideratio ingentem omnibus terrorem incuteret, si altè in mentem demitteretur. Si enim simplex ignis dolor intolerabilis est, quantò intolerabilior erit, si in decuplum vel centuplum actus fuerit? Denique tempus breve in gravissimis doloribus videtur esse longissimum. Testis ille miles, qui cum horam tantum unicam fuisset in Purgatorio, putavit se ibi fuisse annos plurimos: de quo S. Antoninus 4. parte titul. 14. cap. 10 §. 4.

His accedit, quòd tormenta in hac vita si continentur, paulatim mitescant, minùs sentiantur. Primo aggressu sentiuntur maximè & dolor est vehementissimus, sed paulòpòst incipiunt dissipari spiritus animales (qui necessarii sunt ut anima in corpore sentiat) & temperamentum corporis dissolvi: atque ita dolor minùs sentitur. In altera vita non mitescunt continuatione, nec doloris sensus ulla ex parte minuitur, quia anima nuda non eget spirituum ope ut sentiat dolores, sed ipsa per se immediatè omnem vim tormentorum excipit, DEO singulari modo cum ipsis causis concurrente.

Iraquè triplici ex capite ibi dolores sunt longè maiores quàm in hac vita, nimirum ratione *durationis*, ratione *acrimonie*,

§

seu

seu *intentionis*, & ratione *perseverantiae* in eodem statu, seu *aequalis* perceptionis ipsius animæ. Quare meritò dicunt Sancti Patres, tormenta illa esse graviora quàm ea, quæ vel latrones vel Martyres passi sunt, vel quisquam mortalium in hac vita pati queat.

Quanta ergo est illa DEI severitas, quâ in suos amicos, in suos filios, & Regni sui heredes ita sævit, in loca teterrima illos procul à suo conspectu ablegans, & tanto tempore tantis cruciatibus subjiciens? Quis unquam ita suos tractavit hostes? quis inimici sui etiam juratissimi non moveatur misericordiâ, si eum vel ad quadrantem horæ in medio ignis colligatum tenuerit, flammis undiquè corpus ejus usque ad viscera depascantibus? sed alia sunt judicia DEI, alia hominum. Sicut ejus misericordia est infinita, ita etiam justitia est infinita: sed in hoc seculo est locus misericordiæ, in futuro soli justitiæ. Hic facile DEUS nostris afflictionibus vel sponte susceptis, vel patienter toleratis, commoveretur ad ignoscendum, & millesima parte soluti debiti acquiescit, reliquam summam liberaliter expungens: ibi verò durus exactor novissimum extorquet quadrantem; nec magis suppliciis miserorum commoveretur, quàm si viscera sint ei ferrea. Et meritò: Nam qui oblatam misericordiam, & facilem redimendæ poenæ rationem hinc neglexerunt, digni sunt, ut sentiant rigorem justitiæ, suæ fatuitati assignent, quod in hanc calamitatem devenerunt. Accedit, quòd hac ratione intelligant quantum intersit inter id quod debetur peccato secundum legem justitiæ, & id per quod DEO hic possumus satisfacere interventu misericordiæ.

Porrò duplici affliguntur poenâ, sensûs & damni. *Pœna sensûs* est ab igne, qui ut Divinæ justitiæ est instrumentum, potest affligere animas corpore exutas, non minùs quàm corpori inclusas. Anima enim est quæ sentit, dolet, affligitur, non corpus, etsi ipsa sit in corpore. Si ergo corpore vestita, igne affligi potest, cur non etiam nuda, præsertim cum sic immediatius ab igne tangatur? verùm de hoc infra pluribus sequenti subs.

Pœna damni consistit in eo, quòd ob culpam eorum Regni possessio differatur, quodquè magnos æternæ gloriæ thesauros,

quos

quos
pratus
nem, e
riis lup
quantu
pestivè
rata eo
terrini
latist
fir do
tione
idquè
rimè
sidera
Quò
facili
stiner
bicate
ros, &
suâ cul
do app
human
dibile
mines
quia B
& deli
terpella
crebra
varias
indult
per se
dilatio
pœnas
tiquis
nalem
ræ, pro

quos facile consequi potuissent, neglexerint. Si aliquis adoptatus à Rege, in ipso puncto quo aditurus est Regni possessionem, ejiceretur ob aliquam culpam in exilium, donec illam variis suppliciis plenè luisset; quantum inde conciperet dolorem? quantum ingemisceret se culpam illam admisisse, & pro ea tempestivè non satisfecisse? ita animæ iustorum cum se à gloria parata eo momento quo conferenda erat, vident repelli, & in terribilissimum exilium ablegari, donec pro antiquis culpis integrè satisfaciant, incredibili lauciantur dolore. Quantus enim ille sit dolor, ex eo conjici potest, quòd ex quadruplici consideratione nascatur. *Primò*, quòd videant se tanto privari Bono, idquè eo tempore, quo illud fruendum erat, apprehendunt acerrimè illius Boni immensitatem, & simul illud ardentissimè desiderant. *Secundò*. Quòd videant id fieri ob suam culpam. *Tertiò*. Quòd neglexerint pro illa culpa suo tempore satisfacere, cum facillimo negotio redimi poterat, & tantas nunc cogantur lustrinare calamitates: id enim non parum incendit doloris acerbiter. *Quartò*. Quòd ingentes æternorum bonorum thesauros, & cælestis gloriæ gradus quos facile consequi potuissent, suâ culpâ & tepore neglexerint. Hæc omnia vivacissimo modo apprehensa, ingentem dolorem excitant, ut etiam in damnis humanis experimur, cum ista quatuor concurrunt. Itaque credibile est, illum animi dolorem longè esse majorem, quàm homines in hac vita ex damnis temporalibus concipere possint: quia Bonum illud longè est excellentius, & apprehensio acrior, & desiderium ardentius; & hæc omnia assidua, nunquam interpellata, noctes diesquè urgentia. In doloribus hujus vitæ crebra interruptio, per somnum, per colloquia amicorum, per varias mentis distractiones. Accedit quòd Divina justitia de industria faciat, ut damna sua etiam acrius apprehendant, quàm per se facerent, ut majori dolore urantur. Ideo enim fit hæc dilatio, & hoc tempore exilium, ut ejus dolore purgentur, & poenas pristinarum culparum luant. Secus erat in Patribus antiquis Limbo detentis; non enim ibi ob culpam aliquam personalem detinebantur gloriæ exortes, sed ob conditionem naturæ, pro cujus debito pretium nondum erat exhibitum, unde

nondum venerat tempus, quo gloria illis esset debita. *Hæstus Lessius.*

Quàm verò severè Divina Justitia purgatoriis poenis animadvertat in defectus, qui videntur in oculis hominum leviores, patuit sufficienter ex alibi dictis sub peccato veniali.

Praxis evitandi vel minuendi poenas purgatorii data est suprà de carentia purgatorii sect. 8. subf. 2.

SUBSECTIO III.

De æterna Inferni Poena, Opposita perpetuæ Beatitudini in Patria.

§ unus.

Leonard. Less. Infelicem perennis miseriæ & omnis calamitatis statum placuit ore & methodo *Lessii* (et si multis omisissis) proponere, qui ita discurret; Infernum vocamus locum damnatorum, in quo poenas pro suis peccatis in corpore & anima sunt daturi. *13. cap. 24.* De quo tria nobis tractanda. Primò ubi sit. Secundò, quanta ejus amplitudo & capacitas. Tertiò, quæ sunt ibi poenarum genera. De primo certum est infernum esse sub terra. Est communis fidelium sensus. Idem senserunt Philosophi antiqui & Poetæ, qui hujus rei meminerunt. Probatur ex scripturis, Numerorum 16. Dirupta est terra sub pedibus eorum, & aperiens os suum devoravit illos, descenderuntque vivi in infernum, operiti humo. Psalm. 105. Aperta est terra, & deglutivit Dathan, & operuit super congregationem Abiron. Psalm. 54. Veniat mors super illos, & descendant in infernum viventes. Deinde sicut domicilium Beatorum erit in supremo & nobilissimo loco; ita carcer damnatorum debet esse in infimo & ignobilissimo, ut longissimè absint à cælo. Unde ulteriùs sequi videtur, esse in centro mundi. Infimum enim terræ est centrum mundi: nisi enim ponatur in centro, non aberit undiquè longissimè à cælo; quod tamen ipsa ratio postulare videtur. Quod non ita intelligas, quasi internus sit in puncto isto, quod dicitur centrum: sed quòd sit

fit in medio terræ, ita ut centrum terræ & mundi sit centrum inferni. Idem apertè colligitur ex Patribus : Nam Chrysostomus ait *Christum descendisse ad infimas partes terræ, post quas non est aliquid aliud.* Descendit ergo ad specum illam quæ est in medio ; nam post seu infra medium terræ nihil est aliud. Nec obstat, quòd Christus non descenderit ad infernum damnatorum, sed ad Limbum Patrum, qui *inferioribus abyssis*, id est inferne damnatorum, est *superstructus* ; ut Tertullianus inquit, & communiter tradunt Scholastici Doctores : quia istæ cavitates cum vicinæ sint, instar unius reputantur, & communi nomine *inferni* vocantur, qui dicuntur esse in medio, ratione majoris & celebrioris partis. Idem colligitur ex testimonio Hieronymi in caput 2. Jonæ qui dicit : *Infernum esse in medio terræ, sicut cor est in medio animalis.* Atqui cor verè est in medio animalis, quantum fieri potest. Huic sententiæ etiam favet modus loquendi scripturæ, cum ait Christum fore *in corde terræ*, sicut Jonas in ventre ceti : atqui Jonas erat in infima cavitate ceti, ergo &c. Item, cum descensum Christi opponit ascensui per extremos terminos : nam Christus ita ascendit super omnia, ut congruè ulterius non posset : Ergo ita descendit infra omnia, ut ulterius non posset. Denique nulla est ratio in contrarium, quæ urgeat. Juxta hanc sententiam cogitandum est, terram in sui medio habere vastissimam cavitatem, cujus centrum sit centrum terræ & mundi, & hanc cavitatem esse carcerem infernalem.

Habemus ubi sit infernus, nunc dicendum de ejus *capacitate.* Certum est hanc debere esse tantam, ut possit capere innumerabilem multitudinem damnatorum, quæ facta suppuratione hominum qui simul vivunt in mundo, & habita consideratione sexaginta seculorum, quibus mundus putatur duraturus, facile ascendit ad vicies vel tricies mille millones : quæ sanè multitudo exiguo loco concludi nequit, præsertim, cum ibi quoque sit magna copia ignis sulphurei, ut infra ostendemus. Itaque quod magnitudinem illius cavitatis attinet, si diameter ejus esset solum unius leucæ, seu quatuor miliarium Italicorum, hoc est pedum viginti millium, satis capax esset, non fo-

lūm ad omnia damnatorum corpora excipienda, sed etiam ad multitudinem decuplo maiorem: nam etiam si singulis corporibus damnatorum demus sex pedes quadratos (qui abundè sufficiunt) tamen una leuca (id est mensura viginti millium pedum) cubicata seu cubice multiplicata capere poterit plus quàm octingenta millia millionum corporum: cū tamen certum videatur, facta subductione, non futuros centies mille miliones. Itaque tanta cavitas abundè sufficeret corporibus damnatorum, & adhuc superesset magna vacuitas. Verū quia ibi quoque ingens stagnum ignis & sulphuris, & dæmones nes ignitis corporibus includentur fortasse erit capacior. Sic ergo diameter duarum leucarum, seu octo milliarium Italico-
rum, tunc superficies concava terræ ambiens infernum erit sex leucarum. Unde facilè poterit cavitas inferni in medio sui continere stagnum, cuius profunditas sit undiq; unius mediæ leucæ, quanta vix usquam est profunditas maris, & supererit adhuc media leuca vacua inter concavam superficiem terræ, & superficiem stagni. Sanè hoc spatium sufficiens erit, etiam si multitudo damnandorum centuplo major foret. Unde credibile est, spatium inferorum minus fore. Nec obstat locus Apocalypsis: quia illa mille sexcenta stadia referri possunt ad spatium, quod impii occupabunt tempore iudicii, quando pœna æterna per sententiam Iudicis illis irrogabitur, tantum enim spatium satis erit ad tricies mille miliones hominum in terræ solo consistentium excipiendos, ut ex supputatione constat. Hæc de loci amplitudine.

§ 2dus.

Nunc dicendum de pœnis & instrumentis pœnarum. Porro Doctores duplicem pœnam in damnatos statuunt, sensûs & damni. *POENAM SENSU* vocant eam, quæ à causis extrinsecis inferitur, ut à loci conditione, ab igne sulphureo, tenebris, odore terribili, horribilo planctu, dæmonum immanitate. Omnes isti dolores & afflictiones ab istis causis immediate provenientes, sive in corpore, sive in natura spiritali, ad
pœnam

poenam sensus pertinent. Similiter tristitia animi immensa, quæ ex consideratione istorum malorum nascetur, dum assidue cogitabunt ista fore æterna, nec ullam esse spem aliquando evadendi. **POENA DAMNI**, dicitur privatio æternæ gloriæ, & omnium bonorum, quibus Beati in æternum fruuntur. Prius dicemus de iis quæ ad poenam sensus pertinent, postea de poena damni. Unde primò quæritur, utrum ibi sit verus ignis. Secundò, utrum veri vermes corporales. Tertio, utrum tenebræ, fumus, fletus, stridor dentium. Quartò, quomodo damnati sint dispositi apud inferos. Quintò de Societate damnatorum. Sextò de poena omnium sensuum.

1mò. Dicendum, certum esse ibi fore verum & corporalem ignem. Ubiquè enim sacra scriptura de poenis inferorum loquens, meminit ignis, ignem inculcat & minatur, & in ipsa sententia Judicis, poena ignis exprimitur, quod apertum est signum esse ibi verum ignem. Quando enim aliquid metaphoricè dicitur, non semper eodem modo exprimitur, nec iisdem verbis, sed quod uno loco dicitur per metaphoram, alibi propriis exprimitur verbis. Deinde hoc igne corpora sunt urenda: nulla ergo est ratio, cur non de vero & corporali igne loca Scripturæ intelligantur. Probat hanc sententia ex Scripturis. Matth. 25. *Discedite à me maledicti in ignem æternum; qui paratus est diabolo & angelis ejus.*

Dices: Diabolus est incorporeus, ignis qui ipsi paratus est, debet esse incorporeus. **Respondeo:** Negando consequentiam, quia non datur aliqua substantia incorporea instituta ad urendos Spiritus, sicut datur ignis corporeus ad urenda corpora. Omnis enim substantia hoc ipso quod est incorporea, est intelligens, & naturæ Angelicæ. Ignis autem corporeus etiam ad puniendos Spiritus est aptissimus, quia Divinitus potest illi Spiritus alligari, & pati dolores ex ejus præsentia, sicut anima dum est in corpore ut infra dicemus: Unde merito ignis corporeus etiam dæmonibus præparatus est. **Confirmatur:** Quia homines qui in illum mittentur, corpore constabunt, ac proinde ipse quoque ignis corporeus esse debet; ignis enim incorporeus corporibus non congruit. Sic Matth. 3. dicitur: *Omnis arbor*

quæ

que non facit fructum bonum, excindetur, & in ignem mittetur. Et infra: Congregabit triticum suum in horreum, paleas autem comburet igni inextingibili. Rursum Matth. 13. Dominus idipsum confirmat, adhibita quadruplici parabola: Primò Zizaniorum. Sicut inquit, colliguntur Zizania, & igni comburuntur: sic erit in consummatione seculi. Mittet Filius hominis Angelos suos, & colligent de regno ejus omnia scandala, & eos qui faciunt iniquitatem: & mittent eos in caminum ignis, ibi erit fletus & stridor dentium. Per scandala intelliguntur omnes illi, qui aliis sunt causa peccandi, vel imperio, ut Tyranni: vel doctrinâ, ut hæretici; vel consilio, ut mali consilarii; vel exemplo, ut illi qui suo facto alios ad malum excitant, vel animant. Per eos qui operantur iniquitatem, intelliguntur ceteri peccatores, qui non aliis sed sibi tantum causa fuere: hi omnes tanquam Zizania in fasciculos collecti, in ignem æternum mittentur. Secundò, idipsum confirmat proposita parabola sagenæ missæ in mare, & ex omni genere piscium congregantis. Sicut enim piscatores, pertractâ sagenâ in littus, seligunt bonos pisces à malis, & bonos colligunt in vasa, malos abiiciunt: Sic erit inquit in consummatione seculi: exhibunt Angeli, & separabunt malos de medio iustorum, & mittent eos in caminum ignis, ibi erit fletus & stridor dentium. Marci 9. Si scandalizaverit te manus tua, abscinde illam, bonum est tibi debilem introire in vitam, quàm duas manus habentem ire in gehennam, in ignem inextinguibilem: ubi vermis eorum non moritur, & ignis non extinguitur. Idem repetit bis, agens de pede & oculo. Gehennam explicat per ignem inextinguibilem: & statim repetit, ubi ignis eorum non extinguitur: ut intelligamus esse verum ignem, qui nunquam possit extingui, sed semper ardeat & urat. Addit in fine: Omnis enim igne salietur, & omnis victima sale salietur. Apocalypsis 14. Siquis adoraverit bestiam, (id est, si quis consenserit Antichristo) cruciabitur igne & sulphure in conspectu Angelorum Sanctorum, & ante conspectum Agni: & fumus tormentorum eorum ascendet in secula seculorum. Et cap. 20. Qui non inventus est in libro vite scriptus, missus est in stagnum ignis. Cap. 21. Timidis autem, & incredulis, & execratis, & homicidis, & fornicatoribus, & veneficis, & idololâtris, & omnibus mendacibus, pars illorum erit in stagno ardenti igne & sulphure, quod est mors secunda. Ejus-

Deuter
que ad
iacar
lis locu
vindict
res laq
rum.
tui:
Augu
ma, d
solutè
inquit
erit,
logor
certum
sancto
feros e
alias q
impit
ignem
20. &
Civitat
ait S. Ju
erbi: m
loquitur
æterna
nebant
sulphur
am quâ
tri acru
suffitu
quit Plin
nempe

Ejusdem ignis sæpè mentio fit in veteri Testamento Deuteronomii 23. Ignis succensus est in furore meo, & ardebit usque ad inferni novissima, devorabitque terram cum germine suo, & montium fundamenta cumburet. Judith 6. Dabit ignem & vermes in carnes eorum, ut urantur, & sentiant usque in sempiternum. Similis locus est Ecclesiastici 7. Humilia valde spiritum tuum: quoniam vindicta carnis impii, ignis & vermis. Psalm. 10. Pluet super peccatores laqueos, ignis, & sulphur: & spiritus procellarum pars calicis eorum. Et Psalm. 20. Pones eos ut clibanum ignis in tempore vultus tui: Dominus in ira sua conturbabit eos, & devorabit eos ignis. S. Augustinus lib. 21. de Civit: cap. 10. etsi dubitet de illa flamma, de qua Lucæ 26. dicitur, Crucior in hac flamma: tamen absolute definit, ignem inferni esse corporeum. At in gehenna, inquit quod etiam stagnum ignis & sulphuris dictum est, corporeus ignis erit, & cruciabit corpora damnatorum. S. Gregorius lib. 4. Dialogorum cap. 20. Ignem gehennæ corporeum esse non ambigo, in quo certum est corpora cruciari.

Ex his aliisque locis plurimis tum scripturæ sacræ. tum sanctorum Patrum, luce meridianâ clarius est, Primò apud inferos esse verum ignem corporeum, qualis est apud nos (etsi alias quasdam proprietates Divina virtute sit habiturus) quo impii cruciabuntur. Secundò, Ibidem quoque esse sulphur, & ignem sulphureum, patet Psalm. 10. Isaia 30. Apocalypsis 14. 20. & 21. Idem confirmatur ex eo, quod Sodoma & finitimæ Civitates igne sulphureo sine subvertæ Genesis 19. de quibus ait S. Judas, quòd ignis æterni poenam sustinentes, facti sint exemplum orbi: manifestè indicans, ignem sulphureum esse æternum: loquitur enim de poena, quæ toti mundo fuit conspicua, quæ æterna non fuit: sed ignis sulphureus, cujus poenam ipsi sustinebant, æternus est, quamvis non idem numero. Est etiam sulphur aptissimum punitioni impiorum, tum propter vim igneam quâ facile & vehementer exardescit, tum propter odoris terri acrimoniam, quæ foetori peccatorum congruit: tum quia suffitu in expiationibus domorum sulphur adhiberi solet, ut inquit Plinius lib. 35. c. 15. Inquinantur peccatores domos suas nempe animam & carnem suam, peccando dum viverent.

T

Unde

Unde conveniens est, ut DEUS igne sulphureo hæc domos; quantum fas est, expiet, & quoddammodo sanctificet. Supplicium enim peccatorum est genus quoddam expiationis & purgationis. Hujus quoque rei signum est, quod infinita vis sulphuris partim semper ardentis, partim non ardentis, sub terra lateat, ut ex thermis & montibus ardentibus, qui plurimi sunt per orbem, manifestum est: nam & thermæ sulphur olent, & ignes montium sulphurei sunt. Ipsa quoque fulmina, quæ iræ Divinæ sunt symbola, igne sulphureo constant, & sulphur olent. *Hæc de igne & sulphure.*

2dò. Quæritur utrùm ibi sint vermes rodentes corpora damnatorum? Ad quod *respondetur*: probabilius non esse ibi vermes corporales qui rodant corpora; sed nomine vermis indicari conscientiæ morsum & perpetuam accusationem: ita S. Hieronymus in caput ultimum Isaïæ, Ambrosius in cap. 14. Lucæ in fine, D. Thomas in cap. 14. Lucæ in fine, D. Thomas in 4. de 50. q. 2. a. 3. & alii passim DD. S. Augustinus lib. 21. De Civitate cap. 9. fusè hanc rem discutiens, utramquæ partem censet probabilem, magis tamen propendit in nostram sententiam. *Ratio*, cur non videantur ibi vermes corporei, ponendi est, quia cum omnis morsus bestiarum ad dolores ac morsus ignis sit lusus, vel parvi momenti, non videtur operæ pretium vilissimas bestiolas novo miraculo facere immortales in acerrimo igne, ut hominem crucient, præsertim cum morsus vermium sit exiguus, & molestiam potius adferat quàm acrem cruciatum. Unde potius serpentes & dracones ponendi fuissent, si bestię aliquæ ibi ad cruciandos homines esse debebant. Verùm tantum tormentum adfert ignis sulphureus, præsertim in arcto conclusus, ut nihil vel à vermibus, vel à malleis & incudibus, vel à nive & glacie addi posse videatur: Accedit, quod, cum toties in scriptura, dum agitur de pœnis impiorum, *ignis & vermis* conjungantur, necesse sit per *vermem* aliquid magni denotari, quod cum igne totum supplicium nobis exhibeat; hoc autem non est aliud, quàm conscientiæ remorsus & accusatio, qui, ut notat S. Thomas rectè dicitur *vermis*, quia nascitur de putredine peccati & rodit animam, sicut vermis corporalis de putredine carnis, & rodit carnem. Hic in eo consistit, quod

assidue

assiduè conscientia sua ipsos accusabit & condemnabit, quòd suis peccatis æternam gloriam, quam faciliè potuissent obtinere, amiserint, & æterna supplicia incurrerint. Hinc geminus nascetur dolor, qui imminente quadam acerbitate cor eorum tanquam vermes infestissimi corrodent, nimirum quòd sua stultitia tantum bonum neglexerint, & in tantâ mala se præcipitaverint. Hæ accusationes seu cogitationes, et hi mœrores, vermes sunt acerbissimi, quorum morsus est præcipuum damnatorum tormentum: plus enim illos affligit apprehensio æternitatis tanti Boni suâ culpâ amissi, & tanti supplicii contracti, quàm solitarius ignis. Itaque nisi per vermem duplex illa cogitatio & duplex dolor inde nascens intelligatur, non plenè à Domino Marci 9. nec ulque alibi impiorum pœna descripta erit, sed præcipua pars omissa. Nec obstat quòd hæ cogitationes sponte videantur sequi ex ipsa sententia damnationis, quia etiamsi aliquo modo sponte sequantur, tamen nisi aliquid aliud accedat, non erunt ita perfectæ ac continuæ, nec ita affligent. Unde DEUS peculiari influxu facit, ut damnati clarè & assiduè ista apprehendant, nec mentem possint ab his cogitationibus avertere: quo autem clarior est apprehensio, eo dolor erit major, ac furor & rabies in seipsos acrior. Ad testimonium Judith respondet S. Thomas, *carnem accipi pro anima*: commodiùs dixisset, *carnem* phrasi Hebræa ibi accipi pro toto homine. Sensus est: Cum Dominus judicabit orbem, & impii resurrexerint, dabit ignem & vermes in carnes eorum, id est, in ipsos carne indutos, ut urantur igne, & sentiant vermium istorum morsum in semipiternum. Simili modo dicitur: *Vindicta carnis impii*, id est, ipsius impii carne induti, *ignis & vermis*. Ignis pro carne, vermis pro animo, cujus tamen dolor in carnem redundat, quia *spiritus tristis exsiccatur offi*. Simili phrasi Apostolus ad Corinthios dixit: *Nullam requiem habuit caro nostra, sed omnem tribulationem passi sumus: foris pugna, intus timores*. Ubi timor ponitur pro afflictione carnis, id est hominis in carne passibili constituti. Et alibi. *Caro & sanguis regnum DEI non possidebunt*, id est, homo carne passibili indutus:

3^{ta}. Utrum ibi sint tenebræ & fumus, fletus & stridor

T 2 dentium.

Ecc. 7^a

Proverb. 17^a

2. Cor. 7^a

dentium. Respondeo hæc omnia ibi sine fine affluere. De tenebris habemus Job, 10. ubi infernum vocat, Terram miseriae & tenebrarum, opertam mortis caligine, ubi sempiternus horror inhabitat. Ecclesiastici 21. Via peccantium complanata lapidibus, & in fine illorum inferi, & tenebrae, & poena. Matth. 8. Filii regni (judæi increduli) ejicientur in tenebras exteriores, ibi erit fletus & stridor dentium.

4to. Superest ut aliquid dicamus de dispositione & situ damnatorum. Quidam ponunt ibi vastissima spatia, quæ ad multas leucarum centurias extendantur, per quæ damnati rapiuntur & discurrant, sed nihil opus est tanta loci amplitudine, ut supra ostensum: nam ex Apocalypsi constat omnes mittendos in stagnum ignis sulphurei. Sic enim ibi habetur: Qui non inventus est in libro vitæ scriptus, missus est in stagnum ignis, nempe sulphurei, ut patet ex antecedentibus & sequentibus. Dicitur stagnum ratione materiæ liquidæ, nempe sulphuris liquati & ardentis. Itaque omnes erunt in hoc stagno. Idem patet ex capite 21. ubi dicitur; Timidis autem, & incredulis, & execratis, & homicidis, & fornicatoribus, & veneficis, & idololatriis, & omnibus mendacibus, pars illorum erit in stagno ardenti, igne & sulphure: quod est mors secunda. Hic omne genus peccatorum adducitur stagno sulphureo: quare cum multa millia millionum ibi futura sint, non poterunt in illo stagno seorsim disponi (opus enim esset plusquam centum leucis) sed necesse erit alios super alios coacervari, sicut cum magna copia pisciculorum vel fabarum in ardenti oleo frigitur. Hoc etiam est conveniens diversitati peccatorum, ut quod quisque gravius peccavit, eò sit profundior in stagno, & graviore prematur pondere incumbentium: quod minus graviter, eò minus sit depressus, & minori pondere gravetur. Idem confirmatur ex aliis scripturæ locis. Ecclesiastici 21. Stuppa collecta: synagoga peccantium, & consummatio illorum flamma ignis. Collecta, quia instar stuppæ in cumulum colligentur; & Paterfamilias Matth. 13. jubet Zizania colligi in fasciculos ad comburendum. Isa: 24. Congregabuntur in congregatione unius fascis in lacum: & claudentur ibi in Carcere: & post multos dies visitabuntur. Loquitur de damnatis, quos dicit in unum colligendos, & instar unius fascis in lacum inferni mittendos,

unde nunquam sint exituri, sed quantumvis multum temporis accipias, adhuc eorum poenam (hoc enim designat illud visitabuntur) duraturam. Rursus Isaia 39. comparantur lignis multis, seu aceruo ingenti lignorum ardentium. Quod si hoc stagnum ponatur in Centro, (quod supra verisimilius esse diximus) etiam ex hoc capite, necessarium erit alios super alios accumulari, quia nullum habebunt fundum cui insistant, ut bene notavit Soltus d. 45. a. 2. recteque illud stagnum dicetur *abyssus inferorum*, quia fundo carebit. De magnitudine hujus stagni supra diximus, abunde satis magnum esse; si diameter sit unius leucæ seu 20000. pedum, sic enim ambitus erit trium leucarum. Tale stagnum facile capiet omnia damnaatorum corpora, ita ut omnia in stagno esse possint: tanto tamen corporum accessu non parum undique intumescet, dilatabitur & eleuabitur juxta illud Isaia 5. *Dilatavit infernus animam suam*, id est, seipsum, vel stagnum cum omnibus corporibus injectis ardebit, eritque tota illa iniquorum congeries ardens tanquam victima Domino & holocaustum pro peccato, quod sacrificium nunquam complebitur, sed semper peragetur coram Domino & omnibus Sanctis; sicut ipsum peccatum semper expiabitur, & nunquam erit expiatum. Hinc non solum ignis foris applicabitur corporibus ut suo contactu cruciet, sed ipsa etiam corpora ardebunt, sicut in holocaustis fieri solet. Insinuat Isaia 30. *Nutrimenta ejus (Tophet) ignis & ligna multa: sicut torrens sulphuris, succendens eam. Ligna illa non sunt aliud quam corpora iniquorum, qui fuerunt ligna arida. Hinc peccatores comparantur arbori instructuolæ excidendæ & in ignem mittendæ, & stuppæ collectæ, & fasciculis zizaniorum, quæ omnia igni injecta ardent. Et Psalm. 20. Pones eos ut clipeum ignis in tempore vultus tui, nimirum ut ardeant sicut ligna in clipeo. Devorabit eos ignis. Omnia ista aperte indicant ipsos arturos instar materiæ quæ accenditur. Unde stagnum sulphuris ardentis non tam erit necessarium ut igne torqueantur, quam ut in poenis suis sepeliantur juxta illud, *sepultus est dives in inferno*: ita ut nullum eis possit extrinsecus accedere refrigerium, nec possint aliquid levaminis accipere à libera respiratione vel*

clamore, qui in magnis tormentis naturaliter adhiberi solet ad doloris aliquantulum solatium. Huc referri potest, quod 1. Regum 2. in Cantico Annæ dicitur: *Impii in tenebris contuescent.* quod intellige de iis, qui profundius demersi erunt: qui enim saltem capite extrahunt, & clamare poterunt; quales ferè erunt, qui minus graviter peccarunt. Quod si omnes ita demergantur, ut nullus superne extet, compescentur omnes clamores, & omnes blasphemiarum vocales, eritque ibi magnum silentium: quod non parum augebit ipsorum tormentum, dolore intus savicante, nec valente per vocem erumpere.

Lessius de per-
fect. Divin. lib.
13. c. 21.

§ 2. Afflictio (damnatio) est ex dæmonum & aliorum damnatorum perpetua societate. Sicut enim Beatis singularis ingens gaudium & oblectatio erit amicissime versari cum aliis Beatis; ita damnatis ex contubernio & præsentia aliorum damnatorum ingens erit mœror & afflictio. Primum, quia cogi semper esse in medio miserorum, & omnium illorum malorum pati aspectum, auditum, querimonias, per se ingens est miseria. Secundò, quia omnes se invicem oderunt, nempe quatenus sunt creaturæ DEI ad ejus imaginem conditæ. Sicut enim summè oderunt DEUM, ita etiam odio habent quicquid est DEI, quatenus ejus magnitudo, potentia, sapientia, justitia, vel alia perfectio in eo resplendet. Atqui valde molestum est pati assidue præsentiam eorum quos oderis, quod maximè locum habet in iis qui ipsis fuere causâ damnationis, ut sæpè sunt parentes, uxor, filii, socii, & imprimis dæmones, qui nusquam absunt: hos enim omnes acerbissimo odio prosequuntur, tanquam authores suæ perditionis: unde gravissimum ipsis erit, quod assidue cum illis esse cogantur, & eorum maledicta, contumelias & furias perpeti. Tertiò, quia valde credibile est, dæmones etiam post Judicium fore tortores hominum, etsi quidem aliter sentiat, inter quos S. Bonaventura in 1. d. 77. & quidem quos sine nomine refert Magister sent. eadem dist. Si enim ante Judicium torquent animas damnatorum, ut ex multis revelationibus constat, cur non etiam post? non enim minus nunc poena damnatorum est detrimata per justiciam Divinam, quam tunc erit: æquum est, ut sentiant talem clementiam & benignitatem dominorum, quibus per peccatum se sub-

jece-

fecerunt, & quorum se fecere mancipia. Idem consentaneum scripturæ Ecclesiastici 39. *Sunt spiritus qui in vindictam creati sunt.* Quamvis istius loci alium sensum putem. Adde, si DEUS in hac vita permittit ut impii se mutuò lædant, quid mirum si id permittat apud inferos, & sinat eos tanquam rabidos canes in se mutuò sævire? illa enim poena, quam mutuo furore alter ab altero patitur, inter mala secundaria istius status computanda, tanquam accessio poenæ principalis, quæ à DEO infertur: sicut oblectatio quam Beati percipient ex mutua consuetudine, inter bona accessoria status Beatorum. Unde in illa facile potest admitti variatio, ut nunc maior sit, nunc minor. Hinc pater, versari inter damnatos & dæmones per se longè fore gravius, quàm versari in aliqua specu plena serpentibus & bufonibus. Hanc poenam interdum indicat scriptura, ut Isaia 34. sed allegoricè; & Matth. 25. *Qui paratus est diabolo & angelis ejus.*

Græ. Afflictio erit (in interno) omnium sensuum à propriis objectis. Visus enim tenebris & spectris horrendis, & stagni ardentis aspectu, & loci totius immanitate, & fumo acerrimo torquebitur. Auditus clamoribus, ejulatu, maledictis, blasphemis, aliisque furoris & desperationis signis, nimirum eorum, qui non planè demersi in stagno. Odoratus odore terribissimo, quo omnia plena sunt. Gustus & Lingua tum à sulphure ardente, tum ab amarissimo succo, quo lingua & os imbuetur. Denique sensus tangendi ac totum corpus, non solum ardore ignis, sed etiam mutua compressione & angustia immensâ. Valde enim verisimile est, ut suprà diximus, alios super alios instar fascium sarmentorum coacervandos, sic ut inferiores vehementer comprimantur à superioribus, & extremas patiantur angustias. Singulæ istæ sensuum afflictiones per se, & seorsim consideratæ tantæ erunt, ut quælibet satis sit ad hominem mox interimendum, si mori posset. Sicut enim Sancti in Cælo tantas habebunt oblectationes in singulis sensibus, quantas nemo in hac vita percipere potest, etiam si omnia mundi oblectamenta illi suppetere: ita iniquitas in singulis sensibus patientur afflictiones, quantas nemo in hac vita sustinere potest. Sicut enim in illis magnitudini gloriæ & gaudii quod

ibidem.

erit

erit in corpore & sensibus : ita in damnatis magnitudini miseriae, quæ erit in portione superiore, respondebit miseria corporis & partis sensitivæ. Felicitas enim animæ & corporis, partis superioris & inferioris, seu partis intellectivæ & sensitivæ, debent esse commensæ in suo ordine, & exacta proportionem subordinatæ. Idem planè dicendum de miseria. *Hec Lefsius.*

Gravitatem poenæ sensûs conijce ex sequentibus. **I. Poenæ Spec. Exempl. na visûs** ex aspectu dæmonum quàm sit horribilis legitur, quòd **v. Facies dæmon.** Religiosus quidam ad extrema deductus, cum duos dæmones ad infernum rapere ipsum volentes vidisset, tantum ex hoc aspectu horrorem concepit, ut diceret, si esset ignis ex ære & sulphure mixtus, qui ad finem mundi duraret, se libentiùs per illum transiturum, quàm adhuc semel dæmones aspecturum.

Nicolaus Dines. *in spec. exemp. tit. a-
postata.*

II. Poena auditûs Quidam Religiosus Ordinem Cisterciensem ab initio rigidissimum, ferre non valens, à Matre sua defuncta præmonitus, querulabatur : se nequaquam asperitatem Ordinis sustinere posse : quæ si vitæ Mater si posset asperitatem inferni sustinere, etiam ad minimum ejus tormentum. Cum autem ille diceret, quis infernus aut Ordo tantæ austeritatis, & duritiæ esset, cujus silentium acerbissimum, stratum ferreum, rigor asperimus, cibus insipidus? Respondit Mater : Vis experiri unum modicum tormentum inferni? Cum autem diceret : volo : audivit tam horrendum grunitum porcorum, quòd nullum poterat ei tormentum comparari. Videbatur autem sibi, quòd cælum scinderetur, & caderet super caput ejus. Et cum præ timore clamaret & deficeret, confortavit eum Mater, & cessavit ille sonitus. Item Mater ait ad eum : Vis audire unum minimum paradisi gaudium? At ille : valde libenter : & audivit voces tantæ dulcedinis & suavitatis, quod excedebant omnem dulcedinem musicalis harmoniæ. Tunc Mater ait ad eum : si vis evadere inferni tormenta, & adipisci gaudia paradisi, persevera in incepto. Ille autem Matri fidelem perseverantiam firmiter promissit, & fideliter adimplevit.

Dent. § 2.

III. Poena gustûs. Pro qua describenda illud servit Deutor : *Fel draconum vinum eorum, & venenum aspidum insanabile. Huc reduci-*

reducitur intolerabilis fames & sitis damnatorum juxta illud Davidis: *Famem patientur ut canes.* Et Apoc: *Bilent de vino ira psalm. 58 v. 7.* DEL. Implebiturque tum Prophetia Isaia dicentis: *Ecce servi Apoc. 14. v. 13. mei comedent, & vos esurietis: ecce servi mei bibent, & vos sitietis. Isaia 65. v. 13.* Unde Epulo ille in Evangelio super ardentem linguam suam, Apoc, 21. v. 8. nè quidem stillam aquae impetrare potuit, quam nec flumina restinguere valerent.

I V. Poena Odoratūs. Seraphicus Doctor dicit. Si vel Apud Drex. c. unius damnati cadaver in orbe hoc nostro esset, orbis totus ab s. rogi Damnat. eo inficeretur.

V. Poena tactūs. Cuidam Waltero homini devoto appa- Casarius. lib. rens diabolus, requisitus de Wilhelmo comite Juliacensi, re- c. 5. spondit diabolus: Nōsti castra vicina Wolkenburg & Drachfels? Novi, inquit. Et ille; per fidem meam tibi dico, si ferrea essent, tam castra, quam eorum montana, & in illum locum mitterentur, ubi anima ipsius est, antequam supercilium superius inferiori jungi posset, liquefierent.

§. 3tius.

Lessius de Per-

POENA DAMNI consistit in eo, quod sententia irre- fect. Div lib. vocabili excludatur ab æterna beatitudine, & omnibus bonis 13. c. 29. quæ illa secum adfert; ad quæ obtinenda ille à DEO conditus erat, & in hac vita constitutus & tota gubernatio mundi à DEO directæ. Hæc similis est confiscationi bonorum, cum quis ejiciendus in exilium ad metalla, privatur primò omnibus bonis, & redditur inhabilis ad omnia tanquam servus poenæ. Poena ista damni continet damnum quintuplex, secundum quinque bonorum genera. Primùm est, *Amissio celestis Patriæ*, seu splendidiſsimæ ac saluberrimæ illius Regionis, omnibus opibus & deliciis redundantis: cujus materia auro & gemmis pretiosior, cujus amœnitas solis & stellarum vincit pulchritudinem. Describitur hæc Civitas à S. Joanne Apocal. 21. & in fine additur, *Non intrabit in eam aliquod coinquinatum.*

Secundum est, *Exclusio à contubernio & familiaritate dulcissima tot millium Angelorum & hominum beatorum*; quos intueri, cum quibus agere & versari etiam instar famuli ad obsequium, major esset felicitas, quam omnium hujus mundi

Regnorum & bonorum possessio. Si magna poena censetur inter homines, cum quis privatur civitate & omni honore, quem in ea obtinebat, vel obtinere debebat, & optimorum civium consuetudine, & ejicitur in perpetuum exilium, in insulam barbaram ac sterilem: quanta poena censendum hoc æternum exilium, quo quis tali civitate, tali honore, & talium civium familiaritate spoliatur?

Tertium damnum est, *Privatio illius amoenissimi spectaculi*: quod omnes Beati habebunt intuendo pulchritudinem omnium rerum naturalium, totamque mundi fabricam, & insuper omnium & singulorum Beatorum gloriam: ita enim Divinitus illustrantur, ut hæc omnia possint clarè intueri. Ex quo spectaculo incredibilem percipient voluptatem; adeò ut etiamsi homines justi non acciperent aliud præmium, quam hæc tria bona, nempe cælestem habitationem, contubernium cælestium civium, & claram totius naturæ cognitæ cognitionem, cum ea cognitione DEI, quæ necessariò ex illa resultat; nihilominus censenda esset non modica felicitas, imò longè major quam unquam Philosophi animo concipere potuerunt. Damnati tali illustratione carebunt: unde neque pulchritudinem rerum creatarum clarè cernere poterunt, neque voluptatem ullam ex illis haurire, sed solum mœrorem: sicut dæmones, etiamsi omnes res creatas naturalis ordinis utcumque cognoscant, nullam inde voluptatem percipiunt, cujus ratio duplex adferri potest. Prima: Quia tanto mœrore oppressi sunt propter æternam damnationem, ut omnis consolatio, quam ex pulchritudine rerum creatarum capere possunt, sit instar nihili. Secunda, Quia cum DEUM summo odio prosequantur, etiam oderunt omnia ipsius opera, & detestantur eorum pulchritudinem. Sicut qui videt filios, amicos, hortos ejus quem acerrimè odit, non delectatur eorum pulchritudine vel ornatu, sed potius disruciatur animo, quia totum inimici bonum censet & apprehendit tanquam suum malum: Quæ duæ rationes etiam in hominibus damnatis locum habent.

Quartum damnum est, *Privatio luminis gloriæ, & consequenter visionis, amoris & gaudii beatifici*. Hoc damnum est omnium

omnium maximum, utpote infinitum, quia infiniti Boni amissio: sicut si quis infinitum thesaurum amitteret, ex quo summos honores, & summas voluptates percepturus erat. Itaque in hoc damno multa damna infinitæ æstimationis continentur. Primò, Luminis gloriæ, quo animæ eleuantur & corroborantur ad videndam essentiam Divinam. Secundò, ipsius Visionis beatificæ, quâ planè similis DEO anima efficitur, juxta illud: *Similes ei erimus, quoniam videbimus eum, sicuti est* I. Joau. 3: Tertiò, Amoris beatifici, quo anima tota in DEUM transfunditur, & unus cum illo spiritus eminentissimo modo efficitur. Quartò, Gaudii beatifici, quo de bono ipsius DEI gaudet, & tota ejus dulcedine fruitur. Quintò, Gaudii illius eximii, quo quisque de sua beatitudine suisque bonis gaudebit & delectabitur.

Quintum damnum est, *Privatio gloriæ corporis*, nempe claritatis, impassibilitatis, agilitatis, & virtutis spiritualis penetrandi per omnia: habebunt enim corpora obscura, fœda, passioni obnoxia, ponderosa, & longissimè ab omni conditione spirituali remota: nisi quòd ignibus consumi nunquam poterunt. Porro hæc omnia damna versabuntur illis assiduè ob oculos, eaque semper considerabunt, ac proinde incomprehensibilem animi moerorem inde concipient. Fiet autem hoc tum naturæ quodam instinctu, quo quis cum in grave damnum incidit, semper de eo cogitat, nec mentem ab eo potest avertere, tum maximè Divinâ virtute mentem damnatorum ad hoc applicante, & efficiente ut assiduè apprehendant & considerent, ut inde moerorem assiduè percipiant: quod insinuari videtur Dan. 12. *Multi de his qui dormiunt in terræ pulvere, evigilabunt: alii in vitam æternam, & alii in opprobrium, ut videant semper: quid videant, nisi suum opprobrium & sua damna, quæ propter sua peccata sunt perpesi, & patientur in æternum?* Unde non erit in potestate illorum, mentem divertere ab horum damnorum consideratione.

Ex veritate hujus considerationis proveniet diversitas afflictionis poenæ damni in damnatis. Etiam si enim damnum ipsum quod poena damni vocari solet, par erit omnibus (omnes enim æqualiter omnibus istis bonis excludentur & privabuntur) tamen afflictio quæ inde proveniet, par non erit, sive hæc

afflictio ad poenam damni, five ad poenam sensûs pertinere dicatur. Sicut enim maximi peccatores merentur maiorem poenam sensûs ab igne proveniente; ita etiam merentur maiorem poenam ex damno. Atqui poena damni ex parte ipsius damni major esse non potest, sed omnibus est æqualis; sed solum potest esse major vel minor ex parte afflictionis & moeroris, quem damnum ipsum adfert mediante consideratione. Itaque tota hæc diversitas poenæ damni pendet ex diversitate considerationis. Neque id mirum, cum nullum damnum, quantumvis magnum, habeat rationem poenæ afflictivæ, nisi per considerationem applicetur, ita ut animum discruciet. De ratione enim poenæ afflictivæ est ut repugnet voluntati, eamque moerore afficiat, quod si non apprehenditur damnum, vel nihili penditur, non habet rationem poenæ afflictivæ, sed tantum privativæ. Quare sicut ignis non affligit, nisi ita applicetur ut dolorem inferat; ita etiam damnum non habet rationem poenæ afflictivæ, nisi per considerationem applicetur, ut animum moerore afficiat.

Hec Lessius.

§ 4tus.

Damnatos ad inferni cruciatus esse damnatos in æternum, id est nullo unquam termino finiendum ævum, probant supra allata testimonia clara sacræ scripturæ, in quibus mentio fit ly *Æterni, seculorum, ignis inextinguibilis &c.* Tum Sanctorum Patrum, totiusque Ecclesiæ communis sensus: estque inter præcipuos articulus fide Divinæ credendus.

Hujus memoria æternitatis quàm sit intolerabile tormentum damnatis! quis explicet? Hinc *Drexelius* inquit: *Lo-*
damn. cap. 17. quantur omnes Angeli, nunquam tamen satis explicaverint poenarum apud inferos æternitatem. Quid enim est Infernus? Tormentum, absque omni dolorum intercapedine sempiternum, summum. Priora (enumerata) tormenta, quantumvis acerbissima, valde tamen tolerabilia essent dicenda, si ea vel multis annorum millibus forent toleranda. Cogito, inquit priscus Theologus, mille annos, cogito millies mille annos, cogito tot annorum millia, quot sunt momenta seu puncta in toto tempore
Adam. Sabont.
Hom. I. Qua
drag. Psal. 48.
7. 10.

à con-

à condito mundo usque ad ejus consummationem, & de æternitate nihil adhuc habeo. Laborabunt in æternum, & vivent adhuc in finem. Virgo quædam ad apparentiam Sancta Collector Theobob suas orationes, vigilias, jejunia, castigationes, verum pro-olog. & speculi ppter suam complacentiam ac internam superbiam ad infimas ex Jacob de partes inferni damnata, post mortem apparens, ac illa dicens, radio. ista adjecit: Si siccata essent aquæ maris, & fundus repletus arenâ, & una avicula centesimo anno unum granum educeret, & tunc possem salvari (scilicet postquam illud immensum spatium maris arenis evacuaretur) omnes pœnas inferni eligerem ad illud tempus sustinere: sed non sic, quia in inferno nulla est redemptio. Hæc illa infelix. Et hæc dolorum æternitas singulare supplicium est. Damnati namque non solum pœnam præsentem patiuntur, sed cum certò sciant eam fore æternam, velut totius æternitatis immensum, ac inæstimabile pondus sustinent, & modò patiuntur, quod in omnem æternitatem passuri sunt.

S. 5tus.

Desperatio damnatorum infandum tormentum. Drexelius ait: Varias omnino clades hic orbis nolter continet, sed demum omnes suum quoque finem sortiuntur. At verò in flammeis diabolorum caueis video quidem supplicia horrenda, infanda; sed non video ullum suppliciorum finem; non video usquam pœnarum terminum, mortem. Hic nullus, nullus finis. Mors optimum naturæ inventum, mors omnibus finis, multis remedium, quibusdam votum, de nullis melius merita, quàm de his ad quos venit, antequam invocaretur. Mors servitutem invito etiam Domino remittit, mors captivorum catenas levat, mors è carcere educit quos exire imperium impotens vetuerat; contra omnes injurias vitæ, beneficium mortis est. Sed hoc eheu! apud inferos non est. Per omnia inferorum latibula circumspicio, sed mortem nullam video. Imò verò video mortem, sed vivacissimam, & agnatis sibi doloribus plenissimam. Apud inferos sicut nullus lugendi & dolendi; sic nullus moriendi finis est. Damnati ipsi ut Dionysius notat, sic calculum ponunt: Elapsis decem millibus annorum,

Drexelius rogi
damnati. c. 17.

Dionys. Car-
thus. in spec. a-
mator, mundi.

norum, adiicientur centum millia, post hæc centum millia, tot jungentur myriades, & milliones, quot in firmamento sunt stellæ, & in littore maris arenæ. Post quæ longissima annorum spatia, quasi nihil de pœnis nostris accitum esset, sic iterum ab initio pati tormenta incipiemus: atque ita sine interruptione, sine fine, modo, voluetur assidue nostrorum tormentorum rota.

Atque hinc desperatio multò quàm acerbissima. Hæc tam intelligentiam, quàm voluntatem ac memoriam dirisimè torquebit. Quicquid memoria secum revoluerit, affliget; quicquid cogitaverit intellectus, in tormentum cogitantis vertet; voluntas ipsamet obstinationem suam stupebit, neque enim unquam velle poterit quod DEUS. Ita semper suæ malignitatis in seipso pœnam reperiet. Et quàm horrendum est scire, DEUM sibi æternum fore inimicum, severissimas ejus manus se nunquam evasurum, sub ejus pedibus perpetuò calcandum. Hinc iugis ac desperatissima rabies, hinc summum DEI odium orietur. Omnis dolor irruet super eos. Mala omnia super eos congregabuntur. Adeoque ut priscorum fert axioma: *Ultima omnium malorum dira (æterna) desperatio est.*

§ 6tus.

Praxis evitandi infernum est I. Ex frequenti & seria meditatione inferni elicere actus & affectus Timoris DEI, Contemptus mundi, Pœnitentiæ, Mortificationis, &c. in eis se exercere, juxta methodum suprà datam in praxi sub Meditatione.

1. 2. tra. l. c. 1. sect. 4. subf. 1. Etenim quoad meditationem, ita monet Sapiens: *In omnibus operibus tuis memorare novissima tua, & in æternum non peccabis.* De Eccl. cap. 7. Pœnitentiæ verò pro peccatis dicit Christus: *Nisi pœnitentiam facitis, omnes similiter peribitis.* Et Ioannes Baptista ad Judæos: *Genimina viperarum, quis vobis ostendit fugere à ventura ira? facite ergo dignos fructus pœnitentiæ.* Quoad Mortificationem seu fugam peccati, consulit Siracides: *Fili nē semines mala in sulcis injustitiæ, & non metes ea in septuplum.*

Matth. 27. I I. Misericordia exercitium. Soli enim immisericordes audient illud: *Ite maledicti in ignem æternum; è contrario verò Beatos dicet Christus misericordes, quoniam misericordiam consequentur.*

III. Voluntas propriae abnegatio: juxta illud S. Bernardi: *S. Bernardus
Cesset voluntas propria, & infernus non erit.* *serm. 3. de Re-*

IV. Humiliatio: Ut Ecclesiasticus monuit dicens. *Humi-
lia valde Spiritum tuum, quoniam vindicta carnis impii, ignis & ver-* *surg. Dom.
Eccl. 7. v. 29.*
mis.

V. Amor & fiducia erga B. Virginem. Quia teste S. Ansel- *V. Lobner bibl.
mo, impossibile est, ut pereat, qui ab hac respectus est.* *man, tit. in-*

Denique Fuge malum: & Fac bonum. Et sic non mo- *sermo.*
rieris (morte secundâ, horrendâ, continuâ, perenni) sed vives
in æternum.

TRACTATUS II.

De Fine Supernaturali Hominis respectu Cælitum, Deiparæ, & DEI-Hominis.

I Tidem hic Finis est duplex Cui, & Cujus. Finis Cui intelli-
gitur Persona Cælitum, Beatissimæ Virginis, & ipse Christus. *In summa Theol.*
Finis Cujus est Gloria Cælitum, Beatissimæ Matris, Christi *ol. spirit. c. 54.*
Domini. Ratio ejusmodi dispositionis est ordo bonæ imagi-
nationis in Schemate supra erectus, dum post finem respectu
ipsius Operantis sequitur finis respectu Cælitum; deinde respec-
tu DEIPARÆ, tum respectu Christi, tandem respectu ipsius
DEI: quia per Gloriam suam homo intendere ac promovere
potest Gloriam Cælitum; per Gloriam suam & Cælitum, Glo-
riam DEIPARÆ, per gloriam suam, Cælitum, ac DEIPARÆ Glo-
riam Christi, ultimâ per Gloriam suam, Cælitum, DEIPARÆ,
Christi, Gloriam DEI T O. M sive per unum, sive per plura
specificata genera Gloriæ. Ita enim rectè & ordinatè grada-
tim ascenditur ab inferioribus per intermedios fines ad supre-
mum & ultimum Finem, superioresquè tuo modo participant
de inferioribus. Quanquam vice versâ etiam intendi ac pro-
moveri potest per Gloriam DEI, Gloria Christi, per Gloriam
DEI & Christi Gloria DEIPARÆ, per Gloriam DEI, Christi,
DEIPARÆ, Gloria Cælitum; per Gloriam DEI, Christi, DEIPARÆ,
Cælitum,

Cælitum Gloria tua & Proximi tui, per Gloriam tuam Gloria Proximi, & è contra: secundum plures vel pauciores combinationes eorundem generum Gloriæ. Attamen quia DEUS in hac rerum Providentia & Gubernatione inferiora condidit propter superiora (superiora dico in ratione nobilioris entis, ut v. g. tota machina mundi, inferioris est excellentiæ, superioris homo, eaque propter hominem, non homo propter mundum creatus est: quanquam etiam aliquo respectu quodpiam superius potest dici esse propter inferius) & superiora propter seipsum: ideo hunc ordinem rectissimum inferiorum & superiorum libenter tenemus ut alibi, tum quoque præsentī Tractatu.

CAPUT I.

De Fine Supernaturali Hominis respectu Cælitum.

Cælites hic intelligo tum Spiritus Angelicos, tum homines in æterna gloria beatos; de quorum Fine ab homine in vita præsentī intendendo, sequentibus proponimus.

SECTIO I.

De Fine Hominis supernaturali Cui, respectu Cælitum.

Hic finis sunt ipsi Cælites in persona sua, inquantum existunt Objectum aptum dilectionis supernaturalis, & dignum quibus sua Gloria nempe æstimatio, amor, laus, cultus debitus &c: supernaturaliter intendatur & tribuatur: ubi præter motiva dilectionis supernaturalis homini in vita præsentī convenientia supra specificata; hic insuper sunt ponenda alia motiva in æterna jam beatitudine Homini & Angelo existenti proportionata, quæ potissimum in visionis DEI & Amoris Beatifici prædicato includuntur. Quippe homo sive Angelus eo sunt majori dilectione cultuque digni, quò magis participant rationem summi Boni. Iam verò per Visionem DEI & Amorem

3. Part. Tract.

I. cap. I.

rem

rem beatificum rationalis creatura adeo participat DEUM, ut ipsa quoque similis DEO efficiatur teste Apostolo: *Similes ei erimus, quoniam videbimus eum sicuti est*: Tum per amorem ita transformatur in DEUM, quod unus cum eo fiat Spiritus. Deinde ratio fidelissimæ servitutis, qua illi Beati omnia perfectissimè ad amorem Divinæ voluntatis exequuntur. Denique immensus DEI amor prosequens illos ut dilectissimos filios sibi simillimos, ac fidelissimos servos. Hæc omnia sunt potentissima argumenta, quibus moveamur supernaturaliter ad intendendam Gloriam propriam Cælitibus, nimirum æstimationem; amorem, cultum eorum in nobis proximisq; nostris promovendo.

1. Joan. 3.

SECTIO II.

De Fine Hominis Supernaturali Cujus, respectu
Cælitum.

Eiusmodi finis est *Gloria Cælitum*; eaque duplex: alia interna, sita in eorum beatitudine essentiali & accidentali iam possessa; alia externa, quæ per te tuosque proximos eis obvenire potest, consistitque in Cælitum cognitione, præio, amore, cultu, ac exinde illorum accidentali gaudio proveniente. Quia cum iuxta D. Thomam spectet ad statum beatitudinis, scire Beatos quid illos concernat, concernit autem eos sua æstimatione, amor, cultus apud terrigenas promotus, sequitur eosdem hæc omnia scire seu cognoscere intuitivè in DEO. Ex qua notitia percipiunt magnum gaudium: quia datur eis novum incentivum exultandi de beatitudine sua (intelligo autem hic nomine beatitudinis omnia dona & bona naturalia, moralia, supernaturalia, essentialia, accidentalia) quam in ipsis mortales appreciant amant, multiplicique cultu prosequuntur. Hinc exultabundi prorumpunt in laudes, & gratiarum actiones omnium bonorum Largitori.

Praxis dandi Gloriam Sanctis, seu colendi & amandi illos habetur suprâ.

1. 2. tr. 2. c.
6. sect. 5. subf.
6. § 6.

X

CAPUT

CAPUT II.

De Fine Supernaturali Hominis respectu
JESU, MARIAE, JOSEPH.

QUOD DEUS conjunxit, homo non separet. JESUS enim MARIA, JOSEPH, speciali quodam Relationum vinculo Filiationis & Maternitatis inter JESUM & MARIAM, iuris Matrimonialis MARIAM, inter & JOSEPHUM, Tutoris, Nutrici inter JESUM & JOSEPHUM à DEO sunt conjuncti: *Matth. cap. 1.* Hinc Evangelista sanctus simul Divina Nomina JESUS, MARIA & JOSEPH, posuit. Nimirum ut ternarius hic personarum numerus simul & unum quid morale, adeoque humana quædam Trinitas repræsentet Divinissimam & superbeatissimam TRINITATEM. Deinde JESUM esse in glôria æterni Patris supremum, eiquè à dextris esse MARIAM, à sinistris *I. part. cap. 1.* JOSEPHUM supra declaratum est. Nefas igitur JESUM *sect. 2. subf. 2.* MARIAM JOSEPHUM ab invicem separare.

A JESU autem incipio: quia cognitio singularis dignitatis MARIAE ex notitia excellentiæ JESU habetur, cum MARIA quidquid speciale supra omnes creaturas est propter JESUM est, sicut & JOSEPH propter JESUM & MARIAM.

SECTIO I.

De Fine Supernaturali Cui respectu JESU
Christi Domini Nostri.

FINEM istum esse Dominum Nostrium JESUM CHRISTUM tanquam unicum delictum & decus totius Universi, Cui omnis honor & gloria debeat, manifestum est: sed supereminentem Excellentiam creatam & increatam Christi quis enarrabit? nullus equidem etiam supremus Angelorum. Attamen & tu balbutiens lingua humana quantum potes tantum aude, quia dignus omni laude, etsi laudare non sufficias. Ubi

Ubi tripliciter Christum considero; quā DEUM, quā Hominem sed Personā Verbi subsistentem, quā Hominem solum seu ipsius Humanitatem. Quoad primum ratione Divinitatis, ea conveniunt Christo, de quibus in ultimo Tractatu hic agitur. Quod concernit secundum nempe Humanitatem Christi subsistere, terminari, compleri, perfici, beari Personalitate Filii DEI, unā per communicationem idiomatum hic Homo sit Filius DEI verus. DEUS infinitus, immentus &c. id planè est hoc, quòd ea tribuantur huic Homini nempe Christo, quæ conveniunt soli DEO: Quæ dignitas quanta sit, redundans in Humanitatem Christi, is novit & immenso stupore extra se rapitur, qui novit quanta dignitas sit ipsius DEI, de qua infra pro modulo humano insinuavimus. Tertium quod omni pretio, amore, & laude dignissimum consideratur in Christo, est ipsius Natura humana donis naturalibus & supernaturalibus ornatissima: Quæ cum constet corpore & animā; ab eadem ordior tanquam à nobiliori parte constitutiva hominis. Qua in materia rem præstitit egregiè P. Eusebius Nierembergius, cujus verbo & sensu sequentia nonnullis omisis profero.

Tract. ultimo

§ Imus.

De Excellentia Animæ Domini Nostri JESU
CHRISTI.

ANima Servatoris nostri extra omnem comparationis rationem glorioso ejus corpore pulchrior est, pluribusquè quā naturalibus quā supernaturalibus dotibus exornata. Minima quippe cujuscunque Animæ pulchritudo, etiam in vita hac misera & ærumnosa, si modò sit illa apud DEUM in gratia, excedit omnem istam pulchritudinem, quā in cælis prædita erunt rediviva jam gloriosaque corpora Beatorum, & singulorum & omnium. Ex qua conjectura, si potes, assequere inexplicabilem pulchritudinem Sanctissimæ Animæ Domini Nostri JESU Christi, gratiā gloriaquè affluentis: in qua præ corpore, exponenda tantò diligentius laboravit Sanctus Spiritus, quanto cælum terraque intervallo distant ac sejunguntur. Quod cum

Euseb. Nieremb. de Amore JESU c. 18.

X 2. d. d. d. dico,

dico, nihil dico exaggeratius, sed longè infra rei veritatem; atque ad rudem nostrum concipiendi modum: nam Anima Christi ob solam gloriam & gratiam, quam vocant habitualement, tantæ est excellentiæ (non considerando pulchritudinem quam à Divinitate accipit) ut, dum eandem per ea, quibus corporis pulchritudinem antecellit, explicare conor & illustrare, perinde faciam, atque si ad Gigantis Goliathi magnitudinem exprimendam affirmarem iptum majorem fornicâ fuisse. Dicere deinde istam Animæ JESU pulchritudinem, longè excedere Sera-
phinorum cæterorumquæ Cælitum pulchritudinem, sive quam à natura habent, sive quam gratiæ beneficio sunt conle-
curi, æquè ridicula foret auxesis & amplificatio, acsi im-
mentam Cælorum magnitudinem in majus dicendo ex-
tollere meditans, grano synapis majores illos esse pro-
ponnarem. Sic igitur statuamus & loquamur. Si pulchri-
tudo corporis gloriosi Christi tam est eximia, qualis & quanta
erit Animæ ejusdem pulchritudo? Et paulò post: Secundum
gratiam Animæ pulchritudo consistit in nobilioribus ejus facul-
tatibus ac potentis: intellectu scilicet ac voluntate, quas Chri-
stus habitibus virtutibusquæ nobilissimis instructissimas ha-
buit. In intellectu ipsius omnes thesauri Sapientiæ DEI absconditi
erant cum tam multiplicis generis scientia, naturali & superna-
turali, infusa & acquisita, atque experimental. Ejus præterea
cum hominibus etiamnum versantis Anima, facie ad faciem vide-
bat Divinam essentiam, nec puncto temporis beatissimum hunc
aspectum intermittendo, unde existebat in voluntate ipsius, in-
effabilis & ardentissimus DEI amor ac hominum, cognosce-
batquæ præterita, præsentia, & futura; ac universas hominum
Angelorumquæ omnium futuras per immensam æternitatem
cogitationes clarissimè intuebatur. Si ergo lætitiâ exultabat
Hebræus populus ob Salomonis Regis sui singularem sapien-
tiam, clementem se cum moderatumquæ Dominum habiturum
sperans; quantò magis par est gratulari sibi omnes JESU ele-
ctos & immortaliter gaudere, Caput Regemquæ suum eâ Sapi-
entiâ florentem intuentes, quæ securos ipsos reddat fore, ut ab
ipso certò ducantur & perducantur ad Regnum suum.

Nierembergii
citatus c. 19.

Sanctissima JESU Servatoris nostri Anima ornata quoque
erata

erat, & in summo quidem altissimoque gradu reliquarum omnium virtutum, dignitati ac privilegiis Salvatoris convenientium, habitibus, omnibusque Spiritus S. donis. Ornata item & cumulata gratia habituali, quam liberalissimè in illam effuderat idem Spiritus Sanctus, beatissimis ipsam Spiritibus Cælitibusque omnibus sanctiorem pulchrioremque longè efficiendo, adeò ut comparationi locus esse nequeat. *Hactenus Nirembergius.*

Verùm hæc sanctitas prout & alia dona naturalia ac supernaturalia Humanitatis Christi amplius elucescent ex dicendis infra de Beatissima Virgine: si enim illa penè immentæ gratiæ & gloriæ particeps fuit, idque propter Filium, quantò magis Filius ipse? Propter quod enim aliquid tale, ipsum magis: commune fert axioma:

Scilicet. 3.

§ 2dus.

De Majestate & Pulchritudine Corporis JESU.

ADoremus modò & consideremus Personam atque dignitatem Christi Domini, videamusque quantopere reverentiam & amorem summum mereatur, quamvis causas rationesque alias, nostrasque ipsorum utilitates missas faciamus. Ea est species & forma, ea conditio atque excellentia boni JESU: ut tamen si bene de nobis meritis non esset, tamen si nos prior non dilexisset, ab hominibus nihilominus amari deberet: imò etsi sexcenta mala ipse nobis intulisset, etsi nos horreret & abominaretur, propter essentiam tamen suam atque magnitudinem diligendus esset. Age intueamur aliquantum pulchritudinem ejus vultus, virtutes animæ, & plenitudinem Divinitatis in ipso corporaliter inhabitantem. *Euseb. Nie- remb. cap. 17.* Et paulò post Nirembergius; Sanctissimam Christi Humanitatem ut ab Angelis hominibusque amaretur DEUS condidit: ideoque quàm perfectissimam illam & cui nihil deesset, fieri magnopere referebat. Fecit item eandem ut templum esset & habitatio digna totius infinitatis ac plenitudinis Divinitatis: quapropter æquum erat, corpus & animam undique apta esse, omnibusque suis numeris ac partibus

Coloss. 2. v. 9. Nieremb. cit.

X; absoluta,

absoluta. Et paulò infra: Subeat nobis aliquando memoria Cæli Empyreï cuius tanta est pulchritudo, ut lunile quidpiam

Isai. 64. v. 4. neque oculus viderit, neque auris audiverit, cum Cælum istud DE-
& I. Corin. 13. v. 12. US prapaparaverit diligentibus & timenibus se. Quale ergo existi-

mandum fore tabernaculum illud, quod DEUS tum sibi ipsi, tum amicis suis paravit? quandoquidem præcipuum cælestis gloriæ præmium aspectus erit Sanctissimæ Humanitatis Christi, in cuius comparatione elegantia omnis ac pulchritudo Cæli Empyreï sordebit ac vilescet. Illa rapit ad se oculos Beatorum: illa suavitate sua & venustate in stuporem admirationem- què ipsos defiget Angelos: illa deniquè quicquid in Cælo pulchrum est (& sunt ibi pulcherrima omnia) pulchritudine sua immensum antecedit. Minimus Beatorum post suam è mor-

Isa. 30. v. 26. tuis suscitationem corpus habiturus est *septies* tole splendidius, hoc est, ejus lucem splendore suo ac jubare excedet supra quam dici, cogitarivè potest, quantopere resplendet itaque ibi is,

Coloss. 1. v. 18. qui est Caput corporis Ecclesiæ, Sanctorumquè omnium; *Primò*

Apoc. 1. v. 5. genitus mortuorum & resurgentium: *Antiquus* dierum, Dominus glo-

Daniel. 7. v. 9. ria, Rex & candor lucis æternæ. Moderatur ipse & frangit

I. Cor. 2. v. 8. quodammodo radios fulgoremquè suum, si quando in hac

Sap. 7. v. 26. lachrymarum valle tervis se suis videndum præbet: & vidisse se

Lib. grat. spir. tamen illum sancta Mechthildis testatur sole millies splendido-

In vita ejus. rem. Alphonso Rodriquez rei domesticæ S. J. Religiosis-

simo adjutori, per omnem vitam adedò hærebat infixa animo

venustas & modestia pulcherrimorum JESU oculorum ab ipso

conspicua, ut aliud præterea nihil ipsi videre allubesceret. Et

paulò inferius Nierembergus. Viri cætera egregii & sapientiæ

laude viribusquè in hoc mundo præstantes, mancipia facti sunt

caducæ perituræquè venustatis, atque ob hanc ipsam regnum

Vide Alexan. aliquibus imperiumquè delatum, & Divini honores tributi suè-

ab Alex. strare: & pulchritudo infinita Regis gloriæ ac DEI mei, nondum

bon. lib. 16. me capit? nondum amorem sibi meum emeretur? ô ridiculi

Diod. sic. li 12. amatores! O idololatræ pulchritudinis & formæ, in extrema cute

de Catb. gent. modicè hærentis, pauloquè post vermibus in pabulum cessu-

Indica. ræ! O larvæ bustuariæ stultissimi cultores, quis vos fa-

scinavit? quis mentem oculosquè vobis rapuit, ut mislam fa-

ciatis, contemnatisquè ejus pulchritudinem, amplexus, & castis-

simis

finis pa
 tiarum
 fundetur
 ria, ac p
 tidem e
 cit, sui
 subire a
 Majest
 & omi
 fixè co
 ablorbe
 rum ex
 dorum
 Pulchri
 rum ne
 constur
 sua. nu
 ac gau
 dinis C
 Ornatio
 què. Ap
 possumu
 rapiebat
 lorum.
 sunt Di
 habuisset
 fecuti sui
 tates mo
 Beatissim
 tempore
 eum ad
 uâ malis
 tur, imp
 nam se
 suarum
 JESU A

fima pacis oscula, in cujus labiis diffusa est copia omnium gra-
 tiarum? Quantâ consolatione quamque honestâ voluptate per-
 fundetur pia anima Sponsum suum considerans, splendore, glo-
 ria, ac pulchritudine admirabili circumfluentem? considerans
 item eum qui homines Angelosquè specie sua & decore vin-
 cit, sui recordari, pro se mori, ad se invisere, suumquè pectus
 subire atque ingredi. Aspiciamus igitur sapiùs ipsum in folio
 Majestatis suæ ad Patris dexteram confidentem, *decorem indutum,*
& amictum lumine sicut vestimento; Cælitum omnium oculos ad se *Psalms. 103. n*
 fixè contuendum allicientem, Angelicosquè intellectus penitus *1. & 2.*
 absorbentem: cogitemusquè præterea illum Regem seculo-
 rum ex sede gloriæ suæ nos terræ vermiculos amare, illam San-
 ctorum Beatitudinem commoda ibi nostra curare, illam Cæli
 Pulchritudinem ex eo loco se sincerum adeò fidumquè ami-
 cum nobis probare, ut in tanta Majestate & Magnificèntia
 constitutus, viles nos abiectosquè homunciones ex memoria
 sua nunquam deponat. Plurimum quoquè singularis solatii
 ac gaudiu ingentis affert sanctæ animæ consideratio pulchritu-
 dinis Corporis Christi inter homines mortalem vitam agentis.
 Ornatiorem & perfectiorem membrorum proportionem, oris-
 què speciem pulchriorem nè quidem animo concipere
 possumus, quàm in dulcissimo JESU enituerit: cujus præsentia
 rapiebat oculos intruentium, & post se trahebat agmina popu-
 lorum. Hac ipsa specie, tanquam blandissima illecebra capti
 sunt Discipuli à Christo: *Nisi enim* (verba sunt S. Hieronymi) *habuisset*
& in vultu quiddam oculisquè sidereum, nunquam eum statim *Epist. 140. ad*
secuti fuissent Apostoli: neque ad primum ejus alloquium facul- *Princip. Vir-*
 tates mox suas, familiam, & omnia lubentes volentes reliquissent. *ginem.*
 Beatissima Virgo Divinitus significavit Sanctæ Brigittæ: quo *Revel. lib. 4.*
 tempore ipsa in terris Filio suo convixit, homines afflictos ideo *c. 70. & lib.*
 eum adire solitos fuisse, ut ipsius aspectu solaquè præsen- *6. c. 1. & 58.*
 tiâ malis suis solatia certa quærerent, eorumquè obliuisceren-
 tur, improbos verò, eius vultum inspicientes ad frugem bo-
 nam se recepisse. Adde multos tibi potusquè ac rerum
 suarum immemores aut negligentes, quamvis plures dies cum
 JESU fuissent, perinvitos ab ipso discesse: Angelos etiam

specio-

speciosum formam præ filiis hominum intuendo, expleri nequid-
Psal. 18. & visse. Et verò decebat amore omni ac reverentia dignum esse
4.4. Cant. ca- cum, quem Angelis juxta ac hominibus Pater æternus aman-
pitibus omni- dum proponebat, & cujus amorem lege lata seridè imperabat,
bus. Matth. 2. nimirum ut hac ratione præceptum ipsum tantò suavius red-
Luc. 4. Joan. deretur, atque ut non omnes, non mandato solum Divino ve-
7. 1. Pet. 1. lut adigeremur, sed & pulchritudine JESU amabilissimamque
Apoc. 22. D. suavitatem alleciti, naturali quadam animi inclinatione ac pro-
Thom. 3. p. q. pensione ad eundem tenerrimè amandum invitaremur. Ha-
 14. *Genus Nirembergius.*

§ 3tius.

Ex Unione Humanitatis Christi cum Persona Verbi tan-
 quam principalissima dignitate, & omnis alterius doni & boni
 principis ac fonte aliæ innumeræ oriuntur excellentiæ, quarum
 intuitu est omni appretiatione, amore, laude, cultu, honore,
 dignissimus. Harum prærogativarum aliquas enumero imò.
 Quòd Christus sit supremum caput & decus totius Universi,
Matth. 28. quippe ipse testatur datam sibi esse omnem potestatem in Cælo &
Apoc. 19. in terra. Ipse Rex Regum, & Dominus dominantium. Et: DEUS ex
Philip. 2. altavit illum, & donavit illi nomen quod est super omne nomen, ut in no-
 mine JESU omne genu flectatur caelestium, terrestrium, & infernorum.
Joan. 5. Item Pater omne judicium dedit Filio: & ipse habet claves vitæ &
 mortis. Deniquè Apostolus tum præinsertum titulum, tum
Epist. Coloss alios sequentes tangens inquit: Gratias agentes DEO & Patri, qui
cap. 1. vers. 12 dignos fecit in partem sortis sanctorum, in lumine: qui eripuit nos de po-
 testate tenebrarum, & transtulit in regnum Filii dilectionis sue, in
 quo habemus redemptionem, remissionem peccatorum: qui est imago DEI
 invisibilis, primogenitus omnis creaturæ: quoniam in ipso condita sunt
 universa in cælis & in terra visibilia & invisibilia; sive Throni, sive
 Dominationes, sive Principatus, sive Potestates, omnia per ipsum & in ipso
 sunt creata: & ipse est ante omnes, & omnia in ipso constant. Et ipse
 est Caput corporis Ecclesiæ, qui est principium primogenitus ex mortuis:
 ut sit in omnibus ipse primatum tenens: quia in ipso complacuit omnem
 plenitudinem inhabitare, & per eum reconciliare omnia in ipsum, paci-
 ficando per sanguinem crucis ejus sive quæ in terris sive quæ in cælis
 sunt. Hactenus Apostolus.

2^{da}. Christus est Redemptor noster & Salvator scilicet à gravissima Tyrannide peccati, diaboli, æternæ mortis: sed quanto pretio redempti? Respondet Apostolus: *Empti estis pretio magno.* Et ipse Dominus: *Filius hominis venit dare Animam suam redemptionem pro multis.* En infinitum pretium Anima Christi juncta Divinitati!

1. Cor. 6.

Matth. 20,

3^{ta}. Est Mediator, Advocatus noster apud Patrem: unde Apostolus: *Unus mediator DEI & hominum homo Christus JESUS qui dedit redemptionem seipsum pro omnibus.* Et: *Si quis peccaverit, Advocatum habemus apud Patrem JESUM Christum justum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris: non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi.*

1. Tim. 2.

1. Joan. c. 2.

4^{ta}. Est Pastor noster. Ast qualis? Ipse Dominus ait: *Ego sum Pastor bonus: & cognosco oves meas, & cognoscunt me meæ: & animam meam pono pro ovibus meis.* At qualis Pastor iste, qui pascit nos pane & potu cælesti, omne delectamentum suavitatis in se continente? nempe seipsum in Eucharistia tribuit nobis in edulium ac refectorem, ut vitam habeamus, & abundantius habeamus.

Joan. 10.

5^{ta}. Christus est Via, veritas, & vita nostra: vita inquam nostra in præfenti per multiplicem gratiam & carismata S. Spiritus, in futuro per æternam gloriam, cum ipse sit futurus primum objectum ineffabilis & perpetuæ felicitatis, ac beatitudinis nostræ.

Joan. 14.

Atque hæc sunt argumenta, tum & alia præcedentibus §§. tum alibi posita ex innumeris pauca, & pro imperfecto nostro cognitionis modulo modicè adumbrata, quibus incitamus ad dandam Gloriam Domino Nostro JESU Christo.

1. 2. tra. 2. c.

3. sect. 3.

SECTIO II.

De Fine Supernaturali Cujus, respectu Domini Nostri JESU Christi.

IS finis est Gloria Domini Nostri JESU Christi: una intrinseca, posita in sua Divino-Humana beatitudine: extrinseca alia,

alia, sita in Angelica & humana Christi immensæ dignitatis ac excellentiæ multiplicis cognitione, appretiatione, amore, laude, cultu. Quæ Christus referens ad Gloriam sui æterni Patris, exinde gustum, oblectamentum & gaudium accipit. Porro hunc modum explicandi Gloriam Christi esse bonum, patet per proportionem ad Gloriam DEI infra explanatam.

Tract. ultimo.

1. 2. tra. 2. c.

3. sec. 3. & c.

6. sec. 5. subf.

6. § 4.

Praxis glorificandi seu colendi & amandi Christum supra fuscè porrigitur.

SECTIO III.

De Fine Supernaturali Cui, respectu DEIPARÆ.

HIC finis est Beatissima Virgo MARIA in sua incomprehensibili excellentia. Quam hic velle usque quaquè describere, esset velle immensum Oceanum exiguo calamo exhaurire. Unde S. Augustinus inquit: Quid dicam pauper ingenio, cum de te quidquid dixerò minor laus sit, quam dignitas tua meretur. Et quidam etiam celebris sic ait Doctor.

Petr. Comestor. alias manducator Eccl. Trecentis Presbyt Magis historia Scholastica & in fine lib. de Laudibus B V MARIE.

Si fieri posset, quod arena, pulvis, & unda,
Undarum gutta, rosa, gemma, lilia, flamma,
Æther, Calicula, nix, grando, sexus uterque,
Ventorum pennæ, volucrum & pecudum genus omne,
Sylvarum rami, frondes, avium quoque pennæ,
Gramina, ros, stella, pisces, angues, & ariste,
Et lapides, montes, convalles, terra, dracones,
Lingvæ cuncta forent, minimè depromere possent
Quæ sis vel quanta Virgo Regina MARIA!

Attamen quantum per tenuitatem mentis humanæ, & brevitate huius Operis licet, consideremus hoc mare gratiarum M A R I A M, omni pretio, honore, amore, gloriâ dignissimam.

§ imus.

S. Anselm. lib. de excellen. Virg. cap. 3.

Ordior à dignitate Maternitatis DEI, cujus intuitu MARIA est, quod est. S. Anselmus: Intendat mens humana & contempletur,

templetur, vident & admiretur unum: Filium sibi consubstantialem DEUS Pater genuit, hunc sibi tam unicum & in omnibus omnino æqualem non passus est remanere solummodo suum, sed eundem ipsam voluit in rei veritate esse B. MARIE unicum & naturalem Filium. Idem: Hoc solum de S. Virgine prædicari, quod Mater DEI est, excedit omnem altitudinem, quæ post DEUM dici vel cogitari potest, & altissimum quid habet ad contemplandum & ruminandum mens humana. S. Bernardinus: Quod DEUS generaret DEUM nulla requirebatur in DEO dispositio, cum ei ex natura sua conveniat, ut per viam nature intellectus produceret Verbum per omnia sibi æquale: imò impossibile est quod non generet DEUM propter suam fecunditatem: sed quod foemina pareret & conciperet DEUM, est & fuit miraculum miraculorum: oportuit enim foeminam elevari ad quandam quasi æqualitatem Divinam, per quandam infinitatem perfectionum & gratiarum, quam nunquam creatura experta est. Unde ut credo, ad illam abyssum imperferutabilem omnium Charismatum S. Spiritus, quæ in B. Virginem descenderunt in hora Conceptionis, intellectus humanus vel Angelicus nunquam potuerunt attingere. S. Thomas Ex quo solvit illam difficultatem cur scriptura pauca admodum habeat de B. Virgine Quid amplius queris? quid ultra requiris in Virgine? sufficit tibi quod DEI Mater est, quod de ea natus est JESUS, hæc longa & nobilissima historia plenissimaque est. S. Bonaventura: Mater Domini, Mater & Virgo, Mater dignissima, ipsa est Mater quæ tali Filio est decentissima; ipsa est Mater, cui talis Filius fuit decentissimus; ipsa est quæ majorem DEUS facere non potest. Dionysius Carthus: Non irrationabiliter asserunt quidam magni Theologi, quod ratione hujusmodi Maternæ fecunditatis Maternitatisque DEI, B. Virgo MARIA sit dignitatis quoddammodo insuæ cum omni ergo reverentia veneranda, nominanda & cogitanda est nobis, atque post DEUM reverentissime diligenda.

Idem ibidem
cap. 2.S. Bernardinus
serm. de B. V.
cap. 12.S. Thom. de
Villanovi serm.
2. de Nativit.
S. Bonav. spe-
naventura: Mater Domini, Mater & Virgo, Mater dignissima, ipsa est
cu. lect. 10. vel
cap. 8.
Dionys: Carth.
serm. I. de
Concept. B. V.

§ 2dus.

Imperceptibilis excellentia Virginis Matris consequens ejus Maternitatem Divinam est immensa magnitudo multiplicis gratiæ DEI, recepta in Anima ejus superbenedicta. Quam præminentiam quis animus capiet? quæ lingua hunc conceptum inconceptum verbo excipiet? Verum felicitas sit nostra

Y 2 deficere

deficere indeficienti laude **MARIÆ**, quæ in se mentem attonitam totam rapit. Porro luminum plenitudinem omnis gratia

V. Suarez in tix in **DEI** para fuisse asserit Angelus Gabriel eam saluans. *1. 1. 2. par. tom. 2. gratia plenâ.* Quod exponens **S. Hieronymus** in serm. de Ejus Assumptio-

1. 27. 4. 5. ptione dicit: Bene gratia plenâ, quia cæteris per partes præstatur, **MARIÆ** vero se totam simul infudit gratiæ plenitudo. Hinc

D. Thom. p. 3. **D. Thomas** ait: Quod quanto magis aliquid appropinquit prin-

q. 27. art. 5. cipio in quolibet genere, tantò magis participat effectum illius

Dionys. 4. c. principii. Unde ait **Dionysius**: quod Angeli qui sunt **DEO** propin-

Cal. hierarch. quiores, magis participant de bonitatibus Divinis quàm homines. Christus autem est principium gratiæ, secundum

1. Joann.

Divinitatem autoritatemvè, secundum verò Humanitatem instrumentaliter. Unde & **Joannes**: Gratia &

veritas per **JESUM Christum facta est.** Beata autem Virgo **MARIA**

propinquissima fuit Christo secundum Humanitatem:

quia ex ea accepit humanam naturam. Et ideo præ cæteris

majorem debuit à Christo gratiæ plenitudinem obtinere. Res-

spondet enim **D. Thomas** præ cæteris habuisse Virginem majorem

gratiæ plenitudinem, quia est Christo conjunctior quàm

cæteri. Non explicat autem **D. Thomas** de qua plenitudine

loquatur, intensiva scilicet vel extensiva, unde videtur sentire

de utraque esse intelligendum, & de omni gratiarum genere,

quod à Christo ut à primo gratiæ fonte manat.

Sed iam in specie prærogativas gratiæ & gloriæ Beatis-

P. Suarez in 3. simæ Virginis pro modulo nostro consideremus.

p. D. Thom. imò. Juxta **P. Suarez** Pium & verisimile esse credere

tom. 2. q. 27. gratiam Virginis in prima Sanctificatione (id est in instanti sua

art. 3. usque ad Conceptionis facta) intensiorem fuisse quàm supremam gratiam,

6. disp. 4. sect. in qua consummantur Angeli & homines. Solet ad hanc ve-

1. ritatem accommodari illud: *Fundamenta ejus in montibus sanctis,*

Psal. 86. quia ibi fundamenta sanctitatis Virginis posita fuerunt, ubi alii

Sancti consummantur. Quia diligit Dominus portas Sion, super om-

nia tabernacula Jacob; neque mirum quia Altissimus, qui illam fun-

davit, in ea factus est homo. Licet enim in myltico sensu argu-

mentari, præsertim cum Ecclesia hujusmodi scripturas Virgini

accommodet. Et in eundem sensum videtur **Gregor**: lib. 1.

Reg. cap. 1. explicare *Isa: 2. Et erit preparatus Mons Domini in*

Vertice

Vertice montium. Potest, inquit, hujus montis nomine Beatissima Virgo designari &c. in vertice autem montium, intelligi potest fuisse, quia gratia, quæ in aliis fuit finis & terminus, illi initium ac fundamentum fuisse videtur. Ratio verò propria hujus Conclusionis sumenda est ex D. Thoma hic quia scilicet Beatissima Virgo conjunctissima fuit Verbo. Et paulò post Suarez. Potest autem hæc ratio amplius explicari ex Laurentio Justiniano dicto serm: de Nativ: Virginis. Quia Beata Virgo in instanti suæ sanctificationis plùs amabatur à Verbo, quam ullus Angelus vel homo, sed gratia responder amorì, & est quasi objectum ejus; ergo major gratia illi data quam haberent Angeli etiam beati. Major pater, quia ex illo instanti amabat illam Verbum ut futuram sui Matrem. Totus autem hic amor debetur Matri, & tota hæc perfectio gratiæ optimè quadrat cum tanta dignitate. Unde eleganter Petrus Damianus serm: de Annunciat: dixit. Attende Seraphim, & videbis quicquid majus est, est minus Virgine, solumquè Opificem istud opus supergredi. Et S. Vincent: Ferrer: Sermon: 1. de Nativitate Mariæ apertè idem tenet: dicens, fuisse sanctificatam Virginem in utero Matris supra omnes Sanctos & supra omnes Angelos, accommodans illud Psalm: 41. Fluminis impetus latificat Civitatem DEI. B. Bernard: Sermon: de Nativit: Mariæ & clariùs Damas: solam dicunt Beatam Virginem etiam ante Filii Conceptionem fuisse Angelis prestantiorem. Quia licet nondum in re ipsa esset Mater effecta: tamen jam erat ad hanc dignitatem destinata, & ipsamet Persona Verbi illam amabat, & sanctificabat, ut personam ad se valde pertinentem, & futuram Matrem suam. Quæ ratio etiam de prima sanctificatione procedit.

2dò Certum est datas esse Virgini simul cum gratia omnes virtutes per se infusas, & omnia spiritus Sancti dona. Hoc Suarez in 3. p. constat: quia hæc omnia veluti ex natura rei gratiam consequuntur. Unde Athanas. Sermon: de Sanctissima DEI para ad 2. q. 27. art. 3. Virginem applicans illud; sanctificavit tabernaculum suum Altissimi usque ad 6. mus: dicit in eam descendisse spiritum Sanctum cum omni- bus suis virtutibus essentialibus. Bernard: verò Sermon: quodam de Assumpt: ad eandem Virginis sanctificationem ac-

Ibidem sect. 6.

commodat illud Proverb. 9. *Sapientia edificavit sibi domum, excoluit columnas septem*; quas dicit esse, septem Spiritus Sancti dona.

3^{id.} Suppono iustitiam Originalem fuisse quoddam donum sanans naturam, constituendo perfectum ordinem inter DEUM & hominem, & inter partes seu appetitus hominis inter se, ita, ut inferiora superioribus, & Omnia DEO essent perfecte subjecta: Hoc autem Donum (ut opinor) nihil intrinsecum erat in homine præter gratiam in essentia animæ existentem, & virtutes omnes per se & per accidens infusus in gradu heroico, quibus adungebatur specialis DEI providentia & custodia ut latius in 1. p. 9. 95. ostendi.

Ex quo colligitur primo fuisse in Virgine potissimos effectus Originalis iustitiæ, non tamen omnes qui ad statum Innocentiæ seu Originalis iustitiæ pertinebant.

Primum constat, quia habuit superiorem rationem seu portionem perfectissimè subjectam DEO, & inferiorem rationem & appetitum superiori absque ulla discordia. Et ideo rectè dicitur habuisse integritatem naturæ in ordine ad humanas operationes. Secundum etiam est evidens, quia fuit capax tristitiæ, timoris, & similium affectionum, quæ in statu Originalis iustitiæ non erant. Et similiter habuit corpus passibile quod defatigabatur & morti fuit subjectum, à quibus omnibus præservabatur homo in isto statu.

4^{id.} Dicò Beatam Virginem in fine vitæ pervenisse ad summam & (ut ita dicam) immenfam gratiæ perfectionem & intensionem. Probatur primò ex modo loquendi SS. Patrum. Ibidem q. 37. Damascenus enim orat: 2. de Assumpt: *gratiæ abyssum* Virginem vocat. Epiphanius orat: de laudibus Virginis. Gratia inquit S. Virginis est immensa. Et infra vocat eam, mare Spirituale habens gemmam caelestem Christum. Et infra: Solo DEO excepto cunctis superior existis, cui prædicande, neque hominum neque Angelorum lingua sufficit. Sic etiam Anselmus de excellentia Virginis cap. 3. inquit: Nullus hominum vel Angelorum penetrare potest immensitatem Divini amoris erga Virginem. Et infra. Ineffabilis est & stupenda omni seculo huius mulieris gratia & exaltatio. Et cap. 8. post multa concludit, *Quid amplius dicere possum Domina, immensitatem*

tam quæ
& sensus
de Assum
dus simæ
esse perfe
Multis si
Virginis
thesauru
inquit
ceteris
culo Ma
Denique
nem eam
indicant
st
tam esse
sanctis
mente co
um unan
condæ re
Virginis
non dispu
tur asserta
tamen pr
ris addu
Primum
tia Virgin
de ea tent
tionem se
tus Sem
ineffabile q
meruit.
talem ac r
discerni poss
comparabile
Ac denique

tatem quippe gratiæ & gloriæ & felicitatis tuæ considerare incipienti & sensus deficit, & lingua fatiscit. Sic etiam Bernardus Serm. 4. de Assumptione, ineffabile vocat privilegium meritorum Sanctissimæ Virginis: & Bernardinus dicto Serm. 71. tantam dicit esse perfectionem Virginis, ut soli DEO cognoscenda reservetur. Multa similia habet Andreas Cretensis Orat. de dormitione Virginis, ubi mater alias vocat eam omnis sanctitatis sanctissimum thesaurum. Ephrem quoque in Orat. de laud. Virginis inter alia inquit: Sanctior Cherubim, Sanctior Seraphim, & nulla comparatione ceteris omnibus superis Exercitibus gloriosior. Bonaventura in Speculo Mariæ capitulo 5. immensa certa fuit gratia quâ ipsa fuit plena. Deniquè verba illa quibus Ignatius in epistola prima ad Joannem eam vocat celeste prodigium & sacratissimum spectaculum, satis indicant hanc gratiæ immensitatem.

Idem Ibidem.
 710 Probabiliter credi potest Beatam Virginem consecu-
 ram esse plures gradus gratiæ & charitatis, quàm sint in omnibus
 sanctis hominibus & Angelis etiam collectivè sumptis. Itaque si
 mente concipiamus ex multitudine gratiarum Sanctorum Omni-
 um unam intensissimam gratiam confluere (quod solum expli-
 candæ rei gratiâ dictum sit) non adæquaret intensiorem gratiæ
 Virginis. Conclusio hæc ab scholasticis, antiquisque scriptoribus
 non disputatur, & ideo fortasse in terminis à nemine reperie-
 tur asserta, sicut etiam neque negata est, neque improbata, sit
 tamen probabilis & verisimilis, cum testimoniis & conjectu-
 ris adductis suprâ tunc etiam iis quas modò adiciemus.
 Primum enim SS. Patres ubicunque loquuntur de gra-
 tia Virginis & gloriâ (perinde namque est) tam magnificè
 de ea sentiunt & loquuntur, ut non solum prædictam perfe-
 ctionem sed majorem etiam illi attribuire videntur. Ildeson-
 sus Serm. 2. de Assumpt: Sicut est incomparabile quod gessit, &
 ineffabile quod percepit, ita est incomprehensibile præmium gloriæ quod
 meruit. Andr. Cretensis Serm. de dormitione DElparæ
 talem ac tantum dicit esse statum gloriæ Virginis, ut quia nec
 discerni possit, honoretur silentio. Et infrâ. Quæ habes cum aliis non
 comparabilem appellationem, quæ excepto solo DEO & omnibus altior.
 Ac deniquè concludit. O Sancta & Sanctior & omnis sanctitatis
 sanctissimo

NB. Contem-
platio Divina-
rum perfectio-
num in B. V.

sanctissime thesaure. Petrus Damianus Serm. de Assumpt: *Virgo* inquit, inter animas Sanctorum & Angelorum Choros supereminens, & evecta, merita singulorum, & omnium titulos antecedit, ubi illæ duæ particulæ singulorum & omnium energiam aliquam habere videntur: & ibidem dicit superare Virginem ita alios Sanctos in gratia sicut sol in luce & claritate stellas excedit. Et paulò infra Suarez, Bonaventura opusculo de laudibus Virginis cap. 7. ex sententia Patrum docet DEI gloriam magis in iola Virgine, quàm in cæteris DEI operibus purè creatis relucere, atque adeò perfectiones omnes in cæteris rebus divitas ac distributas, in Virgine B. excellentiori modo esse congregatas: & accommodat verba illa, *Omnia flumina intrant in mare, & mare non re- dundat.* Quia omnia flumina gratiarum intrant in Mariam, & dignitatem ejus non excedunt. Unde sicut in mari, inquit, *aqua- rum, ita in Maria sunt congregationes gratiarum.* Quod Hieronymi verbis confirmat dicentis. *Cæteris per partes præstatur, Mariæ verò simul se tota infudit gratiæ plenitudo.* Afferit etiam id Eccl. 24. *In plenitudine Sanctorum detentio mea:* & cum Bernardo sic expli- cat: *Ideo in plenitudine sanctorum MARIÆ detentio fuit, quia in miri- fica perfectione sua plenitudo perfectionis omnium Sanctorum illi non de- fuit.* Quod postea declarat discurrendo per singulas virtutes & gratiarum genera: possumus autem eadem ratione per om- nes gradus gratiæ sanctificantis discurrere: horum enim colle- ctio & congregatio multò magis ad illius perfectionem per- tinet.

Rationes asserti asserti Suarez quarum prima est: quia dignitas Maternitatis DEI in suo genere est infinita: jam verò DEUS tribuit gratiam proportionatam statui & mu- neri: unde etiam si in infinitum illa gratia intenderetur, nun- quam excederet terminos aut debitam proportionem illius dignitatis

Ibidem.

2da est: quia DEUS plus amat Virginem, quàm omnes Sanctos: ergo plus gratiæ illi confert: gratia enim responderet amorì DEI erga personam quam perfectè amat. Antecedens probatur: quia talis amor videtur debitus Matri. Unde S. Au- gustinus (prout refert Bonaventura in speculo Mariæ cap. 6.)

ad

ad Virginem sic loquitur. *Te ipse Rex Regum, ut Matrem veram
& decoram sponsam prae omnibus diligens, amoris amplexu sibi associat.*

gratia est: quia actus perfectæ charitatis, quos Beata Virgo habuit in hac vita, innumerabiles fuerunt, ita ut eorum multitudo posset fortasse cum numero Sanctorum omnium conferri: quia (ut ostendimus) ferè totam vitam in perpetua contemplatione transegit, in qua feruentissimè DEUM amabat, & hunc amoris actum frequentissimè repetebat. Præterea ostendimus non minùs meruisse Beatam Virginem, quolibet horum actuum, *Vide supra dictum* quàm meruit supremus Angelus illo actu perfectè libero, quo *ita de amore* meritum suum consummavit. Unde fit consequens, scilicet B. V. in DE-
pissimè singulis actibus plus meruisse Beatam Virginem, quàm *U. M. sub Obs-*
singulos homines Sanctos omnibus actibus vitæ suæ: quia me-
ritum supremi Angeli non fuit minùs perfectum quàm totum
meritum cujuslibet hominis; saltem regulariter loquendo (ut
abstineamus à quæstione non necessaria, an scilicet aliquis ho-
mo præter Virginem, majorem gratiam consecutus fuerit, quàm
supremus Angelus) igitur si hujusmodi actus meritorii B. Vir-
ginis adæquant numerum omnium Beatorum, planè consequi-
tur, etiam gratiam ejus superare gratiam omnium illorum.
Si verò numerus actuum est inferior numero Sanctorum (ut
credi facillè potest) compensari potest hæc inæqualitas. Pri-
mò, gratia ipsa quæ data fuit Virgini ex opere operato. Secun-
dò perfectione & valore singulorum actuum: nam etiam me-
ritum primi Angeli excedit merita multorum inferiorum simul
sumpta. Tertiò augmento & ipsorum majori intensiōe actu-
um: non enim fuerunt omnes inter se æquales, sed quò gravior
fiebatur auctior, eò actus ab illa procedentes erant intensio-
res & majoris meriti. Quæ omnia si exactè computentur,
fit revera valde probabile & verisimile quod asseri-
mus: in re enim adeo obscura & non apertè revelata non est
quærenda major certitudo. *Hæcenus Suarez.*

Ut exsuperantia hæc gratiæ MARIANÆ utcunquè per-
cipiatur, pro confesso habeo, quod gravissimi Theologi non sine *Nieremberg, de*
fundamento & cum ratione piè adstruunt Virginem MARIAM *Amore B. V. c.*
quolibet singulari opere gratiam priorem duplicasse: si namquè
Z Angelis

Angelis primo creationis suæ momento istiusmodi gratiæ augmentum conceditur, quidni Reginæ Angelorum in perpetuum semperquæ concedatur, quæ nullum unquam DEO impedimentum obiecit, verum quidquid denum ageret, gratiæ quam possidebat, ac S. Spiritus motioni congruenter, operabatur, idque ita indefinenter, ut nec somnus illius meriti expers esset? His pro certo acceptis, post accuratam diligentemquæ

Vide D. Scher- supputationem, consequens est illud, Beatam Virginem, tamen si, logum in illud dum concepta fuit, nonnisi unicum gratiæ sanctificantis gratant. §. v. 2. dum habuisset; illam tamen in tantum ab ipsa auctam ampliatamque fuisse, ut biduo transacto, solis primis duabus horis cor meum Vi- consequentibus, etiamsi plures actus bonos interea non exercilat; & quos cuius, quàm singulis horæ quadrantibus unicum, nihilominus ille ibi, & ubi- ampliozem gratiam meritura fuerit, quàm omnis in beatorum quæ in virginis sedibus electorum multitudo, quantumvis tot illi forent, quot laudem nume- arenæ grana caperet orbis universi ambitus à centro terræ ad rosissime addu- Cælum usque sidereum, vacuo isto omni ex parte impleto, iuxta sit, item Gbis- subductionem Archimedis, & P. Christophori Clavii. Adde serium & Lud. hoc etiamnum verum futurum, quamvis cuilibet, ex innumera- à Ponte. bili hoc Beatorum numero, decem gratiæ graduum millicies.

Clavius Com- tribuamus. Atque hæc meritorum Virginis supra merita tot ment. in caput Prædestinatorum excellentia, illum ipsum arenæ numerum sæsphaera Joann. pius continet & in se complectitur, quàm conficiant mille quin- de sacro-Bosco genti nonaginta sex millicies, & nongenta ac viginti octo mil- sub finem, mihi ha. Quod si igitur, Virgo admirabilis vel unico gratiæ gradu à pag. 120 ope- principio Conceptionis suæ instructa, primis illis duabus pe st rum Tom. 3. A- biduum horis, quamvis singulis horæ quadrantibus unicum somabo te, vide lum opus meritorium exercuisse poneretur, tantum tamen præ- hunc calculum stitit aliis omnibus; DEUS bene? quid non fecerit duabus & ex parte ex- septuaginta quos vixit annis, diu noctuquæ merendo, ac quoli- pressum in li- bet momento priora omnia merita conduplicando, illumquæ bello Duaci & honestissimum quæstum ita instituendo, ut nec præcipuus Sera- Colonia edito phinorum

qui inscribitur stultitia mundi, c. 5. 6. 4. ubi æternitas expenditur.

Tot annos DEIpæe tribuunt Simeon Metaphrastes, Georgius Cedrenus, Epiphanius Presbyter Constantinopolit. & alii. vide à Castro cap. 29. num. 19. & Colveney. in Kalevâ Feste Assumpt. B. Virg.

phorum, nec Cælitum aliorum primus, cum tanta gratia viam vitamque suam consummaverit, quantā eam cepit MARIA; quæ citra comparationem major fuit, ipsoque minimā actionum suarum amplius meruit quam per totum vitæ decursum maximus Sanctorum! Quid si ad ista adjungas gratiam, quæ velut ex opere operato aut liberaliter, nullo ad merita ejus respectu, Virgini ex alia atque alia occasione donata fuit, uti in Filii DEI incarnatione, nativitate, passione, resurrectione, in adventu S. Spiritus, & deinceps, in participatione Sacramentorum, ac præsertim Sacrosanctæ Eucharistiæ, quam quondam sumebat? qua in re illud non indiligenter observandum, cum in adultis Sacramentorum gratia respondeat suscipientis dispositioni, MARIA autem dispositio tam fuerit admirabilis, qualique immensa, necessario parem præparationi tali gratiam collatam ipsi fuisse. Perge nunc considerare reliqua dona Spiritus Sancti, cætera privilegia Beatorum & Angelorum, eorumque excellentias: nec dubita, omnes universæ ac separatim singulas in una hac Virgine eminenter, ut ajunt, modoque quodam sublimiori reperiri, & ipsam solam, proprium quendam acque peculiarem Principatum constituere, & si ita loqui liceat, Hierarchiam aliquam universalem, ac plurima Angelis patefacere, eosque Diviniori lumine collustrare & docere. *Hucusque Nierembergius.*

6to. De virtutibus & donis Beatissimæ Virgini collatis actum supra, ubi de virtutibus & donis S. Spiritus in genere & specie.

7to. Quantum ad Gloriam DEI paræ: Certum est Beatissimam Virginem superare in perfectione beatitudinis omnium hominum & Angelorum Hierarchias. Hæc est veritas fidei quam Ecclesia confitetur illis verbis: *Exaltata est sancta DEI Genitrix super Choros Angelorum ad Cælestia regna.* Et eam ut certissimam universa Ecclesia amplexa est. Unde Anselmus de Excellentia Virg. cap. 4. *Tota inquit Christianitas novit, quæ illam super omnes Cælos exaltatam & Angelicis Choris prælatam certissime credit.* Et paulo post Suarez: Probabiliter credi posse superare Virginem in perfectione visionis beatæ non solum singulos Sanctos

Sanctos Angelos vel puros homines, sed etiam universas omnium perfectiones in unum collectas. Sensus hujus assertionis ejusque fundamentum ex supradictis de gratia & meritis B. Virginis petenda sunt. Nam (ut Ildephontus loquitur serm. 2. de Assumptione) *sicut est incomparabile quod gessit, & inestimabile quod accepit, ita est incomprehensibile præmium gloriæ quod meruit.* Quæ verba cum aliis multis Sanctorum Patrum testimoniis retuli disput. 18. sect. 4. quæ hoc loco repetere molestum & supervacaneum esset. Addi verò potest quod Bonav. l. b. de Laudibus Virg. ex Patrum sententiis dicit; *DEI gloriam magis in sola Virgine quam in cæteris DEI operibus (Christum semper excipio) enitere.* Quod verum non esset nisi omnium, bona & perfectiones gloriæ in Virgine essent congregatæ. Unde concludit: *Gloriosum, gloria MARIE, privilegium est, quod post DEUM major nostra gloria & majus nostrum gaudium ex MARIA est.*

§ 3. ius.

Gratia & Gloria interna Animæ Virginis Beatissimæ redundans externè in ejus Virgineum Corpus, tum simul eius glorificationis dotes, quàm illud omni pulchro pulchrius, lucido lucidius, venusto gratiosius reddant: libet Nierembergium tanto decori intentum ita differentem audire: Non desinamus itaque unquam admirari stupendam magnitudinem summamque perfectionem Beatissimæ MARIE Virginis, quæ verè est miraculum miraculorum; & velut primitiæ Omnipotentis brachii DEI, se dignum opus molire gestientis. Zeuxis pictor imprimis nobilis, egregium artis suæ speciem Crotonatis relicurus, quinque formosissimas puellas delegit, ut quidquid in eis esset eximiæ venustatis, id in imaginem, quam exprimendam sumperat, transferret. DEUS verò immortalis, cum MARIAM vellet efformare, quidquid vel natura omnis vel gratia pretiosum habebat, quidquid in Sanctis universis Angelorumque choris excellens erat, collegit, eaquæ ut ita dicam, diligentia ac liberalitate amoris suo nondum satisfaciens varias ipsius imagines multò antè delineavit, nobisque reliquit in tot quæ veteri in testamento præcesserunt figuris, tanquam si operi huic abso-

lutissimo

Nierembergii
de amore in B.
Virg. cap. 17.

Cic. lib. 1. de
invent. sub ini-
tium.

lutissimo
proluden
reginau
quidem
na ista
poris p
corpora
imperio
ficaciu
propre
venust
libabo
pam c
commo
curs
desig
ria Vi
paga
de co
Lumen
se iam
Quæ si
sentieb
ie adu
chritu
Comp
recre
ob cau
præcip
Mater
iisdem
Virgin
tura de
inquit,

lucisfimo verequē Divino artis specimini elaborando, eo pacto
 proluderet, interea dum ejusdem edendi dies tempusquē appare-
 ret, simulacris illius iconicis jucundē se oblectando. Negari e-
 quidem non potest quin Animæ Virginis pulchritudo ac do-
 na ista singularia, quibus eam Spiritus Sanctus cumulavit, cor-
 poris perfectionem longē amplius superent, quā anima ipsa
 corpore nobilior est: veruntamen quia stupor noster atque
 imperitia spiritualement decorem parum assequitur, multūquē ef-
 ficacius iis permoveretur, quā in sensus externos incurrunt: ea
 propter corpoream Reginæ nostræ pulchritudinem quanquam
 venustatis ipsius partem planē minimam paucis attingam & de-
 libabo: Hominem omnino nullum sed nec aliam quam-
 piam creaturam condidit aut condet bonus DEUS, moribus
 commodiorem, modestiorem, speciosioriēquē MARIA:
 cuius Majestas & honestissima oris species ingenti admiratione
 defigebat suos spectatores, proinde, atque si iam Cælesti glo-
 ria Virgo sacratissima perfueretur: sanctum Dionysium Areo-
 pagitam, DEI paræ venustate obstupescitum, legisti, san-
 ctæ contestantem, nisi fidei religione prohiberetur, unicum
 Lumen agnoscentis: ad primum Virginis conspectum, Cælos
 se iam subiit, eamquē DEUM esse, certō sibi persvaturum. mirabilis fuit,
 Quæ si vir sanctissimus, aptusquē talium arbiter dicebat, & testes recenset,
 sentiebat de exteriori forma Virginis: in hac lacrymarum val-
 le adhuc versantis: quid nos par est existimare de ejus pul-
 chritudine spiritali, ad quam prior illa nihili instar habet? *Plures exter-
 na pulchritu-
 dina, quā Vir-
 go Mater ad
 se iam subiit,
 eamquē DEUM
 esse, certō sibi
 persvaturum.
 mirabilis fuit,
 Quæ si vir
 sanctissimus,
 aptusquē talium
 arbiter dicebat,
 & testes recenset,
 sentiebat de
 exteriori forma
 Virginis: in
 hac lacrymarum
 val-
 le adhuc
 versantis:*
 Complures moerore oppressi & afflicti, MARIA adspectâ, eus pectus
 recreabantur, solatioquē singulari perfundebantur, atque eam Triplicis Coro-
 nâ causam ipsam invisebant: nequē ad devotionem solum & nâ Tract. I.
 præcipuam quandam animi lætitiā spectatores suos excitabat capite 6.
 Mater amabilis, sed honestatis insuper puritatisquē amorem in S. Brigit. in re-
 iisdem accendebat. vel. & alii, vi-

Jurē igitur & verē S. Joannes Damascenus beatissimam de Rutilium
 Virginem appellat Ornamentum generis humani, & universæ crea-
 turæ deus. Sanctusquē Augustinus eam alloquens, si formam, Magnificat lib.
 inquit, DEI (te) appellem, digna existis. Qui erat quoque ten-
 3. c. 34. dup. 7.
 sus & seqq. sus-

finē. Item P. Lorinam ad v. 3. Psal. 44.

Vide Franc. de sus Magni Areopagita, testis oculati. Fuit quippe MARIA la Croix Hort usque adeo perfecta in omnibus, ut si DEI Mater non foret, Mariam areo- summo nihilominus jure, ob eximiam cælestium donorum gra- la h. cap. 14. tiarumquæ, quibus instructa fuit, copiam ac præstantiam, orbis Damasc. orat. univerſi dominatus ipsi deberetur. Fama de venustate ipsius 1. de Assumpt. & majestare inter primos Christianos pervagata, atque ex una S. Cyril. in aliam provinciam latè diffusa, & à majoribus velut per ma- bom. in Nesto- nus, posteris tradita, tanta fuit, ut nonnulli in errorem lapsi, rium. 6. Conc. Deam aliquam Virginem esse putaverint: in quo tamen foedè Ephes. cap. 6. hallucinati sunt illi, & Divina persona neque sit, neque esse pot- imo Fulbert. sit MARIA; talis nihilo secus est ac tam præstans, ut secundum potius Carno- immortalem DEUM superiore omnino habeat neminem. tensis operum Quis nunc ergo explicabit nobis & edideret, quānam mo- S. August. tom. dō gloriā maiestareque resplendeat Regina Cælorum? Univerſa 10. in Apend. cæli empirei pulchritudo, cœnum erit & vile lutum comparata ferm. 83. ipse de Virgini, quæ Beatis omnibus splendore suo tantum antecellit, Genesi cont. quantum Angeli Cælestesquæ simul omnes, etli propè innu- Manichl. 2. c. merabiles, numero ipsam extuperant: De ejus splendore lo- 44. Tom. 1. o- quens Doctor quidam ait. Si omnes arene maris, omnia terre perum p. 361. gramina, omnes atomi solares, omnes stelle Cæli mutarentur in totidem Facies terre; soles, hi tamen simul juncti non æquarent claritatem Virginis MARIAE. id est dignitas Confirmabit hoc amplius Adolescens ille, de quo graves Au- terra, ait, Ma- thores memorant, quorum tibi verba cum fide reddo: elegan- ter Domini Vir- tiora dabunt quos ad extremam oram adscriptos invenies. Cle- go MARIA re- ricus quidam Beate MARIAE devotissimus, crebris eam precibus fide- tissimè adscri- ter exorabat, ut sibi suam pulchritudinem ostendere dignaretur, que in bitur. Vide si scripturis sacris sapiens commendatur, ut est illud Canticorum 4. Tota placet, quæ cir- pulchra es amica mea, & macula non est in te, &c. Item Cant. ca priorem lo- 7. Quam pulchra es, & quam decora charissima in deliciis tuis! cum differit &c. Cujus piæ petitioni Mater misericordiæ annuens, per Angelum Bartholomæus ei mandavit, quod tali horâ sibi appareret, sed tamen sciret, inconveni- de los Rios de ens & indignum esse, oculis, quibus eam videret, postea terrenum ali- Hierarch. Ma- quid cernere. Cum autem responderet Clericus: se non curare, si post- rianâ lib. 1. ejus visionem fieret cæcus: tamen Angelo disparente, coepit anxie cogi- cap. 11. tare, quia si visum penitus amitteret, eum mendicare de cætero oportere. Ex cogitavit ergo consilium, uno oculo clauso alterum tantum ad

eam videndam aperire. Apparente autem sibi Beatâ Virgine tempore as-
 signato, inestimabilem claritatem & pulchritudinem vidit, & cupiens
 plenius eam videre, etiam oculum, quem tenuerat clausum, aperuit: sed
 viso tunc repente disparuit. Cum ergo aculo, quo eam viderat, esset
 orbat, altero salvo mimente, ipse lacrymans, eo quod oculo pepercisset,
 se coepit vehementer arguere, dicens: Utinam totus fuisset oculus, ut
 eam vidissem plenius! Cum autem denuò Dominam nostram instantissi-
 mè exoraret, ut se adhuc semel ei ostenderet, quia propterea etiam residu-
 um oculum libenter amitteret, piissima Virgo MARIA ei apparuit, & suâ
 visione ineffabiliter consolata, & residuum oculum sibi servavit, & prius Joann. Herold.
 amissum restituit. Nimirum in tantum amabilis est, & ad b. enè in prompt. mi-
 faciendum prona promptaque Virgo clementissima. Nec tar- rac. 29. & ex
 men admodum est insolens, MARIA pulchritudinem apud eos spec. exemp.
 hominem mortalem in tanta esse admiratione, quando ipsi edit. noviss.
 met illam Caelites obstupescunt. O Virgo sanctissima inquit S. Epi- Joann. Majoris
 phanius, quæ exercitus Angelorum in stuporem deduxisti! Stupendum tit. B: MARIA
 enim est miraculum in Caelis, mulier amicta sole. Stupendum miraculum exempl. 33. ver-
 in Caelis, mulier gestans lucem in ulnis. Antistes & Cardinalis batim: ex utro-
 Hostiensis, B. Petrus Damiani ejus venustate similiter captus, quæ verò PP.
 Merito i. quo Beata MARIA dicitur, (ait) Regina Celi parens pati- Gazens in piis
 entis, oriens orientis, fons fontis vivis origo principii, domina jam non an- Hilarius, tomo
 cilla, quantum potentior tanto misericordior, amas nos amore invincibili, sum- priore, & Bi-
 ma gloria est post DEUM te videre. Virgo DEI Genitrix cujus pulchri dern. in deliciis
 tudinem Sol & Luna mirantur. O quam fixis obrutibus hærent sacris lib. 2.
 in MARIA beati Caelites! quam speciem ejus ac Majestatem narra 4. & lib.
 attoniti stupent Angeli! Quantopere illam mirantur sapien- i epigram. 100.
 tissimi Cherubim! imo DEI Filius à dilectissima Matre sua utrobique ve-
 oculos non avertit: huic certè consonat id quod Archangelus nuste.
 Gabriel revelavit: B. Amadeo, nempe, gloriosam Virginem in Auctor & qui-
 cælis non ad latus duntaxat Filii esse, sed illi ex adverso oppo- dam alii, le-
 sitam, quò vultum ipsius perpetuò inspicat: & si quando gunt in ter-
 Christus Dominus ejusquæ sanctissima Genitrix loco se mo- ris, pro in cæ-
 veant, id semper ita facere, nè caput aliter ab altero avertant, lis.

verum S. Epiphani.

serm. de laudib. DEIPARE, mibi Tom. 2. Biblio. PP. pag. 37.

Pet. Damiani serm. 3. de Nativ. B. Virg.

Ibid. serm. 2. de Nativ. B. Virg. sparsim, à pag. 122. ad 129.

Vide quæ de B. verum ut indefinenter invicem se respiciant ac contemplantur.
Amadeo sive Hactenus Nierembergius.

*Joanne Mene-
 sio alibi adno-*

§ 4tus.

*tavi: & quæ
 initio Throni
 sui Petrus An-
 tonius spinel-
 lus ad Elen-
 chum Autho-
 rum. quibus
 usus fuit.*

Maternitatem DEI quædam immensitas Gratiæ & Gloriæ in
 Deipara consequens includit omnes prærogativas & privilegia,
 quæ post Christum proportionatè ad Virginem Matrem possi-
 bilia sunt: ut quidquid cogitaveris & dixeris, minus Beatissima
 Virgine, æstimabitur. Ipsa igitur est Regina & Mater totius
 Universi, Domina Angelorum, Imperatrix Mundi, Mediatrix
 inter DEUM & hominem, & similibus innumeris titulis glo-
 riosissima. Quibus ut aliis quoque laudum præconiis, cum
 totus mundus ore, stylo, miraculo amplissimè resonet, hæc scri-
 ptum scribere seu, actum agere superledeo.

SECTIO IV.

De Fine Supernaturali Cujus respectu DEIPARÆ.

Hunc finem non alium esse quàm *Gloriam* Matri DEI con-
 venientem intelligo. Quæ gloria alia interior est, sita in
 Beatitudine Virginis Matris, quâ fruitur in Patria: alia exterior,
 posita tum in Angelorum tum in hominum cognitione, æsti-
 matione, amore, laude, cultu ejusdem Beatissimæ Virginis. Ex
 quibus ultimò relatis in *Gloriam* DEI ipsa Mater Sanctissima
 suum delictum & gaudium percipit.

Praxis dandi *Gloriam* Beatissimæ Virgini seu illam a-
 mandî, colendî, &c. supra ostenditur sub Amore in DEIPARAM 1. 2.
 Tract: 2. cap. 3. Sect. 5. Et sub justitia Cap. 6. Sect: 5. Subf.
 6. §. 5.

SECTIO V.

De Fine Supernaturali Cui respectu Sancti JOSE- PHI Sponsi DEIPARÆ.

Hunc finem Cui esse dignissimam personam S. Josephi pa-
 tet, Cui post JESUM & MARIAM primas partes sui
 cultus

cultus & amoris debere, quisquē agnoscit, qui JESUM & MARIAM unicē reveretur ac diligit. Cujus beatissimi Viri excellentia quanquam solis instar, præsertim hoc sæculo luculentiores in orbem evibret radios, multiplicatis ejus laudum præconibus & scriptoribus, tum crescente in eum Christi fidelium devotione & dilectione: placet tamen hic aliqua delibare, sed quæ sufficiant ad ingenerandum pio cordi hujus Sancti præmium & affectum.

§ imus.

S. Josephum Sanctificatum fuisse in utero Carolus Stengelius probat, tum authoribus Gerson: Parisiensi, Jacobo de Valenti: Deggio, Carthagena; tum à paritate plurium Sanctorum v. g. Jacobi Minoris Apostoli, Pauli Apostoli, Moysis &c. quibus hoc privilegium à gravissimis authoribus concessum fuisse creditur: tum ratione; quia si Jeremias ad Vaticinandum & prædicandum de Christo, & Joannes Baptista ad eum baptizandum & digito commonstrandum sanctificati fuere in utero materno, non est à ratione alienum, ut qui manibus frequenter per multos annos contrectaturus esset sacratissimum Corpus Christi, sanctus esse inciperet ab utero matris suæ. Porro S. Isidorus asserit in S. Josepho ardorem fomitis peccati penitus fuisse extinctum.

In vita S. Josephi. cap. I.

D. Isid. in summa.

§ 2dus.

Suarez ad dignitatem B. Josephi declarandam hæc disertè & solide affert. Duobus modis possumus Josephi dignitatem explicare: Primò ratione absolute, declarando proprietates, actus, & nomina hujus dignitatis. Secundò ratione comparata conferendo scilicet hanc dignitatem cum munere Apostolico, cum dignitate Præcursoris, & similibus, quæ ad status hominum, vel ad gratias gratis datas pertinent. Nolumus enim comparationem facere cum gratia gratum faciente, seu cum dignitate Filii DEI adoptivi: supponimus enim sine ulla controversia hanc, infinita quadam ratione superare, ut à fortiori constat ex his, quæ de dignitate Matris DEI supra disputavimus.

Franciscus Suarez disp. 2. Sect. 1. tom 2. in 3. part. D. Thom:

Prima igitur dignitas B. Joseph est, verè ac propriè fuisse Virginis Sponsum, & excepto usu carnalis copulæ habuisse omnia jura & munera veri sponsi. Quam dignitatem, inquit, Damasc. orat. 3. de Nativit. B. V. concessam esse Joseph singulari DEI dono, & per dispensationem omni sermone præstantiorem. Atque in ea, virtute continentur, quæ de hoc sancto viro dici possunt. Etenim si Gregorio Nazianzeno ad laudandum uno verbo Gorgoniæ sororis suæ maritum scribere licuit orat. 2. in hæc verba: *Vultis uno verbo virum describam? Vir illius, nec enim scio quid amplius dicere necesse sit!* quomodo ad laudem Sancti Joseph, non multò magis nobis sufficiet dicere *Vir Mariæ?* hæc ergo prima ejus fuit prærogativa.

Secundò: hinc factum est ut Patris Christi nomen & existimationem obtinuerit; ut constat ex Luc: 3. *Ut putabatur filius Joseph.* Matth. 13. *Nonne hic est fabri filius?* Et Joan: 6. *Nonne hic est filius Joseph?* Advertit autem August. lib. 2. de consensu Evangelistarum c. 1. Licet opinionem parentis solum apud eos habuerit, qui Christi Divinitatem & admirabilem Conceptionem ignorabant, appellationem verò non ab illis solum, sed etiam ab Evangelista, & ab ipsa etiam B. Virgine accepisse. Luc. enim 2. dicit B. Virgo: *Pater tuus & ego dolentes querebamus te.* & Evangelista, dicit: *Cum inducerent JESUM parentes ejus.* & iterum: *Erant Pater & Mater ejus mirantes super his, quæ dicebantur.* Ex quo intelligi potest non sine singulari DEI ordinatione nomen hoc illi esse impositum, quia nec B. Virgo, nec S. Lucas absque speciali Spiritûs Sancti instinctu locuti sunt. Propter quod Bernard. hom. 2. *in missus est*, ex hac patris Christi appellatione conjiciendum existimavit, quis & qualis fuerit B. Joseph. Solent enim sapienter imposita nomina rei dignitatem, naturam, non conditionem, in qua fundantur, indicare. Cum ergo æternus Pater summâ sapientiâ & providentiâ hoc nomen tibi proprium cum hoc viro communicaverit, satis significavit, ad quantam dignitatem eum evexerit, cum nomine simul officium & curam paternam magna ex parte tribuendo. Quod recte confirmatur & explicatur exemplo. Christus enim Dominus cum mortui esset propinquus, de Joanne Evangelista dixit Vir-

gini.

gini. Mulier ecce filius tuus: ex qua appellatione colligunt omnes Sancti singularem amorem, quem Christus ad Joannem habuit, quem tanto honore affecit, ut nomen sibi proprium cum illo communicaverit, non vacuum nomen imponendo (quia opera DEI perfecta sunt) sed eum quodammodo in locum suum substituendo, & erga Matrem suam singularem amorem & curam tribuendo. Multò autem excellentior est parentis Christi, quàm filii Virginis appellatio: non solum quia patris appellatio majorem auctoritatem præferret, sed etiam quia dignitas Christi, dignitatem Virginis infinitè excedit.

Tertiò: igitur hinc fit B. Joseph non solum Patris Christi nomen, sed etiam rem quæ huic nomini subest, participasse, quantum exceptâ carnali generatione ab homine participari potest. Itaque habuit affectum, sollicitudinem & (ut ita dicam) Patris auctoritatem. Hinc Damasc. dicta orat. 3. non longè à fine dicit, Josephum locò Patris fuisse assumptum: & Bernard. Homil. 3. circa finem dicit eum fuisse *servum fidelem & prudentem*, quem constituit Dominus suæ Matris solatium, suæ carnis nutritium, solum deniquè in terris magni consilii coadjutorem fidelissimum: ut non immeritò illi accommodari possit quod de alio Joseph scriptum est; constituit eum Dominum domus suæ, & principem omnis possessionis suæ. Hinc etiam Iren. lib. 4. contra hæreses c. 40. dicit: postquam monitu Angeli sine ulla hæsitazione Joseph credidit Spiritus S. mysterium, & Mariam accepit, in reliqua inquit universa Christi educatione gaudens, obsequium præstitit usque in Ægyptum suscipiens profectionem, & inde regressum, & in Nazareth transmigrationem. Hinc deniquè Rupert. lib. 3. de Divin. Offic. cap. 18. & lib. I. de gloria & honore Filii hominis in Matth. circa illa verba; *Jacob autem genuit Joseph*; comparans totam illam generationum seriem scalæ Jacob inquit: *Supremum scalæ gradum cui Dominus innixus est, fuisse Josephum. Sed quomodo, interrogat, DEUS & Dominus huic homini innixus est?* respondet: *utiquè tanquam tutori pupillus*, quippe qui in hoc mundo sine patre natus est, ita innixus est huic B. Joseph, ut ipse fuerit infantulo Pater optimus, cujus solatio paterno puer cum Virgine puerpera sustentaretur. Et eadem ferè consideratione Andre. Jerosol. term. de Annuc. B. Joseph Tutorem Virginis appellat.

Addit tandem August. lib. 2. de cons. Evang. cap. 1. *aliam hujus nominis rationem his verbis: Neque enim propterea non erat appellandus Joseph Pater Christi, quia illum non genuerat; quandoquidem recte pater etiam esse potuit ejus, quem non ex sua conjuge procreatum, aliunde adoptasset.* Per adoptionem etiam is, qui omnino extraneus est filius efficitur, & qui adoptat, pater vocatur, & suo modo existit: Joseph verò eum quem sibi conjunx, sine ipsius opera, per Spiritus Sancti virtutem generavit, tanquam dilectissimum Filium à DEO datum acceptavit, & quodammodo adoptavit, ut propterea nobiliori quadam ratione, quæ imperfectionem excludat, quodammodo Filius ejus effectus sit. Nisi velimus Christum dicere elegisse sibi Joseph in Patrem, sequè quodammodo Filium ejus constituisse. Quod aliâ etiam ratione explicari potest. Per verum enim Matrimonium cum Virgine contractum quodammodo corporis ejus Dominus effectus est, quia Paulus inquit: *Mulier corporis sui potestatem non habet sed vir.* Hinc ergo factum, est ut fructus corporis Virginei quodammodo ad Josephum pertinuerit. Ut enim dicitur institutione de rerum divisione; cum in suo solo, versiculo, ex diverso, quod in alieno solo nascitur, vel edificatur, sub illius dominium radit, cujus est solum. Unde etiam si miraculosè in horto alieujus fons nasceretur, illius esset, cujus est hortus. Quia ergo terra virginea de benedictione Domini concepit, ad Joseph, cujus erat terra, fructus illius benedictionis pertinuit, ut Deut. 33. in benedictionibus Patriarchæ Joseph præfiguratum erat. Addo tandem, virum & uxorem per matrimonii vinculum effici quodammodo unum. Nam licet per carnalem copulam efficiantur una caro; tamen per vinculum ipsum efficiuntur unum cor, una voluntas. Unde fit, ut bona habeant quodammodo communia, ita ut quod est sub unius dominio & potestate, ad alterum ex consequenti aliquo modo pertineat. Quia ergo B. Virgo vera fuit Mater Christi, non potuit Joseph verus ejus Sponsus rationem parentis non participare, carnali semper generatione excepta.

Quartò tandem ex prædicta radice ortum est, ut B. Joseph aliquomodo fuerit caput & superior Virginis & Christi ut hominis

Homini
mulieris
eres sunt
obediens
B. Virgo
de Aff
ab illa
cens:
bus de
usum
am ex
myster
enda,
at vero
jecta
Unde
stinat
reditu
juncta
quæ ad
lū. Qu
rum: c
nulli h
Joseph
conditio
ph: &
detacto
riori ob
RIAM
lum mu
batur ex
pertine
suum d
pret &
ergo et

Hominis. Primum patet, quia teste Apost. 1. ad Cor. 11. *Caput mulieris vir* : propter quod Pet. 1. Can. cap. 3. præcipit : *ut mulieres sint subditæ Viris suis* : offerens exemplum Saræ, quæ Abraham obediens, eumquæ Dominum suum vocabat Gen. 18. Ergo & B. Virgo agnoscebat & reverebatur sponsum suum, tanquam virum & caput suum. Neque obstat, quod August. Opusculo de Assumptione Virginis c. 4. dicit B. Virginem fuisse exemptam ab illa lege : *Sub viri potestate eris* : ipse enim se statim explicuit dicens : *Non fuisse sub potestate viri id est mariti quæ integerrimis visceribus de Spiritu Sancto Christum suscepit* : ac si diceret, quantum ad usum carnalis copulæ, non fuisse sub viri potestate. Addo etiam ex D. Thom. infra q. 30. a. 2. ad 2. in iis quæ pertinent ad mysterium DEI cognitionem & ad privilegia gratiæ suscipienda, non debuisse pendere à viro, nec sub ejus esse potestate ; at verò in externis & domesticis rebus potuit suo modo esse subiecta viro, ad illum enim familiæ gubernatio pertinebat. Unde quando aliquid hujusmodi agendum erat ex Divino instinctu, illi fiebat revelatio, ut patet de fuga in Ægyptum, & reditu ex Ægypto : unde etiam nominis JESU impositio illi injecta est Matth. 1. *Et vocabis Nomen ejus JESUM.* Altera pars quæ ad Christum pertinet constat ex Luc. 2. *Et erat subditus illi.* Quanquam enim hoc magis significet usum quàm debitum : quia revera Christus propter dignitatem suæ Personæ, nulli hominum propriè subiectus fuit, tamen ad dignitatem Joseph declarandam est satis, quod præcisè considerata humanâ conditione & origine Christus futurus erat jure subditus Joseph : & quod licet ratione Divinitatis esset exemptus, tamen defacto voluit illi esse subiectus, eiquæ tanquam Patri ac superiori obedientiam honoremquæ deferre.

Ex quibus etiam licet intelligere, interessè inter MARIAM & JOSEPH, & inter JESUM & JOSEPH singulare vinculum mutui amoris ac perfectissimæ amicitiae, quæ intrinsecè oriebatur ex dignitate & statu, ad quem hic vir assumptus est : pertinet enim ad virtutem & sanctitatem uxoris, ut virum suum diligat, & omne bonum præsertim animæ illi exoptet & procuret : sed B. Virgo in omnibus fuit perfectissima : ergo etiam in hoc amore excelluit. Accedit ratio gratitudi-

nis quæ benefactoribus debetur, & nullâ altâ re magis quàm amore persolvitur: B. autem Joseph multa passus est, multos-
què labores propter Virginem sustinuit, & quidem amore ac voluntate ut par erat singulari & maxima: Ergo. Tandem accedit morum similitudo, frequens ac diuturna familiaritas & cohabitatio absque ulla occasione dissidii vel rixæ, quæ non potest non parere summum quendam amorem ac benevolentiam tuam. Quæ rationes eadem ferè proportionem in Christo Domino procedunt, tantoquè fortius, quantò ille perfectius, quàm Virgo omnia operabatur Unde Rupert. lib. 2. in Can: post med. exponens verba illa cap. 2. *Dilectus meus mihi & ego illi, qui pascitur inter lilia.* Quæ inquit sunt lilia nisi dilecto Sponsus Josephus & ego dilecto, verè ambo illa videlicet pro Virginalibus nuptiis & cohabitatione castissima. Ex his ergo satis constat quanta fuerit hujus Sancti dignitas, & quàm excellens ministerium ejus & officium per se & absolute consideratum.

Jam verò officium hoc cum aliis conferendo dubitari potest, an hæc dignitas major sit, quàm dignitas Præcursoris, vel Apostolorum aut Evangelistarum, quod ad munus & officium attinet, ut gratiam & sanctitatem omittamus, de qua ita-
tim. Ratio dubitandi esse potest, quia hoc ministerium Josephi videtur fuisse proximè conjunctum cum ipsamet Christi Persona. Item videtur maximè accessisse ad dignitatem Matris DEI. Item videtur fuisse aptissimum ad perfectius exercendas omnes actiones vitæ activæ & contemplativæ, quàm ullum aliud munus puræ creaturæ sola DEI Matre excepta. De quo enim tam propriè sicut de Joseph potest dicere Christus: *Esuri vi & dedisti mihi manducare &c.* Itaque illud fuit excellens in munere hujus sancti viri, quòd omnes ferè labores & actiones suas proximè circa Christi Personam exercebat. Unde sicut peccatum crucifigentium Christum, maximum fuit in suo genere propter Personæ dignitatem: ita opera pietatis & beneficentiæ circa Personam Christi in hoc viro fuerunt eximii cujusdam valoris, tantò majori ratione quantò ipse ex perfecta cognitio- & amore illius Personæ operabatur. Aliud verò simul cum hac parte vitæ activæ habuit statum accommodatissimum ad fru-
endam

endat
Marr
uxorem
ad virtu
DEUM
conver
steria
certè
potest
tas pe
quene

tas vide
Math.
Apostol
idem d
pretan
Spiritu
Eph. 1
omni
sterium
spiritual
stum in
qui finit
Apostol
terant a
bant ad
licæ ad
templati
constitu
am Spir
videtur
perfectio
primæ a
proptere
Ergo.

ēndam meliori parte vitæ contemplativæ. Nam inprimis in Matrimonio Virginitatem vovit ut supra inuimus, & talem duxit uxorem, ut sola ejus societas & frequens familiaritas satis esset ad virtutem omnem, & præsertim religionem & pietatem erga DEUM addiscendam. Cui si adiungatur diuturna Christi conversatio frequens & intima, & quasi occasio audiendi mysteria Divina ex ore ejus, & orandi ad illum, & cum illo, nihil certè magis ad perfectionem vitæ contemplativæ desiderari potest. Cum ergo ille status perfectior sit, qui has duas vi-
tas perfectius coniungit videtur sanè status S. Ioseph & consequenter dignitas ejus & officium omnibus aliis præferendum.

In contrarium verò esse videtur: quia Apostolica dignitas videtur à Sanctis Patribus omnibus præferri. Anselmus Math. 3. de Joanne Baptista dicit officio ministerii minorem fuisse Apostolis; majus enim ministerium inquit non fuit quàm Apostolatus: & idem docet D. Thom. eodem loco Matthæi 3. Quomodo interpretantur aliqui verba illa Pauli ad Rom. 8. Nos autem primitias Spiritus habentes nimirum in ministerio & officio juxta illud ad Eph. 1. Secundum divitias gratiæ ejus, quæ superabundavit in nobis in omni sapientia & prudentia &c. & potest explicari: quia ministerium Apostolicum videtur esse altioris rationis magisque spirituale. Ordinatum enim fuit quasi ad generandum Christum in mentibus fidelium, & ad procreationem filiorum DEI, qui finis videtur esse altior & elevatior. Unde actiones etiam Apostolici muneris, quatenus ad vitam activam pertinere poterant altioris ordinis sunt. Quia actiones S. Ioseph pertinebant ad opera misericordiæ corporalia, actiones verò Apostolicæ ad spiritualia. Quod verò spectat ad partem vitæ contemplativæ, necesse est in Apostolis fuisse perfectissimam; quia constituti fuerunt in summo perfectionis gradu & abundantiam Spiritus omnibus modis acceperunt. Denique certum videtur ministeria legis gratiæ attigisse supremum gradum perfectionis & dignitatis, sed in hac lege primus dignissimus primæ ad Cor. 12. Posuit DEUS in Ecclesia primum Apostolos, qui propterea fundamenta Ecclesiæ dicuntur Apoc. 21. & ad Eph. 2. Ergo.

In hac comparatione, quam à nemine video satis esse discussam & declaratam, nihil tamen affirmare volo. Probabilius tamen dici posset hæc munera esse quodammodo diversorum ordinum, & ideo non posse tam propriè comparari, habere tamen se mutuò sicut excedens & excessum. Sentiò equidem Apostolicum munus esse supremum omnium eorum, quæ in Ecclesia Christi, prout ab eo in lege gratiæ instituta est, inveniuntur, ut Ans. supra & D. Thom. Matth. 3. expressè docuerunt, & testimonia & rationes factæ probant. Nihilominus tamen non existimo improbabile munus seu ministerium S. Joseph, quatenus quodammodo est altioris ordinis posse dici perfectius. Intellego enim quædam esse ministeria præcisè pertinentia ad ordinem gratiæ gratum facientis, & in hoc ordine intelligo Apostolos habuisse supremum dignitatis fastigium, & indignuisse fortasse pluribus gratiæ præsertim gratis datæ & sapientiæ donis, quàm reliquos. Alia verò sunt ministeria quæ attingunt ordinem unionis Hypostaticæ, qui ex suo genere perfectior est, ut de dignitate Matris DEI diximus, & in hoc ordine intelligo institutum esse ministerium S. Joseph, & esse velut in infimo gradu illius, & ex hac parte excedere reliqua tanquam in superiori ordine existens. Unde D. Thom. supra attentè dixit Apostolos esse majores officio novi testamenti; officium autem Joseph non pertinuit ad novum testamentum, neque propriè ad vetus, sed ad utriusquæ Authorem; & lapidem angularem, qui fecit utraqûe unum. Quid verò sentiendum sit de munere Præcursoris comparato ad Apostolicum munus ex hoc ferè discursu intelligi potest.

§ 3tius.

Porro Sanctitatis perfectionem in S. Joseph simili modo *Idem libidem Suarez* considerat nimirum absolute & comparatè. Priori quidem modo (ait ille) solùm affirmare possumus Joseph fuisse perfectissimum ac eximiæ sanctitatis virum: quod faciliè probari potest. Primò: quia DEUS unicuiquæ confert sanctitatem & gratiam ei muneri accommodatam, in quo illum constituit, ut rectè docuit D. Thom. super ad Rom. 8. lect. 5. *Idem*

Sed DEUS contulit huic S. altissimum quoddam munus, ad quod dignè exercendum summâ puritate & sanctitate indigebat. Ergo. Secundo ita explicatur, quia ante matrimonium cum Virgine contractum, jam erat vir justus & perfectus, ut constet: tum ex verbo illo Matth. 1. *Joseph autem vir ejus cum esset justus*: tum ex eo quod sancti & historix referunt, propter summam sanctitatis opinionem judicatum esse idoneum, cui B. Virgo committeretur, idquè non absquè singulari Spiritus S. inspiratione: tum deniquè ex eo, quòd usquè ad illud tempus integram servavit virginitatem & castitatem, quam postea cum Virgine simul, DEO consecravit. Jam verò dubitari non potest, quin post matrimonium cum Virgine mirum in modum in sanctitate & virtute creverit, cælestem vitam in terris agens. Unde elegantissimè Rupertus Abbas lib. 1. de gloria & honore Filii hominis in Matth. circa id *Joseph fili David* sic inquit. *O conjugium verum & sanctum, conjugium celeste non terrenum. Quomodo enim & in quo conjugati fuerunt? nimirum in eo, quòd unus Spiritus & una fides erat in eis.* Et infra dicit ideo Christum fuisse de cælo celestem, quia tota conjugum vita sive conjunctio fuit cælestis, & Spiritus S. amborum conjugalus amor, quorum utique conversatio erat in cælis in ambobus præsidens, conjugem viri hujus fidei commiserit: & de carne Virginis hominem formans, paternum viro huic qui nascebatur infantis amorem penitus infuderit. Unde ulterius intelligitur post Christum natum, longè majus in Josepho fuisse Sanctitatis augmentum: tum quia cum Christum probè cognosceret, illius frequenti conversatione & continuâ præsentia, ad frequentissimos & ferventissimos charitatis actus excitabatur: tum etiam quia verbis & exemplis Christi plurimum moveri poterat. Nec dubitare licet, quin ab eodem fuerit toto illo tempore singulariter præventus & adjutus. Nam si Christus promissit eum, qui propter nomen ejus dederit potum aque frigide, non perditurum mercedem suam: quomodo dubitari potest quin tot charitatis opera non modò in nomine suo, sed etiam sibi ipsi à Josepho facta, absquè compensatione abire non permiserit? Accedit verisimilè esse B. Virginem eximie gratiæ dona & auxilia Sponso suo, quem singulariter

gulariter diligebat exoptasse, suisque orationibus impetrasse. Nam si verum est (ut revera est) unum ex efficacissimis mediis ad obtinenda à DEO gratiæ dona esse devotionem erga Virginem, ejusque intercessionem, qui credi potest Sanctissimum Joseph Virgini dilectissimum ac devotissimum, per illam non obtinuisse eximiam sanctitatis perfectionem? Refert Nazian. orat. 11. de Sorore Gorgonia eam unum hoc ad omnia accedere cupisse; ut maritus quoque perficeretur, ut sic tota corpore consecraretur, ac non dimidia tantum ex parte initiata discederet, ipsiusque aliud imperfectum relinqueretur; atque hoc precibus ab eo impetrasse, qui voluntatem timentium se facit. Si ergo hoc fuit insigne charitatis in Gorgonia, quod viri imperfectionem suam quodammodo existimavit, quoque perfectionem ejus consideravit; & obtinuit: multò altiori ratione ac modo, hujusmodi amor Virgini est attribuendus. Deinde Suarez comparans Sanctitatem S. Joseph cum Apostolis, pro & contra discurret, ac denum concludit dicens: In hac igitur comparatione non existimo esse temerarium, neque improbabile, sed pium potius & verisimile, si quis fortasse opinetur Sanctum hunc reliquos omnes in gratia ac beatitudine antecellere, quia ex scriptura nihil est quod repugnet, neque in Patribus aliquid reperio. Et si quæ sunt generales locutiones, quibus Apostolos præferre videantur, intelligi possunt facere comparationem regulariter cum aliis Sanctis, & non excludere speciale aliquod privilegium; & præsertim loqui de posterioribus Sanctis: non verò de iis omnibus qui cum Christo vixerunt, & ipsis Apostolis contemporanei fuerunt. Hæcenus Suarez. Ceterum velim te penitus illa scripturæ verba considerare: Cum Sancto sanctus eris, & cum viro innocente innocens eris; & concludendo stupere. Qualis & quantus B. Joseph erit Sanctus, qui cum ipsa sanctitate & innocentia Filii DEI & ejus Matre Regina Sanctorum 30. annis continuè conversatus est ea familiaritate quâ nemo magis? Quod etiam inde patet Stengelio referente; nimirum S. Brigittæ ostensum esse; à DEO legimus, Christum adhuc puerum, in privatis ac domesticis cum verissima Parente & opinato Patre Josepho, colloquiis multa arcana detexisse, multa penitus abdita & reclusa

amanter

Psalm. 17.

Steng. in vit.

S. Joseph. cap.

12.

Brig. revel.

lib. 6. §8.

amanter aperuisse, tantamquæ Christi sermonis fuisse dulcedinem, ut singularem ex eo voluptatem uterquæ perciperet, & Divini amoris illa oratio flammam ingentem excitarer. Nihilominus tamen citatus Suarez ait: Cordati ac prudentis hominis esse existimo, nihil temerè aut nimium asseveranter affirmare, quia revera ubi deest Sacræ Scripturæ autoritas, aut Ecclesiæ traditio, nulla potest esse sufficiens certitudo, in re præsertim ex Divina electione, ac prædestinatione pendente, cujus consilia inscrutabilia sunt & abditissima Mysteria.

Quantum ad gloriam accidentalem S. Josephi eam Stengelius describit citans sequentes Authores: Isolanum qui ita disserit: Verum de aureola Virginitatis Joseph Catholici Doctores nimè nunc hesitant, tum quia Virginem mentè, corpore, voto & situ mortuum Joseph credunt, tum qui primus secutus est Virginum Reginam, tum quia Sponsus & Sponsa communibus ornatibus circumdari consueverunt. De aureola autem Prædicatorum (inquit Isolanus loco proxime citato) sic argumentamur. Plus est Christum prædicare factò, quam verbo: sed Joseph Christum factis summo opere prædicavit, quibus quidem occasionem universo præstitit orbi, ut converteretur ad adorandum DEUM verum hominem factum: itidem veri Prædicatores desursum illuminantur, suo tempore loquuntur, & ad DEUM verum agnoscendum, quosquæ convertere conantur. Sed Joseph ab Angelis fuit illuminatus, cum quibus conversabatur, suo tempore de DEO est allocutus: verba nempe prædicatoris, fumus sunt Divini ignis in corde ardentis, atque in Christi cognitionem mortales ad vitam æternam deducere satagentis. Subsistamus hic parumper, & Joseph multos per annos habitantem in Ægypto meditemur. An non credimus Joseph innumeris vicibus fuisse exhortatum eos, cum quibus conversabatur Ægyptios ut DEUM verum cernerent? Si quando eos contigerit audire Messiam promissum in lege Judæorum advenisse, ut crederent, persuasisse: agebat vero. DEUS erit verus & verus homo, & ipse renovaturus est mundum: vestra destruet idola, innovabit sacrificia, renovabit leges, mores, vitam, regna, & imperium hæc tempestate: qui sanctæ legis profundiora vero intellectu dignoscunt, Messie asseverant tempora adesse. Quod profecto apud me dubium non est: Vos hortor ô fratres Ægyptii: letamini, quia pariter vos redimet à potestate tenebrarum, vos quidem ex hominibus illi credentes

eritis similes Angelis, imò homines in se credentes, Messias tandem donabit eterno regno calorum. Verum cum Nazareth Galilæe habitaret Civis, & cognitus ampliora quotidie prædicabat. O quoties benevolos & verè amicos hortabatur, ut quàm attentissimè faciem, verba, mores JESU filii sui animadverterent. Arbitrabatur enim, quòd caro illa Divinitatis odorem cæteris emitteret sicut sibi. Persuadeo demum mihi ipsi, sicut præsentia corporis Christi in Ecclesia ac Sacramentorum virtute plurimè salvi fiunt: sic & in Nazareth Civitate, illis temporibus multi sunt ad fidem conversi conversatione Christi, Beatissimæ Virginis moribus, meritis quoque ac verbis Joseph. Nec tantum noster extitit prædicator, sed in sincero animarum zelo, omnium concionatorum Christum prædicantium exemplum, & virorum spiritualium Dux fuit & Magister, ut probat P. Morales. De aureola Martyrii idem Insolanus ubiproximè, sic ait: Josephi, excellens victoria fuit Tyrannorum persequentium Christum, ac gladio materiali satagentium illum occidere, quâ victoriâ expresse liquet pro DEO voluntariam mortem non expavisse: propterea palmâ martyrii benemeritus dici potest. Adbuc dationi animæ, actu convenit palma martyrii: sed Joseph actu offerens eam dedit pro DEO, quanquam non potuerit Tyrannus eam eripere. Joseph igitur palmâ martyrii benemeritus. Item signum desiderii martyrii est charitas, quæ excellentissimè inventa fuit in Joseph. Persuadetur ergo ornatus palmâ martyrii apud Superos. Præterea cæteri Martyres ex abundantia gratiæ Divinæ optauerunt ponere animam pro Christo, dicente Levita Vincentio, hoc est quod semper optavi & votis omnibus exquisivi: sed gratiâ Joseph fuit abundans & exuberans: ergo palmâ martyrii fuit dignus. Et confirmatur: quia ex verbis Simeonis, post Beatam Virginem gladius doloris animam Josephi propter eximium amorem ad Christum pertransivit: ergo cum Beata Virgo DElpara ea ratione fuit Martyr, & plus quàm Martyr, licet in pace vitam finierit, sic erit proportionaliter & noster Joseph. Atque hæc de gloria tam essentiali quàm accidentali D. Joseph dicta suffici-

Suarez in 3. ant. Deniquè læpè citatus Suarez inquit: illud verò adverte-
 part. D. Thom. re non prætermittam, ex quadam satis recepta sententia pro-
 t. 2. 9. 29. 4. 1. babile fieri Sanctum hunc corpore & animo glorioso cum
 & 2. d. 8. sect. Christo regnare, quia cum ante Christum mortuus fuerit, ve-

risimile est fuisse unum ex illis, qui tempore mortis vel Resurrectionis Christi surrexerunt, quos multi sentiunt ad immortalē Vitam animi & corporis transiisse.

SECTIO VI.

De Fine Supernaturali Cujus respectu S. JOSEPHI.

Ejusmodi Finis est Gloria S. Josepho competens, alia sita in ejus intrinseca felicitate, quā gaudet in æternitate: alia gloria posita in extrinseca Angelorum & hominum ejus notitia, æstimatione, amore, laude, cultu: quæ relata in summi DEI Gloriam, eidem Sancto afferunt oblectamentum & gaudium.

Praxis testificandi suum amorem in S. Joseph eumquē colendi supra datur.

I. 2. tra. 2. c.

16. sect. 5. subf.

6. §. 6.

TRACTATUS ULTIMUS DE ULTIMO FINE HO- MINIS.

Tandem emensis variorum Finium decursibus, & discursibus, ipsum summum Bonum, omnis felicitatis nostræ & universitatis creaturarum Centrum, DEUM Ter Optimum Maximum attingimus. Quam bonum nos hic esse! Utinam non contingat delabi ad inferiora! Utinam hic liceat semper in tempore & æternitate vivere, quiescere, latari, delectari! De DEO igitur, quatenus Ultimo fine hominis, hoc tractatu agendum nobis est, idquē methodo tali, quali aptum est DEUM proponere homini pro Objecto, circa quod commodè possit exercere actus fidei, spei, charitatis, nec non donorum Spiritus S. scilicet intellectus, sapientiæ, aliorumquē luminum & motuum Divinorum seu Contemplationis Divinæ: & ad illum tanquam Finem ultimum supernaturalem media virtutum, alios-

quæ Fines intermedios applicare. Verùm ad æquivocationes & obscuritates clarificandas.

Adverte hic 1^{mo}. Etiam si visio DEI, & amor beatificus, seu beatitudo hominis vocetur quoque ultimus finis hominis, denominari tamen ipsum ab objecto beatifico, nempe DEO. Neque in tali supposito est DEUS hominis finis *ultimus Cui*, de quo hic agimus, sed potius homo est *finis Cui*, cui inquam DEUS per sui visionem & amorem applicatur ad hominis beatitudinem.

2^{do}. Hic ultimus finis seu beatitudo formalis hominis, complens, & perficiens ipsum dicitur ultimus, quatenus est ultimum bonum hominis, ultra quod aliud desiderare non potest; ad quam beatitudinem spectat etiam relatio suæ beatitudinis ad maiorem gloriam DEI, & ex majoritate gloriæ DEI oriundum summum gaudium. Sicut enim amor beatificus, qui est amicitia, intensissimè gaudet de gloria DEI intrinseca seu de bonis DEI intrinsecis: ita ad eundem amorem spectat lætari, & complacere sibi de gloria DEI extrinseca, seu de bonis DEI extrinsecis, & gaudio DEI quod ab extrinseco venit DEO, seu cujus causa datur ab extrinseco, ut infra videbimus.

Suarez de beatitud. disp. 4. ante sect. I.

3^{to}. DEUS quamvis juxta Suarez dicitur habere beatitudinem perfectam, non habet tamen propriè ultimum finem (nempe respectu sui ipsius) quia beatitudo dicit rationem boni perfecti & consummati, finis verò indicat rationem formalem causæ, DEUS autem non potest esse causa sui ipsius; id enim imperfectionem causalitatis, imò implicantiā contradictionis in DEO connotaret. Quamvis ipse sit causa finalis principalis, seu finis ultimus omnium, propter quem sunt condita & ad quem omnia ordinari debent. Unde Proverbiorum dicitur: *Universa propter semetipsum operatus est Dominus.* Et Apostolus: *Ex ipso (ut causa efficiente) & per ipsum (ut causa exemplari (& in ipso) seu in ipsum, ex græco, ut ultimam causam finalem tendere debent) sunt omnia, ipsi Gloria in secula.* Ecce hic insinuat per ly *ipsi* & principium & finis ultimus *Cui*, nempe DEUS Ter Optimus. Maximus. Et per ly *Gloria* finis ultimus *Cuius* scilicet Gloria DEI, ex cujus promovendæ intentione creatura

Proverb. 16.
Rom. 11.

tura rati
US age

H
modò d
ad prax
Spiritu
tur in p
contra
Quid
viā em
relligen
plicem H
di, ita er
pe in cre
quidem i
templam
da Hiera
rum viā
dit ad si
negationi
rales v. g.
firmando
nes incip
les v. g. f
vel Angel
templand
Quanta
tangitur a

tura rationalis omnia agere & pati debet. Denique ipse DEUS ait: *Ego sum principium & finis.*

Apo. c. I.

CAPUT I.

De ultimo hominis Fine, Cui.

Hominis ultimus finis Cui, cum sit ipse DEUS Ter Opt. Maximus, cui inquam, finem ultimum Cuius, seu Gloriam Divinam intendere & promovere debet, ut patet ex modo dictis; ideo videnda sunt hic ea de DEO, quæ maximè ad praxim ejusdem gloriæ DEI promovendæ, Christiano seu Spirituali Theologo conducunt. Et primò quidem ut habeantur in promptu arma contra tentationes de existentia DEI, tum contra Atheos, demonstrabimus quòd DEUS sit. Secundò; Quid DEUS sit & qualis viâ affirmationis, viâ negationis, & viâ eminentiæ, seu præstantiæ; quomodo autem hi termini intelligendi sint, alibi dictum. Ubi etiam insinuavimus, esse triplicem Hierarchiam, sicut ex parte principii, & ex modo tendendi, ita etiam tripliciter DEUM proponi ex parte Objecti, nempe in creatura sensibili, in creatura intelligibili, in seipso. Et quidem in prima Hierarchia nunc proponemus DEUM ad contemplandum in Creatura sensibili viâ affirmationis: In secunda Hierarchia DEUM ad contemplandum in Creatura spirituali, tum viâ affirmationis, quatenus à perfectionibus creaturæ ascendit ad similes perfectiones Creatoris considerandas: tum viâ negationis, quatenus in prima Hierarchia perfectiones corporales v. g. pulchritudinem Solis similem imaginando, & afirmando de DEO; in secunda Hierarchia easdem perfectiones incipit negare esse materiales in DEO, sed quasdam spirituales v. g. spirituales pulchritudinem, quam speculetur in Anima vel Angelo. In tertia Hierarchia proponemus purè DEUM ad contemplandum in seipso viâ puræ negationis & præstantiæ. Quanquam in singulis harum Hierarchiarum subinde mixtim tangitur modus contemplandi DEUM, & per affirmationem, &

*1. 2. tra. 1. c. 1.
sec. 4. subs. 1.
§ 4. de Contemplatione,*

& per negationem, & per præstantiam. Cæterum præfati gradus Hierarchici contemplant DEUM & ejus perfectiones aptâ similitudine ostenduntur. Sicut enim Sol tripliciter conspicitur, *1^o* in rebus grossis: v. g. in pariete. *2^{do}* in rebus subtilioribus, v. g. in aere, speculis. *3^{tiò}* in seipso, seu in suo solari globo aut iphæra radiantissima, ac lucidissima. Ita & DEUS ejusquæ perfectiones considerantur crassiori quodam modo in sensibili & corporea creatura, subtilius in spiritali creatura, subtilissimè & optimè in sua propria Essentia: sed de his fusiùs supradictum sub Contemplatione.

§ Imus.

Nè more antiquorum Philosophorum contemplantes seu cognoscentes DEUM, nec eum glorificantes, tradamur in reprobum sensum, placuit hic subnectere *Praxim* actuum & affectuum anagogicorum in DEUM; quibus, vel similibus erit utendum in sequentibus discursibus, meditationibus, contemplationibus: & quod ibi defuerit, ex his, vel ad horum exemplum supplebit quisque pro gustu & spiritu suo, sive incipiens, sive proficiens, sive perfectus. Licet enim incipientibus quoque vel à longè subinde salutare & delibare hæc magnalia deliciarum Divinitatis, quarum vel odore ipso captis, ad eas ferventiùs aspirent, & conentur proficere per vias vitæ ad possidendum contemplatione & amore suum **ULTIMUM FINEM**, DEUM Ter Optimum Maximum.

Actus & Affectus anagogici.

DEUS meus cognosca TE esse & existere. Credo Domine Te **DEUM** meum Trinum & unum, vivum & verum esse ac existere. Vel Te Deum meum esse Infinitum. Vel: Immensum. Vel: Immortabilem. Vel: Omnipotentem. Vel: Summum Bonum &c. Ita specifica hîc illam DEI perfectionem, circa cujus contemplationem occuparis. Ostupendam DEI *Potentiam*! Vel: *Sapientiam*! Vel: *Bonitatem*! &c.

Apaga omnis perfidia circa *Existentiam*, seu *Perfectiones* DEI. Spero Domine me participem esse Tuae Divinae similitudinis, non modò in præsentem per gratiam, sed & in futuro fore per gloriam. O quan-

O quantum timeo Domine ! ut sim vel fiam ex parte Tuae Divinae similitudinis per gratiam, & gloriam.

O summum Bonum DEUS meus ! diligo Te ex toto corde meo, ex tota anima mea, & ex omnibus viribus meis.

Utinam Te DEUS meus Seraphico amore in omnem aeternitatem diligerem.

O si Te omnes homines cognoscerent, & omni possibili illis amore & modo diligerent ac colerent.

Gaudeo & exulto Domine, quia Tu es, qui es: Vel: quia es infinitus. Vel: Immensus. Vel: quia es Omnipotens. Vel: Incomprehensibilis Sapientiae. Vel: Ineffabilis Bonitatis &c.

Intimè doleo DEUS meus, quod Tu omnium Principium & Finis, omne & summum Bonum, à paucis cognoscaris, diligaris, colaris: & à me non eà, quae possibilis est mihi, dilectione ameris.

Adoro, laudo, benedico Tuam infinitam Majestatem, Potentiam, Sapientiam, Bonitatem &c.

O quis Tu es DEUS meus, & quis sum ego? Tu es qui es: ego nihil sum. Tu Summum, Perfectum, Bonum & Pulchrum: ego summum imperfectum, malum, & deforme. Tu Infinita Potentia, Sapientia, Bonitas, Sanctitas, Misericordia, Iustitia: ego horum ex me nihil: quod verò aliquantulum est, à Te est: imò his à me in me contrarium est, nempe infirmitas, stultitia, malitia, peccatum. Tu es dignus omni honore, & gloria: ego dignus omni ignominia, & poena. Tu es infinita abyssus dulcedinis, beatitudinis, & gloriae: ego abyssus indignitatis & miseriae. Abyssus ergò mea Abyssum invocat Tuam: ab hac ut tanquam per catartas, impetu, voce, & sonitu veluti aquarum, Gratia Tua redundet in abyssum meum: eam omni malo vacuans, & bono replens.

Noverim me, noverim Te: ut oderim me, diligam Te DEUS meus, intimè doleo me Te Summum Bonum unquam offendisse. Doleo item, quod tot, & tantis peccatis totius Mundi offenderis.

Gratias ago Tibi pro inenarrabili dono Cognitionis & Amoris Tui.

Obsecro Domine, tribue mihi, & proximis meis: ut Te omni possibili nobis modo, in omnem aeternitatem cognoscamus, diligamus, colamus.

Vide infra § 8. & aliis locis plures actus & affectus.

§ 2dus.

DEUM esse & existere demonstratur Ratione naturali.

Angelicus Doctor quinque viis per rationem naturalem procedens, probat Existentiam DEI ita dicens.

D. Thomas in

summa Theol. t. 1.

p. 1. q. 2. art. 3.

Prima & manifestior via est, quæ sumitur ex parte motus : certum est enim, & sensu constat, aliqua moveri in hoc mundo : omne autem quod movetur ab alio movetur. Nihil enim movetur nisi secundum quod est in potentia ad illud, ad quod movetur : movet autem aliquid secundum quod est actu. Movere enim nihil aliud est, quam educere aliquid de potentia in actum, de potentia autem non potest aliquid reduci in actum, nisi per aliquod Ens in actu ; sicut calidum in actu ut ignis facit lignum, quod est calidum in potentia, esse actu calidum, & per hoc movet & alterat ipsum. Non autem est possibile, ut idem sit simul in actu & potentia secundum idem, sed solum secundum diversa. Quod enim est calidum in actu, non potest simul esse calidum in potentia, sed est simul frigidum in potentia. Impossibile est ergo, quod secundum idem & eodem modo sit aliquid movens & motum, vel quod moveat seipsum : omne ergo quod movetur, oportet ab alio moveri. Si ergo id à quo movetur, moveatur, oportet & ipsum ab alio moveri ; & illud ab alio : hic autem non est procedere in infinitum : quia sic non esset aliquod primum movens, & per consequens nec aliquod aliud movens, quia moventia secunda non movent, nisi per hoc, quod sunt mota à primo movente : sicut baculus non movet, nisi per hoc, quod est motus à manu. Ergo necesse est devenire ad aliquod primum movens, quod à nullo movetur, & hoc omnes intelligunt DEUM.

Secunda via est ex ratione causæ efficientis. Invenimus enim in istis sensibilibus esse ordinem causarum efficientium : nec tamen invenitur, nec est possibile, quod aliquid sit causa efficiens sui ipsius, quia sic esset prius seipso, quod est impossibile ; non autem est possibile, quod in causis efficientibus procedatur

cedatur in infinitum : quia in omnibus causis efficientibus ordinatis primum est causa medi, & medium est causa ultimi, si-
ve media sint plura, siue unum tantum ; remotâ autem causâ re-
moveretur effectus : Ergo si non fuerit primum in causis efficienti-
bus, nec ultimum, nec medium erit : Sed si procedatur in infinitum in causis efficientibus non erit prima causa efficiens, & sic non erit nec effectus ultimus, nec causæ efficientes mediæ, quod pater esse falsum, Ergo est necesse ponere aliquam causam efficientem primam : quam omnes D E U M nominant. *Hæc D. Thomas.*

Ad hujus rationis clariorem intelligentiam audi *Suarium Metaph. disp. qui supra illud evidens principium Metaphysicum Omne quod fit, ab alio fit : siue creetur, siue generetur siue quacunque ratione fiat, sic disserit : Hoc principium ex eo demonstratur, quod nihil potest efficere se. Nam res quæ fit per effecti-
nem, acquirit esse : res autem quæ facit aut producit, supponitur habere esse, & ideo claram repugnantiam involuit, quod idem faciat seipsum : prius enim quàm res sit, non potest esse in actu formali vel virtuali, ad faciendum se. Hoc ergo posito principio, sic concluditur demonstratio : Omne ens aut est factum, aut non est factum, seu increatum : sed non possunt omnia entia quæ in universo sunt, esse facta : ergo necessarium est, esse aliquod ens non factum seu increatum. Major est evidens ; cum necesse sit ex duobus contradictoriis alterum cuilibet convenire. Minor probatur, quia omne ens factum ab alio, est factum, vel ergo illud à quo factum est, est etiam factum, vel non ; si non est factum, datur ergo aliquod ens increatum quod intendebamus : si verò illud etiam factum est, oportebit ab alio esse factum, de quo ulterius idem inquirendum erit, & ita tandem aut sistendum erit in ente non facto, aut procedendum in infinitum ; aut circulus committendus : non potest autem aut committi circulus, aut in infinitum procedi, sistendum ergo necessariò est in Ente non facto.*

Declaratur & probatur prior pars minoris : voco enim committi circulum, si quis dicat unam rem produci ab alia, & hanc rursus produci ab ea, quam ipsa produxerat, vel immedia-

tè, vel mediatè & post multas generationes : ita enim fingere quis posset, omnem rem productam ab alia distincta à se, & nullam esse improductam. Hunc ergo circulum dicimus esse impossibilem, & æquè repugnantem illi principio ; Omne quod producit, ab alio producit ; sicut quod eadem res seipsam producat : nam si res una sit ab alia, à se facta, mediatè saltem & quasi in virtute efficit seipsam. Item quia in re quæ facit aliam supponitur esse, ergo etiam supponitur quod sit facta, si per effectiorem habet esse : ergo non potest esse facta à suo effectu.

Lib. 2. Me-
taph: c. 2.

Superest ut probemus alteram partem minoris supra positæ ; scilicet non posse procedi in infinitum in emanatione unius entis ab alio, quod in omni genere causarum demonstravit Aristoteles. Et evidenter, ut existimo, ostendi potest, necessariò sistendum esse in aliqua prima causa non facta : & incipiendo à causis per se subordinatis, quarum una per se & actu pendet ab alia, vel in esse vel etiam in actione. Primò afferri possunt hic omnes rationes, quibus probatur non posse esse in rebus multitudinem actu infinitam, sine qua multitudine non possit intelligi ille processus in infinitum in causis subordinatis ; sed illas omitto ; tum quia generales sunt, & remotæ ; tum quia non sunt adeo evidentes.

Argumentor igitur in hunc modum ex propria ratione & subordinatione causarum, ut Aristoteles argumentatus est : quia impossibile est totam collectionem entium vel causarum efficientium, esse dependentem in suo esse & operari : Ergo necesse est esse in illis aliquid independens : Ergo non potest in illo progressu in infinitum procedi, sed sistendum est in Ente improducto, quod etiam in cauendo sit independens. Primum. Antecedens est evidens ex dicto principio : Omne quod producit, ab alio producit : nam perinde est dicere : omne quod dependet, ab alio dependet : Si ergo tota rerum collectio esset dependens, deberet necessariò dependere ab alio, id autem est impossibile, quia extra collectionem non est aliud : quod si tota collectio penderet ab aliquo Ente intra ipsum comprehenso, etiam illud penderet à seipso, quod est impossibile : sic ergo impossibile est totam collectionem Entium esse factam, aut totam collectio-

nem causarum esse dependentem in agendo, propriâ dependentiâ, quâ posterior causa pendet à priori. *Hactenus Suarez.*

Sed clariùs & brevius idem argumentum ita proponitur: Omnes Res in Universo vel sunt productæ una ab alia, vel quælibet est producta à seipsa, vel casu quælibet fieret, vel denique postquam una seipsam produxerit, alias postea produxit. *Primum* dici non potest: quia si Res A produceret Rem B. & Res B. produceret Rem A. sequeretur quòd Res A. in aliquo instanti existeret, & non existeret. Existeret, quia produceret Rem B. non existeret, quia primò produceretur à Re B. adeoque existeret ante seipsam seu priusquam existeret: quæ omnia sunt impicatoria, contradictoriaque, & lumini rationis manifestè repugnantia. *2dum* etiam dici nequit, ut quælibet Res sit à se ipsa producta: quia similiter eadem implicantiâ contradictionis recurrit: Esset enim à seipsa producta, ut supponitur; & non esset à se ipsa producta; quia ipsa producens non existeret: nam si existeret, cur deberet seipsam producere, cum iam in suo actuali Esse foret? *3tium* quoque asseri non potest, scilicet Res esse casu seu fato quodam factas: Quia quæ casu fiunt, nec sunt durabilia, nec eodem modo semper se habent: jam verò Mundus longissimo tempore sex millium annorum durat: & eodem modo semper se habent motus Cælorum, cursus astrorum, mutationes temporum, generationes & corruptiones rerum. Deinde adeò magnificam machinam Mundi, adeò ordinatissimam ejus structuram, dispositissimam varietatem &c. ut nè punctum quidem amplius ad ejus perfectionem requiratur, nisi experts rationis casu factam dixerit. *4tum* etiam affirmari nequit: quia nihil potest seipsam producere; cum actu non existat, ut in secundo probatum est. Manet ergo conclusum, dari Ens à se, inproductum, à quo omnia sunt producta: & hoc Ens est DEUS Ter optimus Maximus. Neque dicas mundum esse Ens à se, & inproductum. ac æternum: quia necessariò exinde & alia prædicata deberent ipsi competere, quæ competunt Soli DEO, ut ex descriptione DEI supradata patet. Atqui falsum est quòd ejusmodi prædicata possint convenire mundo, ut v. g. ille sit infinitus, immensus in omni genere perfectionis, cum manifestum est il-

lum esse multum limitatæ perfectionis. Ergo etiam falsum erit mundum esse à se Ens improductum, æternum, sed potius esse Ens ab alio in tempore creatum.

S. Thomas hæc

Tertia Via est juxta D. Thomam sumpta ex possibili & necessario, quæ talis est. Invenimus enim in rebus quædam, quæ suntabilia esse & non esse: cum quædam inveniantur generari, & per consequens possible esse, & non esse. Impossibile est autem omnia quæ sunt talia, temper esse: quia quod possibile est non esse, quandoquæ non est: Si igitur omnia sunt possible non esse, aliquando nihil fuit in rebus. Sed si hoc est verum, etiam nunc nihil esset: quia quod non est, non incipit esse nisi per aliquod, quod est. Si igitur nihil fuit, & sic modò nihil esset: quod patet esse falsum. Non ergo omnia entia sunt possible, sed oportet esse aliquid necessarium in rebus. Omne autem necessarium, vel habet causam suæ necessitatis aliunde, vel non habet: non est autem possibile, quod procedatur in infinitum in necessariis, quæ habent causam suæ necessitatis: sicut nec in causis efficientibus, ut probatum est: ergo necesse est ponere aliquid, quod sit per se necessarium, non habens causam necessitatis aliunde, sed quod est causa necessitatis aliis, quod omnes dicunt DEUM.

Quarta Via est, sumiturquæ ex gradibus qui in rebus inveniuntur: invenitur enim in rebus magis & minus, bonum & verum & nobile, & sic de aliis hujusmodi. Sed magis & minus dicuntur de diversis, secundum quod appropinquant diversimodè ad aliquid, quod maximè est, sicut magis calidum est quod magis appropinquat maximè calido. Est igitur aliquid, quod est verissimum & optimum & nobilissimum, & per consequens maximè ens, nam quæ sunt maximè vera sunt maximè entia, ut dicitur secundò Metaphysico quod autem dicitur maximè tale in aliquo genere, est causa omnium quæ sunt illius generis: sicut ignis qui est maximè calidus, est causa omnium calidorum, ut in eodem lib. dicitur. Ergo est aliquid quod omnibus entibus est causa esse, & bonitatis, & cujuslibet perfectionis, & hoc dicimus DEUM.

Quinta Via sumitur ex gubernatione rerum: videmus enim quod

quoddam aliqua quæ cognitione carent scilicet corpora naturalia operentur propter finem, quod apparet ex hoc, quia semper, aut frequentius eodem modo operantur, ut consequantur id quod est optimum. Unde patet quoddam non à casu, sed ex intentione perveniunt ad finem. Ea autem quæ non habent cognitionem, non tendunt in finem nisi directà ab aliquo cognoscente & intelligente, sicut sagitta à sagittante. Ergo est aliquod intelligens, à quo omnes res naturales ordinantur ad finem. Et hoc dicimus DEUM. Hactenus D. Thomas.

Sexta Via noscendi DEUM communis datur à Theologia naturali per creaturas, de qua hæc ex Suarez accipe: Quia Suarez Me-
ur Apostolus Rom. 1. ait: Quod notum est DEI, manifestum est in illis: taph. disp. 29.
DEUS enim ipsis manifestavit. Vocat autem notum DEI, id, quod sec. 2. n. 6.
naturali lumine de illo innotescere potest, quod saltem esse oportet ipsum esse, nam si hoc ignoretur, nihil prorsus de DEO cognoscetur. Declarans autem hunc manifestationis modum, subdit: Invisibilia enim ipsius à creatura mundi per ea quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur: sempiterna quoque ejus Virtus & Divinitas: ita ut sint inexcusabiles; quia cum cognovissent DEUM, non sicut DEUM glorificaverunt. Ex quibus verbis manifestè colligitur talem posse cognitionem DEI ex creaturis haberi, ut homines inexcusabiles reddat, si vel DEUM esse non assentiantur, vel illum colere negligant. Quoddam autem illa cognitio sit evidens in se: non potest ex illis verbis tam apertè colligi, nam sæpè minor cognitio, quàm evidens, sufficit ad obligandum hominem, & ut illum inexcusabilem reddat, nisi juxta illam operetur. Nihilominus tamen si verba Pauli attentè ponderentur, satis indicant evidentem cognitionem, ut sunt illa: Manifestum est in illis: Et: Intellecta conspiciuntur. Et simile testimonium est apud Salomonem Sap. 13. ubi reprehenduntur, qui verbum DEI ignorant: Vani inquit, sunt omnes homines; in quibus non subest Scientia DEI, & de his quæ videntur bona, non potuerunt intelligere eum qui est: neque operibus attendentes agnoverunt quis esset artifex. Et infra: A magnitudine speciei & creature cognoscibiliter poterit Creator eorum videri. Idem indicatur Psalmo 18. Cali enarrant gloriam DEI: ut latè exponit Chrysost. homil. 9.
S

& 10. ad populum. Et eodem sensu declarat Gregorius verba illa Job. 36. *Omnes homines vident eum: unusquisque intuetur procul.* Et ratio est: nam licet singuli effectus per se sumpti & considerati non ostendant unum & eundem esse omnium Factorem, tamen totius Universi pulchritudo, omniumque rerum quæ in eo sunt, mirabilis connexio & ordo, satis declarant esse unum primum Ens, à quo omnia gubernantur, & originem ducunt. Hanc rationem attigit D. Thom. lib. 1. contra Gent. cap. 13. ex Damasceno lib. 1. de fide cap. 3. & Gregor. 26. Moral. cap. 8. Et Chrysost. hom. 4 in Genesim & expressè Dionysius Areopagita cap. 7. de divinis nominibus, dixit DEUM cognosci ex creaturarum omnium ordinatissima dispositione: quod usurpavit etiam Augustinus lib. 11. de Civit cap. 4. & Justinus interrogatus quæstione 16. Gentium: unde sciri potest sine DEUS omnino? eleganter ac breviter respondit. *Ex eorum, quæ sunt, concretionem, constitutionem, ac stabilitatem.* Unde optimè Eulæbius Cæsariensis lib. 7. de præparatione Evangel. cap. 2. *Sicut domus, inquit, sine artifice, aut pannus sine texente fieri non potest, ita neque universum hoc sine auctore.* Gregorius verò Nazianzenus orat. 2. de Theolog. exemplo utitur cytharæ aut concentus ejus ordinatissimè ac pulcherrimè constituti. Nam sicut is non posset intelligi sine aliquo auctore vel artifice: ita neque hujus Universi aptissima constitutio sine DEO. Tandem rationem hanc insinuavit Philosophus lib. 12. metaph. cap. 2. in illis verbis: Quo namque pacto ordo erit, non existente aliquo perpetuo, separato, ac permanente. Eamquè latiùs profequitur cap. 10. ubi etiam utitur exemplo domus & familiæ rectè ordinatæ; & exemplo exercitus, qui sine Duce ordinatus esse non potest. Eandem tetigerat lib. 1. cap. 3 & 4.

Septima Via ducens in cognitionem DEI, est Ratio Moral. quæ evidens esse perpenditur, nempe virtutibus deberi præmia vitii supplicia. Ergo quoquè evidens est, debere dari supremum Numen Sapientissimum, justissimum, optimum &c. ut post mortem quoquè coronet pietati deditos, plerumquè in præsentī vita miseros: puniat verò impios hac in vita ut plurimum felices. Alioquin multò miserabiliores forent boni, præ malis,

malis, utpote nec in hac, nec in futura vita præmiandi: cum tamen ratio judicet omnino bonos præmio, vel malos dignos supplicio: quod fieri nequit absque supremo rerum Gubernatore. Addo portentosos eventus in sceleratorum ruinam manifestè declarare supremam in Universo esse Providentiam, quæ adeò exoticis modis impios persequitur. Plenæ hac in materia sunt sacræ & profanæ paginæ, & ipsa rerum magistra docet experientia, ut hæc negare, vel calu fieri, & non vindice supremo Numine, ipsis amentibus insanior, & bestis brutalior judicaretur.

Concluditur ergò adeò certum esse, DEUM existere, quòd teste coronato Propheta dixerit, Insipiens in corde suo, non est DEUS; nimirum tantam blasphemiam non est autus ore proferre, nè contra evidentiam rationis loquens, extremæ insipientiæ, temeritatis, malitiæ, insanitiæ ab Universalitate rerum argueretur.

Psal. 1.

DEUM esse Unum naturali Ratione evincitur.

Ratio prima est; quia ut D. Thom. argumentatur. Si D. Thom. I duo sunt, quorum utrumquè necesse est esse, oportet quòd *cont. gent. 6.* convenient in intentione necessitatis essendi, oportet igitur *42. rat. 7.* quòd distinguantur per aliquid, quod additur vel utriquè vel alteri, & sic oportet vel alterum vel utrumquè esse compositum, nullum autem compositum est necesse esse per seipsum.

Secunda Ratio Angelic. Doct. est, quam Suarez affert & Diss. 29. Me- approbat, ac egregiam & subtilem vocat: Est autem huiusmodi: *taph. sect. 3.* Eus quod per se est, necessarium habet necessitatem essendi, in *n. 9.* quantum est hoc singulare: Ergo impossibile est entia per se necessaria esse plura: Ergo non possunt esse entia plura improducta: Ergo quidquid est, ab Uno ente improducto trahit originem. Consequentia prima patet, quia singularitas rei non est communicabilis alteri, & ideo quod convenit alicui quatenus est hoc singulare, signum est non esse multiplicabile. Reliquæ autem illationes per se notæ sunt. Antecedens verò probatur: quia si ens necessarium non habet necessitatem essendi, quatenus est hoc singulare individuum: Ergo hæc singularitas

non est necessaria per se, enti necessario ut sic : Ergò ex aliquo alio dependet, aut aliunde provenit. Hoc autem involuit repugnantiam ; nam Ens per se necessarium maximè debet esse tale, quatenus singulare est, quia non est ens actum, nisi quatenus singulare est ; Ergò singularitas ipsa maximè debet illi convenire ex intrinseca necessitate, & non aliunde, nequè dependeret ab alio. Si autem singularitas convenit ex intrinseca necessitate essendi non potest multiplicari, sicut si homo ex intrinseca ratione hominis necessario secum afferret singularitatem Petri, non posset multiplicari.

§ 3tius.

DEI Existentia probatur Ratione supernaturali.

HÆC Ratio supernaturalis talis est, cui tanquam fundamento stabili Fides supernaturalis innititur ; fides autem non potest inniri nisi soli revelationi seu locutioni Divinæ aliquid attestanti : quæ revelatio attestantis summæ Veritatis, seu autoritas DEI loquentis infallibilis in dicendo, & cognoscendo est Ratio supernaturalis, cur ego credam fide Divinâ aliquid esse verissimum, etiam si illud excedat caput intellectus humani. Igitur & in hac materia, quòd DEUS sit, & existat : ut hoc ipsum credam fide Divinâ seu supernaturali, non alia ratio dari potest, quàm testimonium ipsius DEI de seipso asserentis quòd ipse existat, quòdvè talis in suis attributis & perfectionibus sit. Porro universaliter testimonium proprium de sui existentia, quiditate, qualitate datum non est inconveniens, modò aliunde id probetur. Sicut DEUS dum aliquid vel de seipso, vel de aliis revelat, & dicit : id ipsum se revelare & dicere tum per internum lumen & motivum, tum per externa motiva credibilitatis comprobatur, seu dicit se dicere : Sicut Rex Regio sigillo suum esse mandatum confirmat, seu dicit se dicere id quod est in mandato positum. Sed audi *Suarez* docentem qui ait : Dicendum breviter est, non repugnare assentiri, DEUM esse, ex testimonio ipsius DEI dicentis : *Ego sum, qui sum.* Et : *Qui est, misit me ad vos.* Exod. 3. potest enim persona quæ latet, seu non videtur oculis, auribus audiri, & de seipso testimonium perhibere

Lib. I. de DEO
cap. I. n. 5.

bere quoddam sit, vel quoddam talis sit. Sic Christus, cum Samaritana non cognosceret illum, sub ratione Messiae, testimonium de se perhibuit dicens: *Ego sum, qui & loquor tecum* Joan 4. Quo testimonio & illam obligavit ad credendum se esse Messiam, & ad credendum Messiam esse qui illud testificabatur, nisi enim autoritate Messiae illud dictum confirmaretur; fide dignum non efficeretur. Similiter Marci 6. cum Christus supra mare iret ad discipulos laborantes in remigando, & ipsi eum videntes non cognovissent, sed turbati putarent phantasma esse, ipse de se testimonium perhibuit dicens: *Ego sum*: itemque post resurrectionem ingressus ad discipulos dixit eis: *Pax vobis, ego sum*. Cui voci magis credendum erat quam visui, juxta illud Petri: *Habemus firmitorem propheticum sermonem* &c. Sic ergo DEUS revelando fidem, revelat se testificari res credendas, ex quibus una est: *DEUM esse*. Quia potest DEUS de se & de suo esse loqui, ac proinde testimonium præbere. In quo quidem testimonio supponitur DEUM esse, ut dari possit: quia non loquitur nisi Qui est: ut bene probat argumentum factum: non tamen supponitur cognitum ex parte credentis, DEUM esse, ex vi illius testimonii, sed per illum eundem assensum creditur & DEUM esse, & ipsum dicere se esse; quia tanta est Divina auctoritas, talique modo proponitur, ut totum id testimonio suo faciat creditu dignissimum, certissimam fide. *Hæc Suarez.*

De Essentia seu quidditate DEI.

Quid est DEUS? Admirabilis hæc quaestio, & desiderabilis ejus solutio: verum mirabilis scientia DEI, & confortata est, nec homo poterit ad eam. Excelsior Cælo est & inferno profundior, liceat tamen imbecillitati & parvitati humanæ inaccessible illam Lucem, vel per umbras & rimulas quasdam contemplari, suumque exilium solari, quousque in beatitudinem Patriæ Cælestis admissa plenius delectetur in deliciis æternis gloriæ magni DEI. Interim vel balburiendo.

Respondeo: *DEUS est Ens simpliciter necessarium, ASE,*

Dd 2

substan-

Suarez. Substantiale, spirituale, vivens, intellectuale, omni genere perfectionis
De DEO lib. 1. completissimum. Dicitur: *Ens simpliciter necessarium* (quod *Sua-*
cap. I. n. 6. rez dicit esse de fide, declaratque) id est, *DEUM* esse tanquam
 veritatem quandam ita necessariam & infallibilem, ut deficere
 non possit. Idem ex alio fidei dogmate sequitur à posteriori:
 quia *DEUS* est immutabilis & æternus, ita ergo est, ut initium
 sui esse, vel finem habere non possit, nec transire ullâ ratione de
 esse ad non esse, & hoc est esse *Ens simpliciter necessarium*, cui
 actualis existentia absoluta necessitate inest, ut ita loquamur.
 Et hoc totum *DEUS* ipse significavit: quando de se singulari-
 ter & quasi per antonomasiam affirmavit: *Ego sum, qui sum*; sibi-
 què nomen imposuit: *Qui est.* Nam per illam absolutam ap-
 pellationem significata est permanentia necessaria & immuta-
 bilitas Divini *Esse*, ut notant Nazianzen: Orat. 24. quæ est 2.
 in Part. Et August. lib. de vera religione cap. 49. Isidor. lib. 7.
 Ethymolog. cap. 1. Hilar. 1. de Trinit. & Cyrillus lib. 1 The-
 sau. cap. 6.

Ibidem n. 10.
 § II.

Dicitur *A SE*: quod prædicatum, (ut Suarez innuit ibi-
 dem) est consequens ad præcedens, & in ordine ad nos est pri-
 us illo. Nos enim prius probamus, esse aliquod *Ens* habens ex
 se existentiam non receptam, nec causatam ab alio, & inde con-
 cludimus ens esse necessarium in existendo: & esse unum tan-
 tum, & esse *DEUM*. Et licet in re ipta non est prius nequè po-
 sterius, quia sunt idem: tamen si secundum rationem loqua-
 mur, hæc veritas sequitur ex præcedenti, quia hæc ultra præce-
 dentem solum addit negationem dependentiæ ab alio, seu cau-
 salitatis, vel receptionis existentie, positivum autem est prius ne-
 gatione, & quasi fundamentum ejus *DEUS*: Ergo ita est, ut ex se
 summa necessitate sibi vindicet *Esse*, hinc autem fit ut illud *Esse*
 ab alio non habeat, nec in eo à quoquam pendeat.

Quod verò attinet ad certitudinem fidei, cum hæc in re
 idem sint, licet à nobis distinguantur, & diversis verbis decla-
 rentur, eisdem testimoniis, quibus probatur prior veritas, hæc
 etiam convincitur. Unde quod *DEUS* dixit. *Ego sum, qui sum*:
 perinde est, ac si dixisset: Ex me habeo *Ego* ut *sim*. Præterea
 sæpè scriptura docet *DEUM* nullâ re indigere, nequè ab alio
 ditari.

ditari posse, neque esse creatum, neque factum, imo ipsum esse Factorem visibilium & invisibilium, ut in symbolo fidei legimus. Est ergo Ens ex se habens esse. Hæc Suarez.

Porro ex prædicato Aseitatis fluere alia attributa & perfectiones Divinas evincitur primò autoritate SS. Patrum Damasceni lib. 1. de fide cap. 11. *Videtur inquit principalius omnium de DEO dictorum nominum esse, Qui est.* Et S. Bernardus lib. 5. de Confid. c. 6 *Si bonum, si magnum, si beatum, si sapientem, vel quidquid aliud tale de DEO dixeris, in hoc verbo instaurat Qui est, puta à se: juxta interpretationem hujus loci scripturæ inter SS. Patres usitatam.* Ubi S. Doctor rationem essendi *Qui est*, dicit esse prædicatum radicale, in quo cætera fundantur. *Ratio est:* quia vera est hæc consequentia: Est Ens à se: Ergo est omni genere perfectionis absolutissimum. Ex quo enim caret causâ sui limitativâ, eo ipsotali enti ad omnimodam perfectionem nihil debet deesse. Etenim si aliquid deesset, id fieret vel prohibente alio ac impediante aliquam perfectionem, vel certè ejusmodi defectum exigente naturâ *A se*. Neutrum dici potest Non primum, supponimus enim hujusmodi Ens esse independens ab ullo alio, esset enim à se, ideoque non haberet aliud prohibens vel impediens suas perfectiones. Secundum quoque dici nequit, quia sicut natura uniuscuiusque Entis ad malum intendens non operatur, ita neque sibi defectum vult: quodvis enim Ens appetit sibi appetitu innato bonum & perfectum; jam verò omnis defectus est malum, adeoque minimè appetibile à natura entis *A se*. Igitur si ens à se omnino debet esse perfectissimum; Ergò est necessarium, existens; Ergò est actus purus & simplex; Ergò est intellectivum, volitivum, liberum, omnipotens, sapiens, & bonum &c. Ergo est immutabile, infinitum, immensum; & sic de reliquis perfectionibus. Alioquin vel unicâ deficiente, non esset ens perfectissimum, ideoque nec ens à se. Manifestum est itaque ex ratione essendi à se tanquam ex radice fluere juxta modum humanum concipiendi omnia attributa & perfectiones in DEO. Dicitur: *Substantiale:* Quia hoc prædicatum, sicut & Spirituale Vivens, Intellectuale, etsi ex ratione Aseitatis fluant necessariò ut visum est, nullaque in DEO sit compositio vel distinctio, tamen ad modum nostrum

cognoscendi, hæc prædicata Necessarii Entis *a se*, Substantiæ, Viventis, Intelligentis, concipimus ut constitutiva Naturæ seu Essentiæ Divinæ, alias verò perfectiones ut proprietates à Divina Essentia emanantes. Quare de iisdem prædicatis Naturæ Divinæ nunc protequamur, & teorim de ejus perfectionibus. Igitur cum Suarez.

De DEO. lib.
l. c. 3. n. 4.

Dico. Esse Divinum substantiale est, & in eo genere completum essentialiter. Unde Divina Essentia natura substantialis completa est, DEUS quæ ipse essentialiter est substantia completa. Tota assertio quoad rem per illam explicatam de fide est, & evidens ratione naturali. Hoc posterius in disputatione 29. Metaph. si: ostensum est. Illud verò prius traditur in cap. Firmiter & cap. Damnamus de summa Trinit: & fid. Cath. Constat quæ tam apertè ex modo, quo scriptura de DEO loquitur, ejusquæ excellentia super omnia creata, ut necessarium non sit particularia testimonia proferre. Non potest enim DEUS esse primum Ens & primum principium omnium, & Creator substantiarum omnium, nisi ipse sit substantia. Nisi velimus illum vocare Super substantiam, ut Dionysius & alii Patres interdum loquuntur. Non quidem quod vera & propriissima substantia non sit, sed ad explicandum Esse altiori modo, substantiæ quippe nomen desumptum, scilicet à substantando. DEUS enim propriè non substantat vel accidentibus, vel alicui rei à se aliquo modo distinctæ, sicut substantare potest omnis substantia creata. Tamen hæc imperfectio, non pertinet formaliter ad rationem substantiæ, licet fortè ad etymologiam vocis pertineat. Sed substantia dicitur Ens, quod ita per se est, ut non indigeat sustentari ab aliquo subiecto. Unde evidens est, primum Ens non posse esse accidens, nam accidens semper supponit aliquid Ens, in quo sustentetur. Est ergo DEUS substantia, quod autem completa sit, æquæ certum est; alias non esset substantia perfecta, imò nequæ substantia simpliciter. Dicitur: Spirituale, Unde Suarez: Dicimus substantiam DEI Spiritualem esse & incorpoream, id est quantitati non subiectam nequæ illius capacitatem. Quod est de fide certissima Jonn. 4. Spiritus est DEUS. Quia verò nomen Spiritus in scriptura æquivocum est quod

ibi significat substantiam incorpoream constar, quia illud affert Christus ut probet inde, DEI adorationem non esse ad certum locum neque ad corporales ceremonias coarctandam aut restringendam, sed DEUM ubique adorari posse in Spiritu & veritate, quia ipse Spiritus est, id est res incorporea quæ loco non continetur, ut communiter Patres exponunt, quos refert & doctè explicat ibi Tolens. Unde hanc veritatem confirmant omnia scripturæ testimonia, in quibus dicitur DEUS esse vel ubique, vel non contineri seu circumscribi loco, quod proprium est corporum. Item afferri possunt testimonia, in quibus DEUS dicitur invisibilis, impassibilis, immutabilis, & similia quæ suis locis offeremus. Nam constar hæc omnia cum proprietate non posse corporali rei convenire. Denique etiam afferri possunt loca, in quibus dicitur DEUS depingi non posse, nec aliquam ejus similitudinem, vel effigiem aut imaginem corporalem posse fieri, utique quia corpus non est. Ex doctrina verò Ecclesiæ & Patribus non oportet multa congerere, quia hæc est vulgatissima doctrina apud illos: sufficit ergo quod in cap. Firmiter profitetur Ecclesia: DEUM esse omnino simplicem & indivisibilem, & non habere partes in substantia sua. Quæ omnia non possunt rei corporeæ convenire.

Dico Cum Suarez DEUM esse essentialiter Viventem. Unde cum vivere in viventibus sit esse, necesse est, ut esse DEI sit vivere substantialiter. Hanc assert. tradit S. Thom. 1. p. quæst. 18 post doctrinam de scientia DEI. Viderur enim à notionibus nobis procedere & ex operatione DEI vitam ejus colligere. Re tamen verâ pertinet ad hunc locum; quia vivere est prædicatum maximè essentialiter, ideoque valde necessarium ad declarandum nobis modo accommodato, quid sit DEUS. Estque assertio de fide. Nam in scriptura Divina verus DEUS maxime solet nomine DEI viventis appellari, ad distinguendum illum a falsis Diis. Unde Daniel cap. ultimo. *Noli sola Idola manu facta, sed DEUM viventem.* Et cum Rex illi dixisset, etiam Draconem quem Babylonii adorabant ut Deum, esse viventem, respondit Daniel. *Dominum DEUM meum adoro, quia ipse est DEUS vivens, iste autem non est DEUS vivens.* Quod statim

statim ostendit ex potestate interficiendi illum, significans DEUM esse viventem, non quomodocunque sed altiori modo super omnia viventia, id est immortali vitâ per essentiam. Et ideo DEUS non solum dicitur *Vivens* sed etiam ipsa Vita. Sic Christus Joan. 14. inquit. *Ego sum via, veritas, et vita.* Et cap. 5. dicitur Pater *habere vitam in semetipso*, id est non participatam neque dependentem ab alio, ut exponunt ibi Augustinus, Chrysostomus, Cyrillus, & alii. Quod per aliquod additum subinde significatur: ut cum dicitur Apocalip. 5. *Adoraverunt viventem in seculi seculorum.* Et ratio evidens est: quia in entibus gradus viventium perfectior est gradu non viventium, ut videtur per se notum. Sed DEUS constitui debet essentialiter in perfectissimo gradu entium. Ergo Item DEI nomine intelligimus primam causam & auctorem rerum omnium. Est ergo DEUS author vitæ, ut in scriptura læpissime nominatur: Ergo est ipse maximè vivens.

Lessius de perfect. Divin. lib. 6. c. 5.

Lessius hæc de vita DEI assert, dum inquit. Vita dicitur & substantia vitalis, ut est Anima & natura Angelica, & operatio vitalis quæ nimirum in operante à quo emanat, remanet, qualis est intelligere, amare, sentire appetere, seu movere. Utroque modo DEUS est vita (se motis imperfectionibus) nec solum ista, sed prima ista & æterna vita & ipsa vitæ plenitudo ac universitas, omnis vitæ origo, & consummatio, principium & finis, in quo etiam omnia, quæ non vivunt, vita sunt. Ipse enim est supervitalis essentia, & superessentialis vita omnem vitalem substantiam intra se eminentissime & simplicissime præhabens, & causaliter complectens, & extra se quamlibet juxta tuam speciem formans conservans, & perficiens: Ipse est sua vitalis operatio, nimirum sua intellectio, suus amor, suum gaudium, sua beatitas. Ex illo supervitali fonte omnia quæ aliquomodo vivunt, vitam hauriunt, & vitales facultates motusque arcesunt, alia præstantiores, alia minùs præstantes juxta gradum cujusque & ordinem. Inde vita omnis & plantarum, & animalium, & hominum, & dæmonum & Angelorum, omnis vita supernaturalis & naturalis, hujus seculi & futuri, temporalis & æterna. Denique sicut ipse est omnium existentium esse super-

supereffentiale, ita omnium viventium vita supervitalis, ut Dionysius cap. 6. de Divinis nominibus ait. Tribuitur DEO vita maxime ratione intelligentiæ & sapientiæ, hæc enim est prima & suprema vita, seu vitalis operatio, à qua omnis alia vita procedit. A sapientia enim manat amor: per hæc autem cætera omnia sunt condita & formata. Deinde in ipsius sapientia omnia vivunt: ipsum enim intelligi & intellectu formari est quoddam esse & vita intelligibile, & intellectio rei, est ipsa res modo intelligibili. Itaque sapientia Divina est omnium vita, & per eam DEUS sibi & omnibus vivit, & omnia ipsi vivunt & adsunt, & splendent, & immutabiliter in ipso perseverant, ex omni æternitate in omnem æternitatem.

Dico cum Suarez DEUM esse essentialiter viventem intellectualem vitam purissimam. Hæc etiam assertio de fide est. Nam quod DEUS habeat scientiam fides docet non est autem capax scientiæ, nisi qui est naturæ intellectualis. Ergo dum scriptura docet DEUM scientiam habere, eamque cum summa perfectione (quam per altitudinem divitiarum sapientiæ & scientiæ interdum declarat Paulus ad Rom. 11. interdum verò vocat thesaurum sapientiæ & scientiæ Col. 2.) planè docet DEUM esse intellectualis naturæ. Nam sive scientia ipsa sit substantia & natura DEI, sive non, necesse est ut ipsa scientia vel sit ipsa natura & substantia intelligentis, vel sit radicata (ut sic dicam) in natura intellectuali, quæ essentialiter talis sit. Hoc ergo prædicatum planè pertinet ad essentialem constitutionem (nostro modo loquendi) Divinæ essentiae. Potest quæ hæc assertio eadem ratione quâ præcedens confirmari, Tum quia spiritualis substantia, præsertim in gradu perfecto, intellectualis est, ostensum autem est DEUM esse spirituale. Tum etiam quia cum DEUS essentialiter sit vivens, debet etiam essentialiter esse in supremo gradu viventium: hic autem gradus est intellectualis, ut est per se notum. Ergo &c. *Hæc Suarez.*

Dicitur denique in descriptione: omni genere perfectionis completissimum; uti intelligitur perfectio tum extensive tum intensivè infinita, quod clarius patebit ex infinitudine DEI &c. aliundè

Suarez citat.

Ibidem n. 13.

aliunde infrà. Porro de iisdem perfectionibus & attributis Divinis antequam in specie agamus, operæ pretium est in genere aliqua præmittre. Itaque.

*Suarez lib. 1.
de DEO c. 9.
n. 3.*

Nota 1^{ma}. Perfectiones seu attributa Divina, alia prædicari de DEO propriè, alia metaphoricè. Priori modo dicuntur de DEO, omnia quæ significant perfectionem, & in sua ratione formali non involunt imperfectionem, ut Sapientia, iustitia &c. Posteriori autem modo dicuntur quæ imperfectionem in suo conceptu involunt, ut poenitentia, dolor, & similia. De posterioribus nominibus certum est, non significare in DEO aliquas perfectiones vel attributa re vel ratione distincta ab his quæ nominibus propriis significantur. Quia res significatæ propriè per tales voces, non inveniuntur in DEO, nec sub hac ratione possunt verò DEO tribui, sed sub aliqua Metaphora, per quam voces illæ transferuntur ad significandum aliquid quod propriè in DEO reperitur. Sic autem ea, quæ per tales voces metaphoricè significantur, sunt eadem perfectiones vel attributa, quæ per alias voces propriè significantur.)

Ibidem n. 4.

Nota 2^{da}. Attributa seu nomina quæ de DEO propriè prædicantur, dividuntur in negativa, & positiva seu affirmativa, prioris generis sunt hæc: Increatus, incorporeus, infinitus, immensus, immutabilis, incomprehensibilis, invisibilis, ineffabilis. Hæc enim tantum sex attributa formaliter & expressè negativa, invenio vel in scriptura, vel in Patribus & Scholasticis DEO attributa. Sunt verò tria alia, quæ in modo significandi non dicunt expressam negationem, & ideo sub opinione versantur, an dicant negationem nec ne? quæ sunt; Simplex, unus, æternus. Nam per simplicitatem ut rectè dixit D. Thom. in principio quæst. 3. part. 1. non indicatur, quomodo DEUS sit, sed quomodo non sit, & idem est de unitate, per quam etiam negatur esse alios veros DEOS. De æternitate verò postea dicemus. Posterioris generis sunt nomina illa, quæ perfectionem aliquam positivam formaliter indicant, inter quæ sunt aliqua transcendentia, quæ sunt, ut ens seu res, vel aliquid, verum, & bonum, & omnia quæ his correspondent, ut est essentia, existentia, bonitas, veritas, addi etiam potest subsistentia, prout essentialis

Ibidem n. 5.

Ibidem n. 6.

trialis esse potest. Deinde sunt alia prædicata DEI, quæ perfectionem ut sic dicam, minus generalem significant; nempe *ibidem* n. 7. substantia, spiritus, vivens, intellectualis. Alia verò sunt inter hæc prædicata, quæ in creaturis solent significare aliquid adjunctum essentia, & illam perficiens, & in hac videtur propriè convenire, quod Damascen. lib. cap. 4. dicit. *Quæcunque de DEO per affirmationem dicimus, non ipsius naturam, sed quæ circa ipsius naturam sunt, ostendunt.* Oportet autem hæc prædicata talia esse, ut in spiritualibus substantiis propriè reperiri possint, nam quæ sunt limitata ad res corporeas, non attribui DEO secundum proprietatem. In substantiis autem intellectualibus quinque sunt tantum capita, ad quæ hæc omnia attributa revocari videntur quæ sunt. *Duratio*, quæ immediate intelligitur cadere in ipsum esse existentia. *Præsentia*, ratione cuius dicitur aliquid in loco esse. *Intellectus*, ad quem pertinent intellectuales virtutes, ut scientia, sapientia, prudentia, ars, & actus immanentes earum, ut intellectio, conceptus mentis, ratio seu idea, & proprietates illorum actuum, ut evidentia, claritas, certitudo, veritas. *Voluntas*, ad quam etiam spectant virtutes ejus & actus, ut charitas, justitia, misericordia, liberalitas, amor, propositum, velle, intentio electio, & similia. Atque inter hos actus comprehenditur providentia, ejus pars est prædestinatio, sive in unâ, sive in altera, sive in utraqûe facultate existat. Ultimum denique ex his attributis est *Potentia*, quæ in DEO omnipotentia dicitur. Atque hæc videntur omnia esse prædicata, quæ propria DEI attributa dicuntur.

Ibidem. n. 12.

Nota 3^{ta}. Principaliter possunt prædicata DEI, præsertim affirmativa, distingui in absoluta & respectiva, quorum nominum rationes satis notæ sunt, exempla verò sunt facilia: nam esse DEUM quid absolutum est, esse verò Creatorem, quid respectivum.

SECTIO I.

DE ESSENTIA DEI ET EJUS PERFECTIO-
NIBUS VIA AFFIRMATIVA CONTEM-
PLANDIS IN PRIMA HIERARCHIA
CONTEMPLATIVORUM.

SUBSECTIO I.

IN PRIMÆ HIERARCHIÆ GRADU
PRIMO.

De Contemplatione DEI & ejus Perfectio-
num in Mundi Creatura.

§ unus.

Richardus lib.
2. cap. 1.

Contemplanti DEUM in, & ex Mundi Creatura, hæc cat-
tela observanda, quam insinuat Richardus dicens. In tan-
ta visibilium rerum copia, inter tot spectaculorum genera videat
quisque quod eligat: Caveat ne illud ante mentis oculos reducat, unde
cordis sui munditiam polluat. Debet ergo à considerationis suæ respectu,
voluptatum irritamenta amovere, qui cubit de interna incorruptionis
perpetuitate gaudere. Quidquid avaritiam stimulat, quidquid gulam
irritat, quidquid luxuriam inflammat, ab illa recordationum suarum fre-
quentia secernat. Ille sanè mundum & quæ in mundo sunt utiliter in
Contemplationem adducit, qui per mundanorum respectum ad mundano-
rum despectum venit. Hunc hujusmodi contemplationis fructum ma-
gnus ille mundialium contemplator quasi vit & invenit, scriptamque
reliquit. Vanitas Vanitatum, dixit Ecclesiastes, vanitas vanitatum &
omnia vanitas. Ille vanitatis Contemplationem non in vanum assumit,
qui ex se quod in imo respicit, in laudem Creatoris assurgit, qui cum in
omnibus operibus suis mirabilem, laudabilem, amabilem reperit. Domine
Dominus noster, quàm admirabile est nomen tuum in universa terra &
Ecce mirabilem. A solis ortu usque ad occasum laudabile nomen Do-
mini:

mini: ecce laudabilem. *Iustus Dominus in omnibus viis suis, & sanctus in omnibus operibus suis: ecce amabilem.*

§ 2dus.

Jam igitur Contemplationis DEI ex Creaturis sensibilibus accipe Praxim. *Mellissimus Doctor* inquit: Tria in hoc magno Opere cogitare debemus, videlicet quid sit, quomodo sit, ad quid constitutum: & in esse quidem rerum, inestimabilis potentia commendatur, quod tam multa, tam magna, tam multipliciter, tam magnificè sunt creata. Sanè in modo ipso sapientia singularis elucet, quod hæc quidem sursum, hæc verò deorsum, hæc in medio ordinatissime sunt locata. Si verò ad quid factum sit, mediteris, occurrit tam utilis benignitas, tam benigna utilitas, quæ etiam ingratissimos quosque multitudine & magnitudine beneficiorum possit obnuere: potentissimè equidem ex nihilo omnia, sapientissimè pulchra, benignissimè utilia sunt creata.

Seraphicus Doctor hæc affert: Quoniam igitur prius est ascendere, quàm descendere in scala Jacob, primum gradum ascensionis collocemus in imo, ponendo totum istum mundum sensibilem nobis tanquam speculam, per quod transeamus ad DEUM opificem summum, ut simus Hebræi transeuntes de Ægypto ad terram Patribus repromissam, simus & Christiani, cum Christo transeuntes ex hoc mundo ad Patrem, simus & sapientiæ amatores, quæ vocat & dicit Eccles 24. Transite ad me omnes qui concupiscitis me, & à generationibus meis adimplemini. A magnitudine speciei & creaturæ, cognoscibiliter poterit horum Creator videri. Relucet autem Creatoris summa potentia, sapientia, & benevolentia in rebus creatis, secundum quod tripliciter nuntiat sensus carnis sentui interiori. Sensus enim carnis aut deservit intellectui rationabiliter investiganti, aut fideliter credenti, aut intellectualiter contemplanti. Contemplans considerat rerum existentiam actualem, credens rerum decursum habitualement, ratiocinans rerum præcellentiam potentialem. Primo modo aspectus contemplantis res in seipsis considerans, videt in eis pondus, numerum, & mensuram:

Ec 3

pondus

Serm. 3. Pentec.

S. Bonaventura Itinerarii cap. 4.

pondus quoad situm, ubi inclinatur; numerum, quo distinguuntur; & mensuram, quâ limitantur. At per hoc videt in eis modum, speciem, & ordinem, nec non substantiam, virtutem, & operationem; ex quibus consurgere potest, sicut ex vestigio ad intelligendum potentiam, sapientiam, & bonitatem, Creatoris immentam. *Secundo modo* aspectus fidelis considerans hunc mundum attendit originem, decursum, & terminum. Nam fide credimus aptata esse secula Verbo vitæ. Fide credimus trium Legum tempora scilicet naturæ, scripturæ, & gratiæ, sibi succedere, & ordinatissimè decurrissè. Fide credimus mundum per finale iudicium terminandum fore. In primo potentiam, in secundo providentiam, in tertio iusticiam summi Principii advertentes. *Tertio modo* aspectus ratiocinantis investigans videt, quædam tantum esse, quædam tantum esse & vivere, quædam verò esse, vivere, & discernere. Et prima quidem esse minora, secunda media, tertia meliora. Videt iterum quædam tantum esse corporalia, quædam partim corporalia, partim spiritualia, ex quo advertit aliqua esse merè spiritualia tanquam utrisquè meliora & digniora. Videt nihilominus quædam esse mutabilia & corruptibilia, ut terrestria, quædam mutabilia & incorruptibilia ut cælestia, ex quo advertit, quædam esse immutabilia, & incorruptibilia, ut supercælestia. Ex his ergo visibilibus consurgit ad considerandum DEI potentiam, sapientiam, & bonitatem, ut entem, viventem, & intelligentem, merè spiritualementem, & immutabilem. Hæc autem consideratio dilatur secundum septiformem conditionem creaturarum: quæ est Divinæ potentia, sapientia, & bonitatis testimonium septiforme: Si consideretur cunctarum rerum origo, magnitudo, multitudo, pulchritudo, plenitudo, operatio, & ordo. Origo namq; rerum secundum creationem, & ornatum, quantum ad opera sex dierum, Divinam prædicat potentiam, cuncta de nihilo producentem, sapientiam cuncta lucidè distinguentem, & bonitatem cuncta largiter adornantem. Magnitudo autem rerum secundum molem longitudinis, latitudinis, & profunditatis secundum excellentiam virtutis longè, latequè, & profundè, se extendentis, sicut patet in diffusio-

diffusione lucis; secundum efficaciam operationis intimæ continuæ, & diffusa, sicut patet in operatione ignis; manifestè indicat immensitatem potentia, sapientia & bonitatis Trini DEI, qui in cunctis creaturis per potentiam, præsentiam, & essentiam incursumus ipsius existit. Multitudo verò rerum secundum diversitatem generalem, specialem, & individualement, in substantia, in forma, seu figura & efficacia, ultra omnem humanam æstimationem, manifestè trium prædictarum conditionum in DEO immensitatem insinuat, & ostendit. Pulchritudo autem rerum secundum varietatem luminum, figurarum colorumquæ; sicut in corporibus simplicibus & mixtis & etiam complexionatis, in corporibus cælestibus & mineralibus, sicut lapidibus & metallis, plantis, & animalibus, tria prædicta evidenter proclamat. Plenitudo autem rerum secundum quod materia est plena formis secundum rationes seminales, forma est plena effectibus secundum activam potentiam, virtus est plena effectibus secundum efficientiam, id ipsum manifestè declarat. Operatio multiplex secundum quod est naturalis, secundum quod est artificialis, secundum quod est moralis, suâ multiplicissimâ varietate ostendit immensitatem illius virtutis, artis, & bonitatis quæ quidem est omnibus causa essendi, ratio intelligendi, & ordo vivendi. Ordo autem secundum rationem durationis, situationis, & influentia scilicet per prius, & posterius, superius, & inferius nobilis, & ignobilis, in libro creaturæ insinuat manifestè primi Principii primitatem quantum ad infinitatem potentia; Ordo verò Divinarum legum, præceptorum, & judiciorum, in lib. scripturæ, immensitatem sapientia. Ordo autem Divinorum Sacramentorum, beneficiorum, & retributionum in corpore Ecclesiæ, immensitatem bonitatis: ita quod ipse ordo nos in primum & summum, potentissimum & sapientissimum, & optimum evidentissimè manuducit. Qui igitur tantis rerum creaturarum splendoribus non illustratur, cæcus est; qui tantis clamoribus non evigilat, surdus est; qui ex omnibus his effectibus DEUM non laudat, mutus est; qui tantis indiciis primum Principium non advertit, stultus est. Aperi ergo oculos, aures spirituales admove, labia tua solve, & cor tuum appone,

appone, ut in omnibus creaturis DEUM tuum videas, audias, laudes, diligas, & colas, magnifices, & honores; nè forte contra te univèrsus terrarum orbis confurgat. Nam propter hoc pugnabit orbis terrarum contra intentatos, & econtra tentatis erit materia gloriæ, qui secundùm Prophetam possunt dicere.

Psalm. 91.

Delectasti me Domine in factura tua, & in operibus manuum tuarum exultabo.

Psalm. 103.

Quàm magnificata sunt opera tua Domine! Omnia in sapientia fecisti, impleta est terra possessione tuâ.

§. 3^{tius}.

Leonard. Less-

sius considerans Omnipotentiam DEI ex Mundi factura insus deperfect. quit: Quanta res mundus est iste, quàm immensa? quantus terræ circuitus & profunditas? Quanta latitudo maris & aquarum

vinis lib. 5
6. 2.

copia? quanta vastitas àëris? quanta cælestium corporum amplitudo? Terra secundùm veriore sententiam Geographorum continet in ambitu miliaria 19080 unde profunditas usquè ad centrum est miliarium plus quàm trium millium.

Vide Clavium
in Sphæram.

Cælum Lunæ, ut tradunt Astronomi distat à terræ centro miliaribus 120630. Cælum Solis plus quàm quatuor millionibus: stellæ fixæ plus quàm 80. millionibus miliarium. Tanta etiam ab his dicitur esse Cæli octavi spissitudo. Unde convexum ejusdem Cæli distat à terra plusquàm 160. millionibus miliarium. Milliare voco 1000. passus, id est spatium quinque millium pedum. Quanta nunc & quàm incomprehensibilis illorum pernicitas? Sol singulis horis conficit plusquàm 116000 miliaria id est undecies centena millia & sexaginta millia, vel ut Arithmetico more loquar, unum millionem & centum sexaginta millia miliarium, qui etiam major tota terra dicitur 160. Stellæ circa Æquinoctialem, ut quæ in cingulo Orionis, singulis horis plusquam 42. milliones percurrunt. Quis tantam velocitatem animo concipiat? Nam tanta est hæc velocitas, ut per eam intra spatium salutationis Angelicæ septies terra circui posset. Unde sequitur, si aliqua Stella (quarum minima aspectu notabilis major est totâ terrâ decuplo octuplo) in àère tanto impetu moveretur, univèrsas urbes & domos mox dissipatum iri; imò totum mare & montes radicitus

tus evulsos, in pulverem solvendo, & accendendos, non valentes tantam vim & distractionem porferre. Supra istos Cælos sunt tres alii (posteriores Astronomi ex quadruplici motu Firmamenti quatuor statuunt) nimirum Crystalinum, Primum mobile, & Empyreum, quod est sedes Beatorum, quod secundum Astronomos multò longius abest à Firmamento, quàm Firmamentum à terra. Quis ista considerans, non obstupescat? Et tamen has immensas moles DEUS uno verbo fecit, & formavit, & continet in natura, & ita velociter currere iussit, & eadem facilitate posset plures mundos, & huic æquales condere. Non opus erat istis majora considerare ad Omnipotentiam DEI percipiendam, cum nec ista mens capere queat, nihilominus potest DEUS longè majora. *Hec Lessius.*

§ 4tus.

Lessius ita contemplatur Sapientiam DEI in Creatura corporali: Considera, inquit, singula tam perfectè, tam concinnè, tantà fect. Divin. lib. proportionem in singulis animantibus & plantis esse formata, ut 6. c. 2. omnis sapientia hominum pariter & Angelorum nè minimum quidem vel in musca possit emendare. Omnia enim sunt in extremo perfectionis & pulchritudinis intra speciem suam, nisi fortè ratione materiæ, vel concursus causæ extrinsecæ quippiam sit impeditum vel distortum. Unde etiam de istis minimis operibus dici potest cum Propheta: *Magna opera Domini, exquisita in omnes voluntates ejus.* Itaque & hoc infinitæ Sapientiæ est signum. Si enim per infinitam Sapientiam excogitata non essent, posset aliquid in aliqua re perfectius & concinnius concipi. Considera totam illam & incomprehensibilem varietatem, quæ est in corporibus animalium, & plantarum, quod ad figuram, colorem, situm, partium connexionem, proportionem, temperamentum attinet, delitescere in virtute seminis, adeò ut si quis naturam seminis mente comprehenderet, in ea totam cerneret animalis constructionem. Stupenda profectò Potentia & Sapientia, quæ talem vim (cujus opus est tantæ varietatis & Sapientiæ) excogitare, creare, & rei insensibili imprimere potuit. Nihil æquè in rebus creatis mirantur medici, qui hujus operationes exactius perpendunt.

Pari modo in ipsa forma quoque seu anima latent rationes singulorum, quæ cernuntur in corpore. Ideo enim in corpore animantis debent esse tot partes, talis temperamenti, figuræ, magnitudinis, situs, coloris, odoris, tali ordine, connexione, proportionem, quia anima est talis. Itaque in simplici illa forma latent innumerabiles illius varietatis rationes, velut in causa finali, & exemplari; in semine tanquam in causa efficiente. Necesse igitur est formas illas seu animas esse res admirabiles, & infinites admirabiliorem, qui illas finxit, Opificem. Hoc modo ex singulis rebus creatis exurgit mens in DEUM.

Confidera, DEUM omnia quæ sunt in mundo usque ad minutissimas partes, figuras, colores, qualitates, conditiones, situs, motuunculas, momenta, modosque omnes & habitudines, distinctissimè & perfectissimè intueri & in numerato habere; nimirum omnes vermiculos, omnes muscas, animalia omnia & partes singulorum, omnia gramina, omnes herbas & plantas, omnia sylvarum folia, omnes pilos animantium, omnes arenas littoris & deserti, omnes guttas maris, omnes stillas pluviarum, omnes crispationes undarum, omnes foliorum motus, omnium mensuras, distantias, congruentias, discrepantias, situs, modos, tempora, omnes hominum & Angelorum cogitationes, omnes affectus, omnes intentiones, præsentis, præteritis, futuras, & momenta singulorum. Hæc omnia semper distinctissimè & clarissimè, penetrat, comprehendit, idque adeo clarè & perfectè, ac si tota vis mentis illius in unum duntaxat illorum intenta esset. Quod tanè diligenter est perpendendum, nè quis putet aliquid illum latere posse, aut minus perfectè esse cognitum, in tam inmensa rerum multitudine, sicut impii homines solent existimare, in quorum persona dicitur Job. 22. *Quidenim novit DEUS? & quasi per caliginem judicat: nubes latibulum ejus, nec nostra considerat, & circa cardines Cæli perambulat.* Hos monet Sapiens Ecclesiastici 16. *Non dicas, à DEO abscondar, & ex summo quis mei memorabitur? In populo magno non agnoscar, quæ est enim anima mea in tam immensa creatura? Ecce Cælum & Cæli Calorum, abyssus & universa terra, & quæ in eis sunt, in conspectu illius commovebuntur, montes simul & colles & fundamenta terre, cum conspexerit illa*

illa DEUS, tremore concutientur. Et Ecclesiastici 23. juxta textum Græcum: Omnia homo qui transgreditur lectum suum dicit in corde suo: Quis me videt? tenebrae circumdant me, & parietes operiunt me, & nemo me videt, quid vereor? peccatorum meorum non memorabitur Altissimus: & oculi hominum timor ejus: Et non cognovit quod oculi Domini decies millies clariore sole, insipientes omnes vias hominum, & intuentes in absconditas partes. Nequē id mirum videri debet. Sicut enim essentia ipsius & potentia in singulis punctis loci & spatii est tota, & tam perfectē, quā si tota immensitas ad punctum esset contracta: ita etiam vis intelligendi & sapientiae ipsius tam perfectē & efficaciter versatur circa singulas res, ac si uni soli intenta esset. Lumen enim sapientiae ipsius non solum est infinitum extensivē, nimirum, quia se extendit ad infinita objecta, sed etiam intensivē, ut circa singula objecta habeat actum infinitae perfectionis & claritatis. Hadenus Lessius.

§. 5tus.

Bonitas DEI (de qua infra fusiùs) seu *pulchritudo, suavitas, amabilitas*, quantum reluceat in sensibili hujus mundi Creatura, est planē stupendum. Amatores mundi, ejus rerum specie externā & suavitate abrepti, aliqui illum ad insaniam usque amant, alii pro eo dulces labores aestimant, alii vitæ pericula & mortem ipsam subire non formidant, alii deniquē Cælum aliquod vel Paradisum hunc mundum reputant. Verū hic stultus amor quā sapiens foret, si hanc bonitatem, elegantiam, jucunditatem Creaturarum esse à DEO participatam intelligeret, in illisquē hæc esse vestigia & indicia nonnulla bonitatis, pulchritudinis, dulcedinis, quæ à DEO in omnes creaturas sunt emanata & derivata consideraret, ac proinde DEUM in suis creaturis bonum, pulchrum, suavem contemplans diligeret. Quare & homo veri & recti ponderator, qui apertos habens oculos, res discernis non prout apparent, sed prout in se sunt, quælo te ut in Creaturis (quæ ex se nihil sunt, sed à DEO sunt quidquid, quale, & quantum sunt) pulchris DEUM pulchrum, formosum, lucidum, amænum videas & diligas; in harmonia & me-

lodia vocum, musicorum, sonorum, suavitatem & lætitiā
DEI percipias & diligas: in saporibus delectabilem DEUM
gustes & diligas: in odoribus suaveolentem DEUM sentias
& diligas: in mollibus & lenibus, præsentem quoque DEUM
percipias & diligas, &c. Pro quo sequens §. subsidio ad præ-
xim erit.

§ 6tus.

S. Dionysius *de Cælest. hierarch. cap. 15.* *monstrat, quomodo ascensus per Crea-
turas in DEUM faciendus, dum inter cætera proponit exem-
plum de Sole & Igne, quod hic libet apponere (his namque
duabus creaturis inter inanimata nil nobilius, pulchrius, uti-
lius, reperitur) ut homo discat ascensiones in corde suo dis-
ponere, iisque ex hac valle lachrymarum ferri in admirandam
Divinitatis perfectionem, bonitatem, operationem. Dicit ita-
que: Sancti Theologi summam & formā carentem essentiam,
ignis specie multis locis describunt, quod ignis multas Divinæ,
si dictu fas est, proprietates, ut in iis quæ videntur, imagines
ac species præferat. Ignis enim, qui sensu percipitur, in
omnibus & per omnia sine admixtione funditur, secernitur-
que in rebus omnibus, lucetque totus simul, & abstrusus est, in-
cognitusque manet ipse per se, nisi adhibeatur materia, in qua
vim actionemque suam declararet: cohiberi vincique non po-
test, nec videri; omnia ipse per se obtinet, ea in quibus fuerit,
ad vim suam actionemque commutat: sui ipsius particeps facit,
quidquid ipsi propius quoquo modo adhibeatur: renovat o-
mnia vitali calore, illustrat aperto lumine: teneri non potest, nec
misceri: dissipandi vim habet, commutari non potest, sursum
fertur, celeritate magna est præditus, sublimis est, nec humili-
tatem ullam ferre potest: immobilis est, per se movetur, aliis mo-
tum affert: comprehendendi vim habet, ipse comprehendendi non
potest: non eget altero: clam se amplificat: in materiis quæ
ipsius capaces sunt, magnitudinem suam declarat: vim effici-
endi habet, potens est: omnibus præsto est, nec videtur: si ne-
gligitur, non esse videtur: attritu autem quasi irritatione qua-
dam, naturaliter ac propriè repente existit, rursusque sensum
fugiens*

fugiente volat: in omnibus sui communionibus minui non potest. Multas etiam alias ignis proprietates invenire possumus, quæ propriæ sunt, ut imaginibus sensum moventibus, Divinæ actionis.

Quid (dicat aliquis) de ipso per se Solis radio? Ex *S. Dionysius lib. de Divinis Nomin. cap. 4.* ipso enim Bono lumen est, & bonitatis imago. Itaque lucis nomine ipsum Bonum celebratur, quasi in imagine exemplar expressum: Ut enim Divinitatis omnia superantis bonitas, à summis antiquissimisquæ naturis ad ultimas pertinet, atquæ etiam omnibus præstat, ita ut nec superiores ad ejus præstantiam perveniant, nec inferiores complexum transeant, sed & omnia quæ possunt illustrat, & efficit & vivificat, & continet, & perficit, estquæ eorum quæ sunt & mensura, & æternitas, & numerus & ordo, & complexus, & causa, & finis: sic etiam qui clara expressa quæ Divinæ bonitatis imago est magnus hic Sol totus lucens, ac semper splendidus pro minima ipsius Boni similitudine, omnibus etiam, quæ ejus lucem capere possunt, collucet, habetquæ lumen per omnia diffusum, in omnem hunc mundum, quem cernimus, radiorum suorum splendorem explicans, & sursum, & deorsum: ac si quid est, quod eo non participet, id ejus luminis diffusi tenuitati aut parvitati non est eribendum, sed iis quæ, quia apta non sunt ad capiendum lumen, ad illud capiendum non explicantur. Itaque radius multis eorum, quæ eam vim habent præteritis, ea quæ sequuntur illustrat, nec quicquam est eorum, quæ sub cernendi sensum cadunt, quod non immensa splendoris sui magnitudine penetret. Quin etiam ad ortum eorum corporum, quæ sensu percipiuntur, conducit: eaque ad vitam excitat, & alit, & auget, & absolvit, & purgat, & renovat: ac lumen mensura est, atque numerus horarum, dierum, totiusquæ nostri temporis. Lux enim ea est, etiamsi tum formâ carebat, quam Divinus ille Moles primos etiam illos tres dies nostros definisse ac distinxisse commemorat, Atque ut omnia ad se convertit Bonitas primaquæ ea colligit quæ dispersa sunt, quasi unius principium, unumquæ efficiens Divinitas, ejusquæ desiderio omnia, ut principii, ut ipsa continentis, ut finis tenentur: ac Bonum est, quemadmodum scripta Divina tradunt, ex quo constiterunt omnia, &

Gen. 1.

1. Cor. 8.

à quo quasi causa perfecta in lucem prolata sunt, & in quo consistunt omnia, quasi in fundo, quod capit omnia custodiantur atque capiantur, & ad quam omnia convertuntur, quasi ad suum quidquid finem: & quod omnia appetunt, ea quidem quæ mentis sunt & rationis, cognitione: ea autem quæ sensum habent, sensus iudicio: quæ verò sensu vacant, initio motu vitalis appetitionis: quæ vitæ expertia sunt, & tantummodò statum habent, vi quadam, quâ ad status essentiæ communionem propensa sunt: eadem claræ similitudinis ratione, lux etiam colligit, converteitque ad se omnia, quæ videntur. quæ moventur, quæ illustrantur, quæ calescunt, & uno nomine: ea quæ ab ejus splendore continentur *ἡλιος* id est, Sol dicitur, quod omnia *ἀναστρέφει*, id est, congreget, colligatque dispersa: eaque omnia cum expetunt, quæ sensu percipiuntur, aut quod cernere cupiant, aut sentire, illustrari, calefacere, omnino quæ contineri à lumine. Nec verò dico hoc antiquitatis fabulam sequutus, Solem qui DEUS sit, atque mundi hujus Effector, propriè mundum qui videtur gubernare, sed invisibilia DEI à creatura mundi per ea quæ facta sunt, intellecta conspici, sempiternam quoque ejus virtutem & Divinitatem. Verùm hæc quidem in Theologia, quæ in signis posita est. Nunc autem spirituale ipsius Boni, in luce dictum nomen nobis laudandum est, dicendumquæ Bonum, lucem mentis dici, quod mentem quidem cælestem omnem spiritali luce impleat, omnem autem ignorationem erroremquæ ex omnibus animis, quibus insitus sit, expellat, eisquæ omnibus sacrum lumen largiatur, & ex mentis eorum oculis caliginem, quæ ejus ignoratione offusa est, depellat, & discutiat, excitetquæ, & aperiat magno tenebrarum pondere contractos, participesquæ faciat primum modici luminis, deinde cum lumen quasi degustant, & magis expetunt, magis se infundat, abundantiusquæ illustret, quod multum dilexerint, eosque semper ad ea quæ ante sunt, pro ea ratione quam ad contentionem habent, excitet. Lux ergo mentis dicitur Bonum, quod lucem omnem superat, quod quasi radius fontis, lucisque manans effusio, mentem omnem quæ mundum superat, quæ circa mundum

Rom. I.

dum est, & quæ in mundo versatur, ex sua, ut ita dicam, plenitudine illustret, omnesquæ mentis earum facultates renover, omnes complexu suo contineat, omnibus præster superiora tenendo, & uno nomine omnem vim rei quæ lucem affert, quasi lucis principium, & luce superius ac præstantius, in se comprehenderit, præstantiore modo habeat, & prius habeat: eaque omnia quæ mentem rationemquæ habent, congreget atque colligat. Ut enim eos qui decepti sunt, dividere solet ignorantia: sic spiritualis lucis præsentia, vim habet colligendi conjungendiquæ eos, qui illustrantur, & perficiendi, convertendiquæ ad id quod verè est, à multis sententiis & opinionibus, variosquæ aspectus, aut, ut magis propriè dicam, visiones, in unam veram, puram, uniusquæ modi scientiam colligat, deniquè uno lumine, eoquæ unius efficiendi vim habente compleat. *Hæc B. Dionysius.*

Basilus Seleuciæ Episcopus inquit: Cùm DEUS res creatas in morem suæ adaptaverit, per eas sui amantibus ascensum ad se extraxit. Hinc quidquid occurrit in Creaturis, ad laudem reducere oportet Creatoris, ut *Seraphicus Doctor* admonet: Cùm videris aliquos inquit, in prælatione temporali, vel in dignitate constitutos, cogitabis hoc esse factum ad Divinam magnificentiam ostendendam, & sic in eis DEI potentiam collaudabis. Cùm autem videris alios scientiæ insistentes, & non solum Creatoris, sed etiam creaturarum occultissima inquirentes, & quemlibet verticulum curiosius ordinantes, hoc esse factum ad manifestandam Divinam sapientiam non ignores, & sic in eis DEI sapientiam commendabis. Cùm verò videris alios temporalibus negotiis insistentes, in eis Divinam laudabis providentiam, per tales quiescentibus providentem. Si aliquos videris cæteros judicantes, Divinum iudicium time: si poenas inferentes, Divinam iustitiam cogita: si rigidos, Divinæ iustitiæ expavesce rigorem: si reprehensores, & causarum discussores, futuri iudicii recordare. Si verò videris prælatos circa punitionem malorum remissos, in eis misericordiam Divinam commendabis. Si videris aliquos insistere operibus charitatis & pietatis, in ipsis laudabis Divinam bonitatem, & suam clementiam insi-

Basil. Seleuciæ.

Orat. 1.

Bonav. in sti-

mulo amoris 6.

10.

Basil.

nitam le benigne ad omnia diffundentem. Si calorem habueris, recoga erga nos DEI Patris nimiam charitatem, quā tuum filium voluit incarnari, & pro nobis omnibus crucifigi. Si Frigus habueris, ab omni æstu miseræ ad refrigerium anhela bis: & sic per singula discurrendo, omnia potes & debes reducere in laudem & magnificentiam Creatoris. *Hæc ille.*

§ 7^{mus}.

Recognit. lib. 8. A majori ad minorem Mundum seu Hominem veniamus: in cujus structura stupendam DEI potentiam, sapientiam, bonitatem contemplemur. De quo Clemens Papa in hunc modum discurret: Sed veniamus adhuc, si videtur etiam ad nostram id est hominis substantiam, qui est parvus in alio mundus, & consideremus quanta sit ratione compositus, & ex hoc præcipuè Conditoris sapientiam intelliges: qui cum ex diversis substantiis constet, id est mortali & immortali, per artificialem providentiam Conditoris, societatem diversitas non refugit, & quidem longè à se distinctis substantiis: alia namquè de terra sumitur & à Conditore formatur, alia verò ex immortalibus substantiis dicitur.)) Idem ipse de corpore & ejus membrorum pulchritudine sic inquit: Vide in corpore hominis artificis opus, quomodo ossa velut columnas quasdam, quibus caro sustentetur ac portetur, inseruit; tum deinde qualis ex utraquè parte, id est dextra & læva, mensura seruetur, ut congruat pes pedi, & manus manui, digiti quoque digitis, ut singuli ad singulos totā æqualitate concordent. Sed & oculus oculo, & auris auri: quæ non solum consona sibi & concordantia, sed & usibus necessariis apta firmentur: manus quidem ut operi commodæ sint, pedes ut gressibus, oculi ut visibus serviant superciliorum excubiis custoditi: aures ad audiendum ita firmatæ, ut cymbalo similes suscepti verbi repercussum sonitum altius reddant, & usque ad sensum cordis emittant: lingua autem ad loquendum illa dentibus, plectri reddat officium: ipsi verò dentes: alii ut incidant & dividant cibos, & interioribus tradant, interiores verò ut in modum molæ conficiant & comminuant, quo oportunius stomacho tradita sequantur, unde & molares

molares appellati sunt. Sed & nares comeandi flatus, ac red-
dendi, ac recipiendi gratia factæ sunt, ut innovatione spiritus
calor naturalis, qui ex corde est, vel accendi, vel refrigerari, cum
res poposcerit, queat pulmonis officio, qui pectori inherere
datus est, ut mollicie suæ palpet & foveat cordis vigorem, in
qua videtur vita consistere: vita dico non anima. Nam quid
dico de substantia sanguinis? quam velut fluvius ex fonte pro-
cedens & uno prius alveo inductus, tum deinde per innumeras
venas quali per areas derivatus, totam humani corporis terram
vitalibus rigat fluentis, jecoris opere ministratus, quod ad effi-
caciâ digestionis ciborum atque in sanguinem mutandorum
in dextro latere jacet)) Et post nonnulla concludit. Quod si
tantâ ratione videmus in homine membra disposita, ut cum in
cæteris omnibus similis habitus videatur, in his tantummodò
differant in quibus usus diversitatem requirit, & nequè in
viro aliquid superfluum aut egens, nequè in fœmina quod de-
sit videamus vel quod abundet. Quis ex his omnibus non evi-
denter cognoscat rationis opus & sapientiam Conditoris? His
ad stipulatur etiam cæterorum animalium rationalis diversi-
tas, & suo quodquè usui, ministerioquè conveniens. Hæc S.
Clemens.

Porrò Lessius hæc effatur. Infinita vis & amplitudo Di-
vinæ Sapientiæ ex multis colligi potest: ac primùm ex stru-
ctura corporum in viventibus, præsertim in animalibus, in qua
innumera simul consideranda sunt. Docet enim Galenus li-
bro de formatione fœtus, esse supra sexcentos musculos in cor-
pore humano, & in singulis esse decem scopos seu conditio-
nes ad decem diversos fines necessarias. Nam inquit quisquè
iporum & figuram habet decentem, & magnitudinem, & caput, & finem,
& positionem, & nervi venæque & arterie insertionem, ita ut pro magni-
tudine & loco insertionis hæc ipsa quadrent. Unde concludit: In solis
musculis esse sex millia scoporum seu finium, quorum in formatione ha-
benda ratio, præter ea quæ ad singulorum pertinent tempera-
mentum. Idem inquit: In ossibus est, quæ plura sunt ducentis:
nam in his singulorum scopi plures sunt quàm quadraginta. Unde eorum
omnium

Lessius de per-
fect. Divin. lib.
6. c. 2.

omnium scopi plus quam octies mille. Eadem ars & circa omnia viscerum existit, & omnia circa quamlibet partem, adeo ut si quis structuræ scopos numeret, in aliquot myriades eorum multitudo excrescet. Hos itaque scopos haudquaquam ipse crediderim citra sapientissimum eundemque potentissimum Opificem factos esse. Hæc ille & optimè. Addit tamen miser. Quis vero hic sit, pronuntiare non audeo, per consilii inopiam obmutescens. Nimirum hoc est evanescere in cogitationibus suis. Quis enim est sapientissimus & potentissimus Opifex præter DEUM? sed si considerentur omnes nervi, omnes arteriæ, omnes venæ, & horum principia, & administratio, confirmatio, deductio, situs, connexio, ulus &c. inveniemus innumerabilem multitudinem scoporum & finium in uno corpore humano. Hæc omnia perfectissimè & distinctissimè ante oculos habuit non solum dum hominem formaret, sed ex omni æternitate. Jam verò quot sunt animalium & plantarum species? In singulis autem speciebus penè omnia illa consideranda quæ in corpore humano, idque secundum proportionem & modum cuiusque speciei. Aliter enim illa omnia te habent in equo, aliter in bove, aliter in ovis, & sic in cæteris. DEUS autem non seorsim quæ ad singulas pertinent, sed simul omnia quæ pertinent ad omnes rerum species, distinctissimè & perfectissimè excogitavit, consideravit, & expendit ab æterno, & tempore præstituto sicut conceperat, fecit. Quod apertè indicat infinitam amplitudinem & vim mentis illius, ut quæ tam innumerabilia simul tam distinctè, tam perfectè, tam potenter conceperit & produxerit. Unde S. Augustinus libro 2do de Civitate cap. 10. Nequè enim multæ, sed una sapientia est, in qua sunt immensi quidam & infiniti thesauri rerum intelligibilium, in quibus sunt omnes invisibiles atque incommutabiles rationes rerum, etiam visibilibus, & mutabilibus, quæ per ipsam factæ sunt, quoniam DEUS non aliquid nesciens fecit. Ex quibus infert S. Augustinus: quod iste mundus nobis notus esse non posset, nisi esset DEO notus: DEO autem nisi notus esset, esse non posset. Quia DEUS per sapientiam suam est auctor mundi, qui suâ specie externam nobis sui notitiam ingerit.

Et paulò infra, Lessius inquit: Considera admirabilem vim sensuum

sensuum exteriorum, & imprimis oculi, cujus est tanta celeritas, ut in puncto temporis plus quam 80. milliones miliarium conficiat (tantum enim & amplius distant stellæ fixæ à terra juxta Altronomos) tanta verò capacitas, ut totam Cæli medietatem comprehendat. Imò si non obstarat terra, posset complecti & intra se condere totum mundum. Tam verò est arcana ejus operatio, ut hætenus nemo mortalium illam assequi potuerit.

§ 8tavus.

Praxis Actuum & Affectuum anagogicorum ex Creaturis in DEUM.

I. **C**onsiderans creaturas in ratione Essentiæ aspira, ad DEUM. *Ens entium, DEUS meus, Ens à se à quo omne Ens; intense amo Tuam Essentiam ab hac Creatura N. vel: his Creaturis N. N. participatam.*

DEUS meus, in quo eminentissime collectum reperitur, quid quid perfectionis & bonitatis substantialis & accidentalis in specie hujus Creature N. vel harum creaturarum N. N. dispersum reperitur; Adoro, Amo glorifico Te summum Ens, unum, verum, bonum.

Adoro, amo, benedico Tuam Omnipotentiam, quâ tale Esse, naturam, substantiam, potuisti huic creaturæ N. vel: his Creaturis N. N. tribuere.

Adoro, amo, laudo Tuam Sapientiam, quâ prædicata Essentialia hujus Creature N. vel: harum Creaturarum N. N. aliàs inter se diversa, aptissime sciivisti concordare & connectere.

Adoro, amo, magnifico Tuam Bonitatem, quâ adeo bonam Essentiam vel naturam hujus Creature N. vel: harum Creaturarum N. N. voluisti producere.

II. Considerans Creaturas in ratione Quantitatis dicito. DEUS meus, en hec magna Creatura, Tuæ Essentiæ, Potentiæ, Sapientiæ, Bonitatis magnitudinem mihi demonstrat, quam nunc intime amo.

DEUS meus Maxime in magnis, admirabilis in parvis, ubique amabilis, quàm potenter, sapienter, benigne hoc minutum v. g. animalculum, potuisti, sciivisti, voluisti producere! Amo Te; Amo Te.

III. Considerans Qualitates Creaturarum dic: DEUS meus quid hoc mirabile? discordes qualitates caloris & frigoris; siccitatis

citatis & humiditatis, quomodo potuisti, scivisti, voluisti aptissime in rebus concordare, easque per illas in sua existentia conservare? Amo Tuam Omnipotentiam, Sapientiam, Bonitatem.

I V. Videns aliquid pulchrum, aspira dicens: Quid hæc pulchritudo, elegantia, amantitas, nisi participatio Pulchritudinis Tue & infinitum Bonum & Pulchrum DEUS meus? Amo intime Tuam infinitam Pulchritudinem.

Amo Tuam Omnipotentiam, Sapientiam, Bonitatem, quâ hoc tam pulchrum N. potuisti, scivisti, voluisti producere.

2. Candor liliorum, purpura rosarum, vernantia florum, amantitas hortorum, camporum, pratorum, sylvarum, montium, vallium, concinna structura & dispositio urbium, formositas facierum, pulchritudo colorum, ordinata denique dispositio rerum, nil mihi aliud indicant, quàm hæc omnia pulchra & decora, speciosa & venusta eminenter & idealiter cum infinita perfectione in Te contineri DEUS meus, Amor meus! summum Bonum, & Pulchrum.

3. Fulgor auri & argenti, splendor gemmarum & unionum, claritas crystalli & sericorum, lux ignis, stellarum, luna, rutilantia solis, nonne hæc sunt quidam radii emanantes ab immenso oceano eterni tui V. Sapient. c. Luminis? O Lumen verum DEUS meus quàm mihi es amabilis!

13.

4. O anima mea si species creaturarum adeò delectat: Scias quantò his Dominator eorum speciosior est. Aut si virtutem & opera creaturarum miraris: intelligas ab illis, quoniam qui hæc fecit, fortior est illis: à magnitudine enim speciei & creatura cognoscibiliter poterit Creator horum videri.

5. Sed Te amavi Pulchritudo tam antiqua & tam nova DEUS meus, serò Te amavi.

Boetius Mart.
tyr. lib. de con-
sol. Phik. metr.

2

6. - - - Tu cuncta sereno.

Ducis ab exemplo, pulchrum Pulcherrimus ipse.

Mundum mente gerens, similique imagine formans.

V. Auditu quidpiam delectabile percipiens inquires.

1. Quàm suavis hæc harmonia vocum, quàm dulcis melodia musica! quàm jucundus hic sonus! quàm delectabilis hic avium cantus! quàm eloquium huius hominis dulce! quàm melliflua oratio! O DEUS meus verè amabilis est Potentia, Sapientia, Bonitas Tua, quâ operante hæc jucunditates vocum, sonorum, verborum sunt! 2. O quantò his omnibus dulciora sunt faucibus meis eloquia tua, super mel ori meo!

VI. Degustans quidquam palato gratum dicit: I.
DEUS

DEUS meus si stilla dulcedinis Tuae, dispersa per innumeras res creaturarum, eas adeo suaves & gratas reddit, ut hominem totum ad sui inhaesionem ac delectationem abriperent, nisi per mortificationem violenter ab eis se retraheret: quid non faciet immensus Oceanus infinitae dulcedinis Tuae? O mare, DESICI, nectaris quam mihi es amabile & desiderabile! 2. Amo quoque Tuam Potentiam, Sapientiam, Bonitatem, posse, scire velle, actualiter operari tantam suavitatem in creatura Tua.

V I I. Odore bono afflatus, aspira dicens: I. Superoleentia aromatum, herbarum, florum: Odor balsami, & omnium unguentorum, Te ò mi DEUS infinites suaviorem & amabiliorem denuntiant. 2. O Potentia, Sapientia, Bonitas DEI mei, haec mirabilia produciens in creaturis Tuis, Amo Te.

V I I I. Lenia vel mollia contingens inquires: I. DEUS meus quomodo demulcet haec creatura v. g. Aura sensum meum? Et quid non faciet Spiritus tuus infinite lenis, suavis, mitis & amabilis afficiens animam meam? 2. Amo Tuam Potentiam, Sapientiam, Bonitatem, hanc creaturam lenitatis perfectione donantem.

*Aspirationes ex Creaturis in DEUM affert Cardinalis
Bona Via Compend: C, 16.*

Aperi, Domine, oculos animae meae, ut non contenti aspectu rerum temporalium, quas percipiunt sensus: ascendant ad aeterna contemplandi, quae non videntur, Teque aspiciant DEUM invisibilem, qui es in omnibus, & super omnia.

O pelagus omnis essentiae, & existentiae, Tu es ipsummet esse omne esse continens omnia: à Te omnia pendent & effluunt, & in Te refluunt, & eatenus sunt, quatenus aliquid tui esse participant. Me igitur despiciam, & omnia quae non sunt: Te autem amabo, & Tibi adhaerebo, qui solus es.

DEUS meus & omnia, principium meum, & finis ultimus, Tu es mihi omnia quae concupiscere possum: Tu mea divitiae, mea delitiae, mei honores, & dignitates, & thesauri infiniti: in te Toto omnia habeo, omnia autem sine Te nihil sunt mihi. Quando veniam ad Te, ut in Te omnia babeam?

illumina intellectum meum, perfectissime DEUS, ut in creaturis omni-

is omnibus Te respiciam earum Creatorem, à quo illæ suam perfectionem accipiunt. Purifica affectum, ut in omnibus Te amem, & quæram, qui es bonum & finis omnium.

O dilecte cordis mei, si ita me oblectat pulchritudo, & perfectio creaturarum, cur non potius pulchritudo, & perfectio tua, à qua illæ processerunt? Diligam Te præ omnibus qui omnium pulchritudinem & perfectionem excedis in infinitum, nec illas diligam, nisi in Te, & propter Te.

Quàm admirabilis est amor tuus erga hominem, DEUS meus, propter quem tot creaturas in sua natura perfectas condidisti? O si tot haberem corda, quot illæ sunt, ut illis omnibus earum nomine Te diligerem & glorificarem, reddens tibi debitum quod illæ nequeunt; & cujus ego illarum causa debitor sum. DEUS immense majestatis, verè mirabilis facta est scientia tua ex me; omnia tamen ossa mea, omnia membra, sensus, & potentie dicunt, quis Tu es DEUS, & non alius similis tibi. Tu es meum esse, & mea vita; & gaudeo, quia Te plusquam me diligere debeo.

O si omnia membra mea, omnes sensus, & fibræ verterentur in linguas, ut hoc prædicarent toti mundo, quia Tu solus es, qui es ac propterea omnes gentes Te laudarent, & glorificarent! O si Te omnes agnoscerent, & diligerent plus quam vitam suam, quia in Te omnes vivunt, moriuntur, & sunt. Hæc ille.

Canticum trium Puerorum: Benedicite omnia opera Domini Domino: &c. & tres ultimi Psalmi: Laudate Dominum de Calis &c. quid aliud sunt quàm actus & affectus aspirativi in DEUM ex rebus creatis desumpti?

Igitur illis utere ad praxim amandi, benedicendi, laudandi DEUM Ter Optimum Maximum. Ubi adverte non tam inanimatas & irracionales creaturas invitari ad benedicendum & laudandum DEUM, quàm potius hominem, ut in creaturis & ex creaturis DEI essentiam, potentiam, sapientiam, bonitatem aliasque perfectiones cognoscat, æstimet, admiretur, amet, desideret, in illis delectetur, eas vitæ suæ, verbo, scripto, cantu, aliisque modis laudet, benedicat, seu deprædicet, extollat, magnificet: aliosque homines ad similem DEI cognitionem, æstimationem, admirationem, amorem, desiderium, gaudium, laudem, benedictionem incitet.

SUB-

SUBSECTIO II.

IN PRIMÆ HIERARCHIÆ SECUNDO GRADU.

De Contemplatione DEI & ejus Perfectio- num in sacra Scriptura.

§ I. mus.

Fidelis anima accipiens sacram Scripturam, tanquam verè verbum DEI, illudquè puro, humili & devoto corde ruminans, stupendam DEI, Divinorumquè cognitionem, pretium, amorem, inde sentiet. Quare *s. Dionysius*, inquit: Invisibilia autem calto silentio venerantes, ad illucens nobis in sanctis eloquiis splendores exercemur, & ab ipsis illuminamur. Et *s. Bonaventura* explicans illum locum Apoc. 22. Ostendit mihi Dominus fluvium aquæ vivæ splendidum tanquam crystal-
luni, procedentem de sede DEI & Agni &c. inquit. Verissimè ergo fluvius sacrae scripturae dicitur procedere de sede DEI. Unde *Rabanus* sup. lib. num. 18. hæc inquit: Sola est quæ vocatur lex DEI. Quæ enim sunt præter illam, opera sunt humanarum adinventionum. Sic ergo describitur origo Scripturae sub metaphora rerum eminentissimarum, propter altitudinem dignitatis, cujus est inattingibilis altitudo; propter auctoritatem inviolabilem, ex qua miro modo commendatur efficiens. Secundò transumitur scripturae sacrae materia sub metaphora rerum affluentissimarum propter plenitudinem bonitatis, est enim ejus inexhaustibilis plenitudo propter profunditatem imperscrutabilem. Unde & fluvius aquæ vivæ dicitur. Ostendit mihi Dominus fluvium &c. Licet autem abyssalis profunditas scripturarum nobis inscrutabilis sit, dispensativè tamen è Spiritu Sancto actum est, ut in fluviiis scripturarum agnus, peditet, & elephas nater secundum Gregorium in Prologo Moralium. Est autem fluvius ille voluptuosissimus

*Lib. de Divi-
nis nominibus.*

*S. Bonaven-
tura in princip.
primi Tomi o-
puse.*

simus

simus propter flores suavissimarum delectationum, luminosissimus propter splendores limpidissimarum speculationum, ignitissimus propter fervores ardentissimarum inflammationum, impetuosissimus propter vigores sublimissimarum elevationum. Et hinc est quod, in scriptura dicitur fluvius voluptatis, fluvius veritatis, fluvius charitatis seu igneus, & fluvius rapidus. E contra fluvius mundanæ scientiæ est fluvius torridus, exsiccans flumina gratiarum, fluvius turbidus, obsecrans splendores intellectuum, fluvius tepidus, repesciens amores affectuum, fluvius turgidus tumefaciens expressiones afflatuum. *Hæc tenus Doctor Seraphicus.* Hæc quidem dicta sunt in genere de sacris Scripturis, nunc ad particularia propositi nostri accedamus. Itaque duo sunt quæ magnitudinem Divinæ excellentiæ in Scripturis manifestant, nempe verba ejus, & opera.

In verbis quidem altitudo elucet Divinæ sapientiæ primò; quod ea licet simplicia appareant, profundissimis tamen re-ferta sunt mysteriis, ac plerumque quadruplicem contineant sensum literalem, moralem, allegoricum, anagogicum. Ratio ex

D. Thom. p. 1. q. 1. art. 10. *D. Thoma* est: quia cum DEUS sit sacræ Scripturæ author, quia omnia simul suo intellectu comprehendit, ideo ea ipsa doctrina sub una litera plures sensus habet. In DEI enim est potestate, ut non solum voces ad significandum accommodet (quod etiam homo facere potest) sed etiam res ipsas. Et ideo cum in omnibus scientiis voces significant, hoc habet propriè ista scientia, quod ipsæ res significatæ per voces etiam significant aliquid. Illa ergo prima significatio, quæ voces significant res, pertinent ad primum sensum, qui est sensus historicus vel literalis. Illa verò significatio, quæ res significatæ per voces, iterum res alias significant, dicitur sensus spiritualis, quæ super literalem fundatur, & eum supponit. Porro sensus spiritualis dividitur in allegoricum, dum v. g. de Christo mysticè aliqua enuntiantur; & in moralem, dum agitur de virtutibus & vitiis; & in anagogicum de æterna gloria.))

S. Chrysost. in Gen. hom. 3.

Appositè *S. Chrysostomus*: Meritò thesauro cuiquam confertur Divinarum Scripturarum lectio; nam sicut ex illo quisquis vel parum fructus capere valet, multas sibi parat divitias:

ita & in sacra scriptura, etiam in brevi dictione variam sententiarum vim & indicibiles divitias invenire licet. Et non solum thesauro similia sunt Divina eloquia, sed quoque largis perennisque scaturiendi fluentis: id quod re ipsa heri omnes didicimus: nam ut proemia libri Geneseos incepimus, explanando hoc dictum. In principio fecit DEUS Cælum & terram, totam horam insumpsimus, & neque sic totum comprehendere valuimus. Magna enim est hujus thesauri abundantia, & larga fontis hujus spiritualis ubertas. Nec mireris dilecte, si nobis hoc accadat: etiam qui ante nos fuere, pro viribus suis aquas inde hauerunt, & similiter qui post nos futuri sunt, idem attentabunt, neque sic totum evacuare poterunt, sed magis interim augefcunt flumina & crescunt: hæc enim spiritualium fluminum natura est, ut hæc magis scatulant, & accrescat spiritualis gratia, quod quis magis inde haurire studet. Propter hoc Christus dixit Joannis 7. Si quis sitit, veniat ad me, & bibat. Qui credit in me, sicut dicit scriptura, flumina de ventre ejus fluent aquæ viventes. Quibus horum fluminum dapfilitatem & largitatem nobis indicat. Quoniam igitur spiritualium fluminum natura talis est, agere afferamus omnes multa mentis nostræ vasa, ut impletis illis domum redeamus. Nam quando videt gratia spiritus fervens desiderium, & vigilem mentem; tunc & gratiam suam opulentam liberalius largitur. Hæc S. Chrysostomus.

Et S. Augustinus ad Volusianum scribens, tanta in eis, S. August. ad
inquit, id est in sacris literis lucet altitudo sapientiæ, ut annosis- Volusianum.
simis, acutissimis, flagrantissimis cupiditate discendi hoc congruti, quod ejus scripturæ loco habetur Eccl. 18. Cum consummaverit homo, tunc incipiet.))

Veritas Divina summa resplendet in scriptura. Etenim Prophetiæ & revelationes in veteri testamento pro eodem tempore factæ, completæ sunt: prout Abrahamo revelatum fuit, multiplicandum ejus semen super stellas Cæli, dandam ei in possessionem terram Chanaan, futurum in servitute Ægyptiaca quadringentis annis, quod & factum est. Deinde Moyses præ-

completum sub Judicibus. Porro sub Regibus prophetatum est, Israëllem ob sua scelera in Babylonem captivandum ad septuaginta annos, à Cyro Rege liberandum, templum Salomonis & Jerusalem destruendam & alia plura, quæ completa sunt. Jam verò quid dicam de prænuntiationibus tum verbis, tum operibus, tum figuris variis, sub lege naturæ, & maximè sub lege scripta factis, per respectum ad Christum, seu ejus incarnationem, vitam, prædicationem, passionem, mortem, resurrectionem, ascensionem, missionem Spiritus Sancti, tum fidei propagationem, Regimen Ecclesiæ &c. quàm fideliter ad punctum & amussim completa sunt? Ita ut nè unum verbum Domini ceciderit vacuum in terram. Deniquè Christi & suorum Apostolorum prædictiones de futuris in Ecclesia persecutionibus, hæresibus verè iam manifestæ sunt.

Sanctitatem Divinam in lege & præceptis per Moysen & Prophetas datis, & maximè in Evangelica puritate quis attentus non obstupefeat? Equidem patet ibi, quàm cupidè velit DEUS homines luto carnis onustos in Spiritus Angelicos, imò Filios DEI sibi similes transformari, mediaquè ad hoc ipsum opportuna porrigere.

Immensa Bonitas DEI, qui multifariè, multisquè modis olim loquens in Prophetis novissimè autem in Persona Divinissima Filii sui dignatus est plebem suam erudire in omni Sanctitate & Justitia, exemplo attrahere, miraculis confirmare, nobisquè hæc scripto conservare.

Quod concernit opera DEI in sacris eloquiis relata, manifestativa perfectionum DEI, hæc sparsim toto Tractatu isto referuntur, & facillè legenti Scripturas patent, uti sunt Omnipotentia, summa Sapientia, Bonitas, Providentia, Justitia, Veritas, Sanctitas DEI &c.

§ 2dus.

Aspirationes anagogicæ in DEUM respectu Sacra Scriptura.

1. **D**EUS meus Amo Te, ob infinitam Sapientiam multiformiter & mirabiliter in Sacris Scripturis radiantem. 2. O quàm immensi thesauri

thesauri Sapientiae & Scientiae Tuae absconditi latent in sacris scripturis! Unde in vario sensu tot libri prodire non cessant, quot fontes & rivi ex mari oceano. 3 Quanta concinnitas & harmonia Sacrae Scripturae, licet tot diversa temporibus, auctoribus, modis, delineata, in unum tamen omnia consonant, quia Te uno inspirante dicta, facta, scripta sunt. Adoro, diliga magnitudinem tuae Sapientiae.

II. Verè DEUS meus Tu solus verax es, nec falli nec fallere potes. Quae dixisti, facta sunt: & in omnibus Prophetæ tui fideles inventi. Et sicut nec unum verbum tuum cecidit vacuum in terram: Ita nec unum jota aut apex transibit à lege, donec omnia fiant. Adoro, amo, laudo Tuam infinitam Veritatem. Utinam illam in me perfectissimè exprimam.

III. O quàm stupenda Sanctitas Tua DEUS elucet in Sacris Scripturis! In cujus conspectu nemo mundus à sorde, nec insans cuius est vita unius diei super terram: imò & in Angelis tuis reperisti pravitatem. Adoro, Amo, laudo Te ô Sancte Sanctorum, Domine virtutum. Da imitatori Te in omni mihi possibili virtutis perfectione: qui monuisti nos O Fili DEI, ut simus perfecti sicut & Pater noster Cælestis perfectus est.

IV. Opera Tua mirabilia DEUS in scripturis recensita, ô quantum mihi commendant Tuam ineffabilem potentiam, sapientiam, bonitatem, amorem, providentiam, justitiam. Propter quæ omnia humillimè Te adoro, ardentissimè amo, devotissimè laudo.

V. Amo Tuam infinitam Bonitatem, quâ miseriam nostram in hoc exilio per consolationem Scripturarum resoves, in verbo DEI pascis & vivificas. Quàm dulcia faucibus meis eloquia Tua super mel ori meo! Tibi æternum gratias ago.

SUBSECTIO III.

IN PRIMÆ HIERARCHIÆ TERTIO GRADU.

De Contemplatione DEI & ejus Perfectionum
in JESU, MARIA, JOSEPHO.

A Divino verbo scripto rectus processus ad Verbum Incarnatum, Inde enim in Divinitatis notitiam patere
Hh 2 progres-

Joan. 14. progressum ipsa æterna fateretur Veritas dicens : Nemo venit ad
S. Augustinus Patrem, nisi per me. Et S. Augustinus : Homini est iter ad DEUM,
lib. 1. de Civit. per DEUM & Hominem, qui est Christus. Nullum enim opus DEI
DEI cap. 2. adeo manifestat ejus perfectiones, quam opus Redemptionis
 humanæ. Ubi Mysteria intelligo Incarnationis, Vitæ, Prædi-
 cationis, Eucharistiæ, Passionis, Mortis &c. de quorum sin-
 gulis breviter accipe.

§ imus.

De Incarnatione Christi.

IN Mysterio Incarnationis Primò stupenda DEI manifestatur Po-
 tentia, quòd duo Extrema à se infinito intervallo distantia ita
 inter se conjunxerit, ut medio Unionis hypostaticæ, & DEUS
 coeperit esse Homo verus, passibilis mortalis, finitus, aliaquè ei
 convenient prædicata, quæ convenient homini, ejusquè conse-
 quuntur naturam ; & Homo coeperit esse DEUS verus, impas-
 sibilis, immortalis, infinitus, ac reliquorum attributorum DEI
 plenitudinem participet. Deinde potentia DEI fuit præter le-
 ges naturæ sine corruptione Virginis, ex ejus solo purissimo
 sanguine formare in instanti perfectum corpusculum Christi ;
 eiquè unire Divinam naturam. Deinde ut esset eadem Virgo
 & Mater, DEIpara, seu Mulier pariens DEUM.

S. Bernardus secundò elucet Sapiencia in modo excogitandæ tam admi-
 randæ Unionis inter summa & ima infinitum disita, ut hæc
 forent illa, & illa ista Deinde quare ex Virgine MARIA de-
 sponsata Josepho JESUS voluerit nasci, responder S. Bernardus :
supra missus est. Quia ut ipse ait, oportebat à Principe mundi aliquandiu celari Divini
 consilii sacramentum : non quòd DEUS si palam opus suum facere vel-
 let, impediri posse ab illo metueret : Sed quia ipse qui non solùm poten-
 ter, sed etiam sapienter quæcunque voluit, fecit ; sicut in omnibus suis
 quasdam rerum vel temporum congruentias, propter ordinis pulchritu-
 dinem facere consuevit : ita & in hoc quoquè tam magnifico opere suo,
 nostræ videlicet redemptionis seu reparationis, non tantum potentiam su-
 am, sed & prudentiam ostendere voluit. Et paulò infra. Necessariò
Ibidem. igitur desponsata est MARIA JOSEPH, quomodo per hoc & à ca-
 nibus Sanctum absconditur, & à Sponso Virginitas comprobatur, &

tam Virginis verecundia paritur, quam fame providetur. Quid sapientius? quid dignius Divinâ providentiâ! Uno tali consilio secretis celestibus & admittitur testis, & excluditur hostis, & integra servatur fama Virginis Matris.

Tertiò Bonitatem ac misericordiam DEI immensam in beneficio Incarnationis ita describit Lessius: Beneficii magnitudo ex Lessius de per-tribus æstimari potest. Primò ex magnitudine ipsius rei, quæ fact. Divin. datur. Secundò ex modo quo datur, ut cum magno labore lib. 12. cap. 7. vel incommodo. Tertiò ex affectu, qui inde provenit. Ex hoc de magnitud. triplici capite beneficium istud est immensum. Nam primò Benefic. Incar-res ipsa quæ datur immensa est, nempe Filius DEI. Multum nat. fuisset si vel unum ex supremis Angelis misisset, qui visibiliter nobiscum versaretur, nosquè doceret, dirigeret, & ad salutem revocaret: sicut cum Rex terrenus unum ex suis principibus ad solandos & liberandos captivos mittit. Omni enim hujusmodi beneficio eramus indigni; sed quòd Filium miserit, eumquè totum in nostrum bonum nobis donaverit, id omnem superat æstimationem. Secundò spectandus modus, quo nobis datus est, quanto ut ita dicam incommodo & humilia-tione & exinanitione ipsius Divinitatis? Cum enim in forma DEI esset, inquit Apostolus, semetipsum exinanivit, formam servi accipiens, in similitudinem hominum factus, & habitu inventus ut homo. Si Monarcha terrenus ad liberandum mancipium à morte, suam Majestatem ad statum servilem demitteret, & servus servi causa fieret, quanti æstimaretur hoc beneficium, hæc misericordia, hæc charitas? Longè sanè & incomparabiliter pluris ex illo modo, quàm ex commodo & vita servi. Pari ratione quòd infinita illa Majestas nostræ salutis causâ se tantopere demiserit, & nostram mortalitatem assumpserit, longè pluris est æstimandum, quàm tota salus nobis collata. Minima enim Divinitatis humiliatio infinitè pluris est, quàm vniuersum bonum creaturæ, quia hoc totum instar est nihili ad illam Celsitudinis infinitatem. Quoniam tanquam momentum statera, sic est ante Te orbis terrarum, & tanquam gutta roris antelucani quæ descendit in terram. Unde nullum bonum creatum aut creabile tanti est, ut aliquam illius Celsitudinis mereatur demissionem.

Philip. 2.

Sap. II.

Quod igitur illa sublimitas nostram humilitatem subierit, non meritum nostrum fecit, non salutis nostræ dignitas promeruit, non iusta bonorum nostrorum æstimatio postulavit, sed misericordiæ & charitatis Divinæ abyssus præstitit; cui complacuit tantis impendüs creaturæ suæ miscere & perditæ subvenire. Terriò deniquè si effectum & fructum spectes, hic quoque est infinitus. Nam complura beneficia infinitæ æstimationis nobis per mysterium Incarnationis, sive per Verbum incarnatum sunt collata: de quibus sequentibus dicemus. Ex his constat, hoc beneficium triplici ratione esse infinitum, & infinitis laudibus, gratiarum actionibus, & obsequiis dignum. *Hec Lessius.*

Mellissus Doctor, Magnalium DEI & ipsius SS Trinitatis in mysterio Incarnationis præcipuus contemplator hæc in-

*S. Bernardus
in Vigi. Na-
tivitatis Domi-
ni serm. 3.*

quit. Edificemus nobis, inquit, fratres, Fidem nostram, ut si mirabilia quæ nobis reservantur, videre non possumus, saltem mirabilia, quæ propter nos in terra facta sunt aliquantulum contemplemur. Tria opera, tres mixturas fecit Omnipotens illa Majestas in assumptione nostræ carnis, ita singulariter mirabilia, & mirabiliter singularia ut talia nec facta sint, nec facienda sint amplius super terram. Cuncta sunt quippe invicem DEUS & Homo, Mater & Virgo, fides & cor humanum. Admirabiles sunt istæ mixturæ, & omni miraculo mirabilius, quomodo tam diversa, tamquè divisa ab invicem, potuerunt conjungi? Et primò quidem intueri creationem, positionem, & dispositionem rerum, quanta sit videlicet in creatione potentia, quanta in positione sapientia, in compositione quanta benignitas! In creatione vide quàm multa & quàm magna potenter creata sunt, in positione quàm sapienter cuncta locata sunt, in bonitate quàm benignè suprema & infima connexa sunt, tam amabili quàm admirabili charitate. Huic enim limo terreno vim vitalem miscuit, ut in arboribus, unde surgit venustas in foliis, in floribus pulchritudo, sapor in fructibus & medicina. Nec hoc contentus, adjecit etiam vim sensibilem limo nostro, ut in pecoribus, quæ non solum vitam habeant, sed & sentiant quinque partita sensificatione vigentes. Addidit adhuc honorare limum nostrum, & ei vim rationalem immisit, ut in hominibus

qui

qui non solum vivunt, sentiunt, sed & discernunt inter commodum & incommodum, inter bonum & malum, inter verum & falsum. Voluit quoque infirmiora nostra abundantiori gloria sublimare, & contraxit se Majestas, ut quæ melius habebat, videlicet seipsum, limo nostro conjungeret, & in persona una sibi invicem unirentur DEUS & limus, majestas & infirmitas, tanta vilitas & sublimitas tanta. Nihil enim DEO sublimius, nil vilius limo, & tamen tanta dignatione DEUS descendit in limum, tantaque dignitate limus ascendit in DEUM, ut quidquid in eo DEUS fecit, limus fecisse credatur; quidquid limus pertulit, DEUS in illo pertulisse dicatur; tam ineffabili quam incomprehensibili sacramento. Et attende, quia sicut in illa singulari Divinitate Trinitas est in personis, unitas in substantia: sic in ista speciali commixtione Trinitas est in substantiis, in persona unitas; & sicut ibi personæ non scindunt unitatem, unitas non minuit Trinitatem; ita & hic persona non confundit substantias, nec substantiæ ipsæ dissipant personæ unitatem. Summa illa Trinitas hanc nobis exhibuit Trinitatem, opus mirabile, opus singulare, inter omnia & super omnia opera sua, Verbum enim & anima & caro in unam convenere personam, & hæc tria unum, & hoc unum tria, non confusione substantiæ sed unitate personæ. Hæc est prima & superexcellens mixtura, & hæc prima inter tres. Adverte homo quia limus es, & non sis superbus; quia DEO conjunctus es, & non sis ingratus.

Secunda mixtura est, Virgo & Mater, admirabilis planè & singularis. A seculo non est auditum quòd Virgo esset quæ peperit, quòd Mater esset, quæ Virgo permansit. Nunquam juxta rerum ordinem virginitas, ubi fecunditas prædicatur, nec fecunditas ubi virginitas integra conservatur. Sola hæc est, in qua virginitas & fecunditas obviârunt sibi. Ibi semel factum est, quod factum non fuerat, nec fiet in æternum, quia nec primam similem visa est, nec habere sequentem.

Tertia est fides & cor humanum; & hæc quidem primâ & secundâ inferior, sed non minùs forsitan fortis. Mirum enim est quomodo cor humanum his duobus fidem accom-

modavit,

modavit, quomodo credi potuit, quòd DEUS Homo esset, quòd Virgo manserit, quæ peperisset. Sicut ferrum & testa jungi non possunt: sic & hæc duo nequeunt commisceri, si non misceat glutinum Spiritus Sancti. Ergonè credendum est quòd iste DEUS sit, qui ponitur in præsepio, qui vagit in cunis, qui omnium infantilium necessitatum injurias patitur, qui flagellatur, qui conspuitur, qui crucifigitur, qui ponitur in sepulchro, & inter duos lapides concluditur excelsus & immentus? Illanè Virgo erit, quæ lactat puerum, cui maritus continuus comes est? in convivio? in thalamo? qui ducit illam in Ægyptum, reducit ab Ægypto, & solus cum sola tam longinquam tam secretam conficit viam? Quomodo potuit hoc persuaderi generi humano, universo orbi terrarum? Et tamen tam facilè, tam potenter persuasum est, ut mihi id credibile faciat credentium multitudo. Juvenes & virgines, senes cum junioribus elegerunt mille mortibus mori, quàm vel ad momentum ab ista fide deficere. *Hæc S. Bernardus.*

Igitur magnitudinem Divinæ Omnipotentia, Sapientia, Bonitatis, in Incarnatione Christi relucens per varios Actus & Affectus Admirare, Adora, Ama, Glorifica, & varios actus Virtutum applica juxta *Praxim* à Cardinal. Bona: datam infra hæc Subsect: 3. § 7. Decade 1. 2. 3. 4. Tum quomodo Spiritus Sanctus inspiraverit, ad cujus incendium, facilè cor reperit, quas flammæ Actuum & Affectuum anagogicorum eructet.

§ 2dus.

De Prædicatione Christi.

CHRISTUS in Prædicatione sua primò magnam DEI Potentiam manifestavit insignibus miraculis, quæ nunquam ante ipsum alius hominum fecit, cæcos, claudos, mutos, paralyticos &c. sanando, oppressos à diabolo liberando, paucis panibus & pisciculis aliquot hominum millia reficiendo, mortuos suscitando.

Secundò Admirandam DEI Sapientiam demonstravit, dum paucis verbis, altissimam perfectionem vitæ delinearet, & ad eam sufficiencia eaque potentissima motiva proponeret, argutissimas

eisimas captiones verborum & quæstiones in instanti & plena cum satisfactione resolveret, ut nè amplius mutire Adversarii ejus auderent. Stupebat Orbis Salomonis sapientiam, sed ecce plusquam Salomon hic, quia æterna DEI Sapientia in carne visibilis loquebatur. Unde & turbæ populorum satiari nequebant de verbis, quæ procedebant de ore ejus, etiam in desertum è civitatibus & castellis cum mulieribus & suis parvulis sequebantur eum, obliti alimonix corporalis pascebantur verbo DEI. Unde Discipuli interrogati à Christo, an vellent & ipsi ab illo cum aliis recedere? respondit Petrus: *Ad quem ibimus? Verba vite æternæ habes.* Appositè Lessius: si ipsa Christi, inquit, doctrina spectetur, quàm hæc tota gravis, quàm seria, quàm aliena ab omni curiositate, nihil nisi quod sit utile saluti continens! quàm plana & rudibus etiam ingeniis accommodata, ut omnes ejus possent esse participes! quàm sublimis & inexhaustæ profunditatis, ut nullum ingenium sit tantum quin semper in ea possit proficere! quàm pura, quàm omni ex parte perfecta totum illustrans intellectum, omnem reformans affectum, omnem excludens iniquitatem, omnem dirigens operationem, omnem componens vitam, omnia interiora & exteriora hominis Divinæ voluntati & æternæ legi conformans! Universa sacra Scriptura admirabilis est & Divina, utpote ex Spiritus Sancti illustratione profecta; sed multum eminet Evangelicus sermo quem Sapientia incarnata suo ore deprompsit. Est enim & planior & sublimior, ad intellectum illustrior, ad affectum potentior, ad gustum internum dulcior, ad conversionem peccatorum efficacior, ad profectum justorum & perfectionis culmen assequendum convenientior. Utitur enim Spiritus Sanctus ingeniis hominum ut instrumentis, eorum conditioni quoad elocutionem & modum apprehendendi, salva veritate eorum, quæ enuntiari vult, se plurimum attemperat, nequè enim consuetum illorum eloquendi aut concipiendi modum immutat, sed iis utitur prout invenit, quo fit, ut magna sit varietas in sacris scripturis pro varietate ingeniorum, quibus Spiritus Sanctus utitur. At instrumentum, quo sermo Evangelicus est administratus, fuit humanitas Christi omni sapientia & eloquen-

Joan. c. 8.
Lessius de perfect. Divin. lib. 12. cap. 8.

eloquentia prædita, nihil scabri, distorti, obscuri, aut alicujus humanæ imperfectionis habens. Quare poterat orationem suam optimè ad nostrum caput & utilitatem servatâ sensûs profunditate temperare. Unde certum est, hæc doctrinâ nihil vel elocutione vel conceptibus rerum, vel sententiarum vi & pondere excellentius, aut homini convenientius ac salutaris posse cogitari, ex eaque faciliè perspicui auctorem longè majorem homine fuisse. Quo fit, ut qui illam attentè legit, aut perpendit, mirè afficiatur, & summâ tantæ Sapientiæ capiatur admiratione.

Ibidem.

Tertiò ineffabilem DEI Bonitatem colligit Lessius de doctrina Christi hunc in modum discurrens: Vide quantis in tenebris mundus ante Domini adventum fuerit & quantis erroribus implicitus. Ignorabat mundus (paucis exceptis) suum & rerum omnium Opificem, ignorabat Divinam providentiam & gubernationem, fines bonorum & malorum, vitam scilicet æternam, cælum & infernum, ignorabat animæ immortalitatem, peccatorum malitiam, virtutum & bonorum operum dignitatem, regulam rectè vivendi: ignorabat viam vitæ, & cæcus per tenebras currebat in mortem, mortem secundam, mortem immortalem. Pro Numine colebat vel cælestia corpora, solem, lunam, astra, vel homines impios & damnatos, qui olim potentiâ vel industriâ aliquâ excelluerant, adulteros, homicidas, deceptores, impuros, omnibus sceleribus inquinatos; Saturnum, Martem, Mercurium, Venerem, & similes, vel horum statuas, & in statuis dæmones salutis suæ hostes, vel animalia rationis expertia, & alia his fœdiora. Denique diabolus princeps tenebrarum tanquam hujus mundi tenebricosi deus omnes sub suo imperio & disciplina tenebat, secumquæ ad infernum, & noctem æternam trahebat. O tenebras exitiales & æternæ mortis æterniquæ luctûs prævias & socias! O infelix seculum ante Domini adventum tanto malo oppressum, quantumvis opibus, potentiâ, & eloquentiâ florens! O quas tamen nugas quædam curvæ & infelices animæ illud mirantur & beatum prædicant, stultè nimis & absurdè! humana sunt ista terrena & momentanea, nihilum profunt ad vitam

vitam æternam, si doctrina Christi absit, si Christum DEI Sapientiam & viam salutis ignores.

Dominus igitur noster nostri misericordiâ commotus, cum in mundum venisset suâ doctrinâ has tenebras dispulit, errores detexit, diaboli fraudes & tyrannidem aperuit, mundum illuminavit. Authorem rerum omnium ejusquæ providentiam, misericordiam, & justitiam ostendit, bonorum præmia, & æterna supplicia proposuit, deniquè totam salutis viam hoc est seipsum & sua instituta clarissimè omnibus demonstravit, & facillimam reddidit. Fecit autem hoc non per Angelum aliquem, vel Prophetam, sed per seipsum aliquot annorum tractu, ingenti labore, in fame & siti, in æstu & frigore, in multa corporis fatigatione, in variis locis, in oppidis, in viculis, in deserto, in montibus, in campestribus, terra & mari, publice & privatim, per domos & synagogas, in templo & plateis, nunc multis nunc paucis auditoribus. Neminem dedignabatur, nemini doctrinam cælestem subtrahebat, omnibus eam offerens, & passim etiam ingerens, & occasionem captans, ubi opportunum judicabat. Nequè verò ob hominum duritiam aut Pharisæorum calumnias, & atroces in ipsum blasphemias, nequè ob tormentorum & mortis metum (quamvis sciret hæc sibi propter doctrinam suam ab ipsis parari) unquam destitit. Jam verò quàm benignè ad Discipulorum & auditorum suorum captum se demisit, quàm aptè ruditati eorum sublimem illam doctrinam suam accommodavit, adhibitis exemplis, parabolis, similibus ex rebus usitatis & humanis, utensquæ sermone vulgari absque verborum furo, absque vanis lenociniis orationis. quàm patienter eorum inconsiderationem, ingenii crassitiam & tarditatem sustinuit? Sæpius eadem explicans, ad rudes & incircumspectas eorum interrogationes benignè respondens, distortas illorum apprehensiones corrigens, & mentem eorum terrenis assuetam sensim ad cælestia capienda familiariter instruens. Mirabile spectaculum videre Sapientiam illam cum rudibus & infimæ sortis hominibus, cum piscatoribus & mechanicis assidue versantem, ambulantem, sedentem, comedentem, loquentem, in illis erudiendis docendisquæ assidue

fiduè occupatam, & eorum captui suaviter in omnibus se accommodantem. Quis jam non libentissimè se, quantumvis sibi sapiens videatur in rudibus erudiendis occuper, cùm videat tanto id studio ipsam Sapientiam incarnatam fecisse? *Hec Lessius.*

In Praxi Actus & affectus admirationis, adorationis, amoris, laudis, & aliarum virtutum elicitio juxta Methodum infra datam hac Subsect: 3. §. 7 Decade 6. Sed plura te Unctio docebit, hic sufficiat impetum dedisse formandi anagogicas Aspiraciones.

§. 3. tius.

De Vita Christi.

Vita Christi primò Sanctitatem DEI maximè insinuat. Quis enim tantà Innocentiā, tanta Perfectione vitus est in terris conversari? Adversarii ejus in omnes actiones ejus intentissimi, ut eum in aliquo caperent, nunquam voto suo potiti sunt. Unde ad illos Christus: *Quis ex vobis arguet me de peccato? Hinc noctuæ illæ & tenebriones fulgorem radiantissimæ virtutis in Sole Justitiæ molestè ferentes dicebant: Gravus est nobis ad videndum, quoniam dissimilis est alius vita illius, & immutata sunt viæ ejus. Tanquam nugaces estimati sumus ab illo, & abstinet se à viis nostris tanquam ab immunditiis: & præfert novissima iustorum, & gloriatur Patrem se habere DEUM.* Et quia erat potens opere & sermone coram DEO & omni populo, nempe id agebat, quod prædicabat, prædicabat autem proxima Angelicæ puritati & virtuti, hinc conversatio Christi non tam hominem terrenum, quàm Angelum quendam cælestem repræsentabat, istamquè vitam cælicam, & verbo & opere ad imitationem DEI Patris referebat, referreque suos monebat dicens: *Estote perfecti, sicut & Pater vester cælestis perfectus est.*

2dò Bonitas DEI enitet in eadem Christi sanctissima vitæ conversatione, quatenus ejus exemplo nos animat ad omne virtutis genus, ipsiusquè asperum iter complanat & faciliat. Advertit hoc ipsum Lessius ita piè discurrens: Quantum autem sit hoc beneficium (DEI per datum nobis Christi exemplum) ex eo primum

Joan. 8.

Sapient. c. 2.

Matth. 5.

Lessius de perfectione Divin. lib.

I 2. c. 9.

primum perspicui potest, quod parum efficax illa spiritualis & supernaturalis doctrina in tanta naturæ corruptione & ad sensibilia pronitate futura erat, nisi sensibilibus exemplis ad permovendos homines juvaretur.

Longè enim maiorem impressionem in animam faciunt viva exempla, quæ oculis videntur, & manibus palpantur, quàm sublimis doctrina longè à sensibus remota. Unde maximum fructum faciunt illi Concionatores, & Superiores, & animarum Curatores, qui idipsum quod docent & aliis imperant, prius ipsi vita & moribus exprimunt: sicut e contrario parum vel nihil fructus referunt, sed damnum potius inferunt, quorum vita suæ doctrinæ non respondet, & quod verbo student in proximis ædificare, exemplo destruunt, una manu homines ad DEUM allicientes, & altera repellentes. Nihil itaque vel certè parum sine exemplo actum erat in genere humano ad vitæ Sanctitatem. Deinde quod hæc exempla tanti Filio DEI steterunt. Ideo enim tot annis in terris nobiscum versatus est; ideo tot labores subiit, tot calumnias & acerbitates sustinuit, tam gravia & indigna perpassus est. Neque enim ad solvendum pretium redemptionis nostræ tot & tam diuturnis laboribus & perpassionibus opus erat, una enim precatio, una sanguinis gutta ad totius mundi abluenda peccata ex se erat sufficientissima. Sed ad luculentissimum omnis virtutis & perfectionis exemplum exhibendum illa erant potissimum necessaria. Quamvis simul in illis tubeundis non solum exemplum & imitationem, sed etiam redemptionem & solutionem nostri debiti spectaverit, ut propitiatio & redemptio nostra eo copiosior esset & redundantiore. Ratio tamen exempli & imitationis videtur fuisse præcipua, cum modum necessariæ redemptionis tantopere excesserit. Unde passim scriptura etiam passionem & crucem exempli causâ ipsum subisse docet B. Petrus Epist. 1. cap. 2. *Christus passus est pro nobis, vobis* (etiam qui non estis Discipuli vel Apostoli) *relinquens exemplum, ut sequamini vestigia ejus.* Et cap. 4. *Christo igitur passo in carne, & vos eadem cogitatione armamini.* Et Dominus ipse Matth. 20. cupientibus cum ipso regnare inter primos: *Potestis, inquit, bibere calicem quem ego bibiturus sum?* Et Aposto-

lus Paulus passim Christum Crucifixum ut exemplar omnis sanctitatis imitandum proponit. Non ergo parum momenti exemplum vitæ Domini nostri ad salutem & perfectionem adipiscendam habere putemus, quod ipsi tot laboribus & doloribus constitit, sed potius illud fuisse necessarium: alioquin Domino non tantopere cordi futurum. Hoc maximè omnes Sancti novi testamenti intuiti sunt, & eos ad tantam sanctitatem evehit. Hoc martyria excitavit, hoc paupertatem, humilitatem, contemptum sæculi, virginicatem docuit, hoc omnium Religionum fons & origo, ex hoc omnia Sanctorum exempla, velut ex prototypo sunt deducta. Quare sicut pictor qui eximiam aliquam formam in tabula vult depingere, assidue propositum habet exemplar, quod vult imitari, ad illud creberrimè respectans, ut illi suam picturam quantum fieri potest, assimilet: ita quivis Christianus & maximè Religiosus, cujus tota professio est Christum imitari, Christi imaginem in se exprimere, atque

Galat. 2. adeò Christum induere, ut dicere possit cum Apostolo: *Vivo autem jam non ego, vivit verò in me Christus*: debet Christi vitam & conversationem semper habere præ oculis, eamquè ita menti imprimere & imaginatione sibi repræsentare, ut hæc cælestis forma ex intellectu transeat penitus in affectum, & ex affectu in opus totamquè vitam externam, ut foris & intus simus Christo omnino similes, & ut sic dicam Christi-formes. Hæc enim est summa Christiani hominis perfectio, similem esse Christo Domino suo. Nam non est discipulus supra Magistrum, perfectus autem omnis erit, si sit sicut Magister ejus. Tales fuere magna illa nomina Petrus & Paulus, ceterique Apostoli, & quicumquè Sanctitate vitæ eximiæ existere.

Matth. 10. In Praxi elice Actus & Affectus admirationis, adorationis, amoris, laudis, aliarumquè virtutum juxta formam infra datam hac Subsect. 3. §. 7. Decade 5. 6. 7. Tum sequere imperum redundantis gratiæ, cui nil facilius quàm similes ex accenso pectore ejaculari flammæ Actuum & Affectuum anagogicorum.

§ 4tus.

De Institutione SS. Eucharistiæ ut est Sacramentum, & Sacrificium.

Immensa Potentia, & stupenda prorsus Sapiencia DEI in SS. Eucharistiæ institutione apparet. Potentia, quòd uno eodemquè instanti circa consecrationem hujus Sacramenti plura & admiranda faciat signa. Sapiencia, in inveniendò modo patrândi tot & tanta in momento miracula. Unde hoc divinisissimum Sacramentum vocatur *Miraculum miraculorum, Compendium miraculorum, Continuum miraculum* &c. Coronatus Propheta canit: *Memoriam fecit mirabilia suorum misericors & miserator Dominus, escam dedit timentibus se.* Præcipua horum miraculorum enumerat *Iesús de per-* *fect. Divin. lib.*
decim: quorum duo spectantur circa substantiam panis & vini, duo circa species, sex circa Corpus Domini, & connexa duo circa consecrantem. *12. c. 16.*

Circa substantiam panis & vini *primum miraculum est*, quòd hæc substantiæ vi consecrationis funditus pereant, & veluti annihilantur; quamvis non solemus dicere eas annihilari eò quòd hæc desitio ex intentione Divina non sistat in nihilo, sed dirigatur ad positionem Corporis Christi: verùm hoc ad modum loquendi spectat, nam quòd ad rem attinet, nihil omnino substantiæ panis manet, non forma, non materia, non existentia, non gradus aliquis, sed totum ita funditus perit ac si prorsus in nihilum redactum esset nullo positivo succedente. Nam quòd aliud succedat, non est ex vi illius desitionis (hæc enim solum tendit per se ad nihilum & non esse) sed alterius actionis conjunctæ, quâ ponitur Corpus Christi. Fit autem hæc desitio per se & primò intrinsecè non actione aliquâ positiva (ea enim haberet terminum intrinsecum positivum, non negationem) sed subtractione influxus Divini. Quo illa substantia in sua entitate & specie, secundum materiam & formam conservabatur. Illo enim substantifico influxu subtracto & veluti cohibito, necesse est rem in nihilum relabi. Sic mundus in pristinum suum nihilum & tenebras æternas, unde per creationem

est

est eductus, recideret, si DEUS vim suam cohiberet, actio-
nem quâ illi dar esse, abrumpendo, & radios influxus sui sub-
stantifici veluti retrahendo. Quomodo autem panis dicatur
converri in Corpus Christi infra explicabitur.

Secundum Miraculum est, ejusdem materiæ, corruptis spe-
ciebus reproductio & restitutio. Constat enim speciebus sa-
cramentalibus hominem nutrirî posse corporaliter, & ex illis
vermiculos gigni posse, & omnia ea confici, quæ præterite sub-
stantia panis & vini confici ex illis possent. Quod non ita in-
telligas, quasi species illæ per se substantiæ vicem materiæ
substantialis in hujusmodi rebus præstare possint. Primò:
quia species accidentariæ non sunt capaces formæ substantialis
recipiendæ, aut unionis substantialis cum tali forma subeundæ.
Secundò: quia res ex illis genitæ non essent ejusdem substan-
tiæ, atque aliæ similes utpote carentes altera parte substanti-
videlicet vera materia: & vermiculus ex illis procreatus
non esset physicus vermiculus ut alit, sed potius (ut ita dixe-
rim) mathematicus: sed cum mutatio & corruptio specierum
eo procescit, ut substantia panis & vini cum ea amplius consi-
stere non posset, & rem aliam gigni ex illis oporteret, eo ipso
momento restituitur pristina materia, quæ & dispositiones illas
hactenus sine subjecto existentes subjectivè recipiat, ac susten-
teret: & formam substantialem, quæ eodem puncto temporis vi
dispositionum, aut formæ gignentis, aut causæ Universalis eli-
citur, excipiat, & unam cum illa substantiam (v. g. vermicu-
lum) constituat; perinde ac si materia panis nunquam subdu-
cta fuisset. Ita enim hæc omnia occultè & dextrè Sapientiâ
& Omnipotentiâ Christi geruntur, ut nullis indiciis externis
deprehendi possit quidquam, vel ante defuisse, vel nunc de
novo substitutum; idquæ tum propter majus fidei meritum;
tum nè cursus rerum naturalis, ut actio, passio, ortus, interitus,
interciperetur. Dicimus eandem potius materiam restitui, quæ
primò desierat, quàm aliam substitui; quia id convenientius
est, partim nè mundus exhauriatur, aut ullâ parte minuatur,
primæva suâ materiâ, (ea enim condita est, ut in æternum per-
severet, modico illo tempore, quod instar nihili est, dispensa-
toriè excepto;) partim quia hæc reproductio magis congruit
reprodu-

reproductio magis congruit reproductioni & positioni Corporis Christi; ut sicut in hoc mysterio datur reproductio ejus quod jam erat, & nunquam defierat; ita etiam datur reproductio ejus, quod non erat, sed antea fuerat. Denique hoc est mirabilius magisque contentaneum Divinae Sapientiae & Potentiae, quae sua admiranda in hoc mysterio peculiariter demonstrare voluit. Hæc duo supra dicta miracula adeo sunt exotica, & à naturali causarum ordine remota, ut nunquam similia extra hoc mysterium sint facta; nunquam etiam facienda.

Circa species autem prius miraculum est, quod species illæ per se nulli subiecto innixæ consistant. Modus autem quo id fiat, est, ut DEUS tantummodo continet influxum illum intimum, quo entitatem illius accidentis conservabat. Eo enim continuato & non abrupto permanebit accidens in suo esse suæque specie & existentia, etiamsi subiectum subtrahatur, & modus inexistentiæ pereat. Alterum miraculum circa species est, quod ita passionibus & impressionibus aliarum qualitatuum recipiant, perinde ac si panis & vini substantia subesser, & ille species non per se, sed in substantia vel materia panis & vini existerent. Calescunt enim species & frigescunt, arescunt & mucescunt, similesque mutationes subeunt.

Circa Corpus Domini & illud comitantia, quæ speciebus occulantur, primum miraculum est, positio illa & constitutio corporis & sanguinis Christi in cælo existentis & permanentis, sub speciebus panis & vini; ita, ut non minus verè, realiter ac substantialiter hic sit quàm in cælo. Certissimà fide & firmissimè ita tenendum.

Concil: Tride

Sess: 13.

Can: 1.

Secundum miraculum est, positio animæ Christi cum tota sua sanctitate, cum visione & amore beatifico; denique cum omnibus suis ornamentis, & dotibus naturalibus & supernaturalibus, sub iisdem speciebus. Non enim decebat corpus ibi esse sine anima, nec animam decebat esse destitutam suis bonis ac opibus.

Tertium miraculum est, positio unionis hypostaticæ, quæ & caro & anima Verbo Divino unita & veluti furculus quidam

dam est insita, hæc omnino erat necessaria; quia ab ea caro præcipuam suam dignitatem, & omnem vim sanctificandi habet, juxta illud Domini Joann. 6. *Spiritus est qui vivificat, caro autem non prodest quicquam.* Ponitur autem hæc unio per propriam actionem productivam, sicut & alia quæ per concomitantiam hinc esse dicuntur. Etsi autem Verbum Divinum ubique sit, unio tamen corporis & animæ Christi cum Verbo non est ubique, quia corpus & anima Christi ubique non sunt. Sed certo loco circumscripta. Unio autem est modus intrinsecus illorum, nec sine illis esse ullo modo potest. Itaque sicut anima & corpus Christi propria actione poni debent in hoc Sacramento, ita etiam unio illorum cum Verbo. Hinc sequitur etiam Verbum Divinum in hoc Sacramento per concomitantiam esse; nimirum non solum ratione suæ immensitatis, quæ est in omnibus rebus, sed etiam ratione unionis hypostaticæ, quæ peculiari ratione præsentiam Verbi requirit; Ut etiam Concil. Trident: disertè affirmat. Unde ulterius ratione identitatis vel connexionis cum Verbo, necesse est etiam Divinitatem, & Patrem & Spiritum Sanctum ibidem esse. Hæc enim omnia ipsa unio hypostatica peculiari ratione secum trahit. Ad hæc tamen nullo modo se extendit actio illa productiva, ut per se notum est.

Quartum miraculum est, Modus existendi spiritualis ipsius corporis cum omnibus suis corporalibus quantitatibus, sub speciebus panis & vini. Corpus enim cum tota sua mole, suisque qualitatibus Divinâ virtute super conditionem corporalem elevatur, & accipit modum existendi spiritalem, quo veluti in punctum contrahitur, & simul continuè per speciem ita diffunditur, ut instar substantiæ spiritualis sit totum sub tota specie panis, & totum sub singulis ejus partibus: sicut anima rationalis est tota in toto corpore, & tota simul in singulis ejus partibus; & natura Angelica est tota in totius spatii complexu, & tota in singulis spatii partibus. Duo enim ad modum essendi spirituales, quem substantiæ incorporeæ habent, requiruntur. Alterum est, ut res tota sit veluti collecta in punctum indivisibile, ita ut nihil illius sit, quod in illo indivisibili non reperiatur. si enim aliquid ejus esset extra illud indivisibile quod

quod etiam intra illud non sit, haberet potius modum existendi rerum corporalium, quarum est habere partem extra partem, quàm rerum spiritualium, quæ totam entitatem suam in punctum indivisibile collectam obtinent. Alterum est, ut illud indivisibile continuè sit extensum, vel diffusum non per partes (hoc enim est rerum corporalium) sed per suas, ut ita dixerim, totalitates, alioquin non posset aliquod spatium continuum simul totum & continuo modo occupare, quod etiam est contra modum existendi rerum spiritualium. Requirit itaque ut totum sit intra punctum indivisibile, & totum extra, absquè tamen discontinuatione. Utrumquè horum reperitur in modo existendi, quo corpus Christi existit in hoc Sacramento: nam totum est sub quovis puncto indivisibili, vel saltèm sub quavis etiam minima & ad sensum indivisibili particula, & totum est continuè absquè intercisione diffusum per totam specierum quantitatem: sicut substantiæ spirituales sunt diffusæ per totum spatium quod occupant.

Valdè stupendum & insolens est hoc miraculum nunquam aliàs factum, nunquam faciendum extra hoc mysterium, ut res extensa per partes accipiat modum rerum spiritualium existendi inextensè, & cum substantia & existentia sit corporalis, modus tamen essendi sit spiritualis. Excludit quidem hic modus existendi figuram extrinsecam, & modum extensivum, quem Christi corpus habet, in cælo secundum naturalem conditionem (hæc enim dicunt ordinem & commensuram ad locum vel spatium) non tamen excludit aliquid molis, aut realis quantitatis illius corporis, nec figuram, ut ita dicam, intrinsecam, quæ in temperamento & dispositione ac continuatione partium intrinseca, ex qua naturaliter resultat figura externa, sita est. Figura enim extrinseca est ab intrinseca rei dispositione partiumquè dispositione, maximè in viventibus, non ab extrinseca tantum formatione, ut in statuis, signisque sculptis vel fuis. Est igitur corpus Christi sine partium commixtione aut confusione, Et si enim omnes simul & in eodem puncto sint: quælibet tamen retinet suum temperamentum, suam unionem, suam connexionem, suum ordinem, & omnem internam dispositionem, quæ à respectu & commensurione loci non pender.

Quintum miraculum est, multiplicatio, ut ita dixerim corporis Christi sub eadem specie, seu præsentia multiplex & modus existendi multipliciter. Anima rationalis est quidem tota in singulis partibus corporis humani, non tamen totaliter nec plenè completè, sed imperfèctè & cum dependentia ab existentia in aliis partibus, & semel tantùm completè est in toto. Unde abscissâ parte, non potest in ea conservari, nisi novo miraculo, quo tamen casu etiam incompletum Esse & velut incisum & in suas totalitates divisum habebit. At corpus Christi est sub singulis specierum partibus completè & totaliter, tamquè perfectè quàm sub tota specie; nec existentia ejus sub hac particula dependet ullo modo ab existentia sub particulis vicinis, sed sub singulis est modo perfectò, & independenter ab aliis. Unde factâ divisione permanet sub singulis completè absque novo miraculo. Habet autem hoc completum Esse sub singulis particulis, quantumvis exiguis, & ante, & post earum separationem, sub quibus semorâ consecratione esset substantia panis.

Sextum miraculum est, corporis Christi ad corruptionem specierum desinitio in Sacramento. Cùm enim ab externo agente, vel internâ qualitatibus pugnâ ita species evertuntur, ut sub illis amplius substantia panis conservari non posset, eo ipso momento quo desineret substantia panis, desinit etiam corpus Christi, non quòd corpus Christi ab illis speciebus aliquam habeat naturalem dependentiam, sicut substantia panis, sed quia DEUS tunc desinit continuare illum influxum, quo ibi corpus Christi erat positum, & veluti productum. Sicut enim novo influxu productivo ibi erat positum, ita illius influxus inhibitione & suspensione ibi desinit. Unde sicut ille influxus adeò erat efficax, ut per illum corpus Christi posset produci ex nihilo, si alibi non esset, ita ratione suspensionis illius influxus desineret in nihilum, nisi alibi maneret. Verùm quia alibi idem omninò Esse permanet completissimum, nihil damni aut incommodi ex hac desinitione sub specibus accipit, sicut nihil commodi accipit ex productione. Idem enim Christo est esse semel, & esse millies; cùm semel existens omne

omne bonum habeat plenissimè, & omnia possit, quæ existens nullies. Hæc de miraculis circa corpus Christi sub speciebus.

Circa Consecrantem primum miraculum est, tantæ multitudini hanc potestatem concessam, nequè ad eam requiri vitæ Sanctitatem, aut veram fidem, neque ob ullam flagitiorum immanitatem illam adimi. Si uni tantum in mundo esset concessa, quanta hic in omnium esset admiratione? quanti ad illum undiquè fierent concussus? quanto ab omnibus afficeretur honore? veluti quidam DEUS haberetur in terris, cui tam Divina esset auctoritas & potestas concessa. Nunc effusissima DEI Bonitas, non uni tantum, sed panè innumerabilibus hanc potestatem consulit, & porro confert peccatoribus etiam indignissimis, adulteris, homicidis, blasphemis, schismaticis, hæreticis, qua in re veluti suæ dignitatis oblitus, sui honoris ac reverentiæ curam neglexisse videtur. Nam multitudo illa, & indignitas ministrorum cælestem illam potestatem, ejusquè functiones, & Divinissima dona, quæ per illam mundo DEUS impertit, fecit vilescere, & minus æstimari ab hominibus: sed DEUS commodorum nostrorum intuitu ista statuit, nimirum ut nobis ubiquè & semper hoc Divinum sacrificium, & æternitatis alimentum, etiam pei indignos Sacerdotes copiosè suppetere, nequè ob eorum malitiam nos tanto bono frustreremur.

Alterum est, facilitas conficiendi. Non enim opus est ingenti labore ad rem tantam perficiendam, sed summa facilitate paucis conficitur verbis. Quid facilius verbo? nullum signum externum promptius & minori labore edi poterat, quàm verbum & brevis locutio. Si aliquis pro arbitrio montes transferre posset, vel siccare maria, ciere ventos & fulmina, excitare mortuos, quamvis ad id multâ oratione multisquè cæremoniis uteretur, in summa esset admiratione. At, quid sunt ista ad magnitudinem hujus mysterii? quod per se non minùs est arduum & ingens, quàm cali & terræ creatio, & tamen tantâ facilitate, tamquè brevi tempore ab homine indignissimo perficitur. Mira prorsus est in hīs Divina misericordia & benigni-

tas, omnique admiratione superior: sed hæc omnia ut dictum est sic constituit, ut omnia nobis ad salutem opportuna abundantissime & absque labore & quasi sponte suppeditarent, sicque immensitatem sui in nos amoris & misericordiae plus quam paternæ viscera declararet, nosque vicissim ad se redamandum alliceret.

Hæc de præcipuis hujus mysterii admirandis. Præter hæc facit etiam ad commendationem & miraculum hujus mysterii, quod magnam habeat cum mysterio Incarnationis affinitatem. Sicut enim in mysterio Incarnationis Divinitas invisibilis unita est humanitati visibili: ita in Eucharistia caro Christi invisibilis unita est speciebus visibilibus. Secundò, sicut ex illa unione unus efficitur Christus: ita ex hac unione cum speciebus unum Sacramentum corporis & sanguinis Christi. Tertiò, sicut per Incarnationem totum Verbum unitum est singulis naturæ humanæ partibus; ita per consecrationem totum corpus Christi singulis unitur partibus specierum. Quartò, sicut læsâ & patiente humanitate Divinitas manebat illæsa & impassibilis: ita passiones quæ fiunt circa species, non possunt corpus Christi sub illis latens afficere. Quintò, sicut tamen ob unionem illam dicebatur DEUS pari, crucifigi, mori, patiente humanitate; ita ob hanc unionem, fractis & sumptis speciebus, dicitur frangi & sumi corpus Christi. Facit enim hæc unio quandam idiomatum communionem. Sic etiam Christi corpus dicitur videri, tangi, miseri, portari ratione specierum; & hoc visibile rectè dicitur vivum, intelligens, sanctificans, ratione Corporis inclusi. Sextò, sicut humanitas Christi non habebat ibi suum naturalem modum subsistendi, sed sustentabatur à Verbo; ita species non habent hic suum naturalem modum existendi, sed continentur virtute corporis Christi extra suum naturale subjectum. Septimò, sicut nulla vis creata potest illam unionem dissolvere, ita nec hanc, quamdiu species salvæ manent. *Hactenus Lessius.*

Lessius de perfectione Divin.
lib. 12. c. 131

Abyssalem DEI Bonitatem in SS. Eucharistiæ institutione admirari libet ex Lessio dicente breviter & nervosè: Hoc beneficium est prorsus admirabile, & maximè declarat immentam

DEI

DEI in nos benignitatem & misericordiae abyssum, non minùs quàm beneficium Incarnationis. Occulit enim seipsum totum corpus, sanguinem, animam cum omnibus donis & gratiis caelestibus, cumquè tota Divinitate suo modo incomprehensibili sub speciebus panis & vini; nobisque hoc totum donavit tum in iuge sacrificium, tum in quotidianum alimentum immortalitatis. Suam Divinitatem antea naturæ nostræ copulaverat; in hac se nobis Socium, Doctorem, Ducem, Redemptorem, Pretium seu lytron præstiterat, se ad omne genus contumeliarum, dolorum acerbiter, ad flagella, sputa, blasphemias, crucem & mortem tradiderat, se totum in nostram salutem impenderat & expenderat; sed hæc omnia amoris illi & misericordiae visceribus satis non fuere, nisi alio adhuc novo stupendo, omnibusquè sæculis inaudito modo se totum nobis in Eucharistia relinqueret, ut quamvis visibilem præsentiam suæ humanitatis transferret in cælum, eandem tamen nobis invisibili modo realiter tamen & substantialiter relinqueret in terra, ut semper nobiscum in hac mortali vita, & in nobis esse, nos solari, & spiritum suum in nos transfundere assidue posset. O infinitum bonitatis & misericordiae pelagus! O incomprehensibile pietatis mysterium! Quæ mens vel Angelica tale aliquid, vel ab infinita bonitate expectare potuisset? Eadem ineffabilis bonitas DEI amplius cognoscitur ex præclarissimis fructibus & effectibus S. Eucharistiae Sacramenti; tum ut sacramentaliter sumitur tum ut per modum sacrificii applicatur. *Hæc Lessius.*

In Praxi eliciendi Actus & affectus admirationis, adorationis, amoris, laudis, aliarumquè virtutum servato modum infra datum hac Sublect. 3. 6. 7. Decade 8. Sed quid non efficit ipse immensus ignis DEUS, concentratus sub modicas species Eucharisticas & visceribus suis interceptus? quibus splendoribus te non irradiabit? quibus flammis te non incendet? quantis aspirationum affectuumquè motibus cor tuum exæstuarè non faciet? Hinc superfluum multas formulas aspirationum præscribere, cum in accenso corde sponte & copiose nascuntur, frigido verò pectore & duro cordi copia rerum spiritualium parit nauseam. Porro bonæ volunt-

Vide Missæ sacrificium & Communio SS. Eucharistia.

262 Pars Tertia Tract. Ultim. Cap. I. Sect. 1. Subl. 3. § 4.
voluntatis hominibus fufficit occasionem dediffe, reliqua perficit Spiritus Sanctus, & illorum pius conatus.

*Actus & Affectus anagogici in DEUM ex Sanctissimo
Eucharistiae Sacramento.*

O Magne DEUS! ô immensa Majestas DEUS-Homo! quàm in exiguum spherulam, imò in micam speciei panis, & in guttulam speciei vini Te coarctasti! infinita potentia, sapientia, bonitas, tua id fecit,

O Eucharistia, miraculum miraculorum, quàm stupendam DEI potentiam nobis exhibes! Adoro, amo, magnifico tantam potentiam.

O Sapientia infinita DEUS meus! quomodo scis & vales, tam mirabilia operari? Adoro, amo, laudo tuam incomprehensibilem sapientiam.

Sed quid dicam de Bonitate tua DEUS? Itanè hæc exhaustit infinitam Omnipotentiam & Sapientiam Tuam, ut ampliùs Creature tue præstare nec scias nec valeas, quàm ei Te dones in socium, in cibum, in pretium, in præmium? Ita est, exhaustit. Quippe Tu es summum & solum Bonum nostrum, donum & datum optimum, descendens à Patre luminum.

O infinitum mare ignitissimi Amoris in unam spherulam, imò miculam, guttulam, punctum, concentratum! quantas in me evibras flammæ amoris tui! Et ego à Te accensus, utinam totus ignis amoris factus astuans nimis & ardens impetuosissimè ac continuè ferar in Te O Centrum amoris mei!

O Sacramentum triumphus amoris! Triumphat de Te amor ô DEUS! totum quantus, quantus es tradit Te creature indigne & miseræ, idquè modo adeo inexpectato, insolito, stupendo. O Amor immensè triumphes Tu & de me; sim DEI mei Totus in tempore, & æternitate.

Adoro, Amo, glorifico immensitatem hujus Amoris tui O JESU! Immortales gratias ago pro hoc indicibili Amore tuo, pro incomprehensibili beneficio SS. Eucharistia Sacramenti.

Non sum dignus tanta bonitate, tantâ miseratione tua.

Obsecro Domine fac me frequentissimè, & semper dignum participare pretiosissimum donum Corporis & Sangvinis tui, ad gloriam tuam.

S. sus.

S. 5tus.

De Passione & Morte Christi.

Incomprehensibilis DEI Potentia, Sapientia, & maxime iustitia ac Bonitas, in passione ac morte Christi relucens, tum alia præclara pulchrè delineantur à Seraphico Doctore dum ait: Nunc inquit breviter tangamus, qualiter contemplantando ad veram sapientiam pervenitur. Per contemplationem namquè transit inens nostra ad supernam Jerusalem, ad cujus instar Ecclesia est formata, secundum illud Exodi: 25 Inspice & fac secundum exemplar, quod tibi monstratum est in monte. Et infra: Gradus autem perveniendi ad splendorem veritatis, ad quem pervenitur imitatione Christi, sunt septem: Scilicet assensus rationis, affectus compassionis, aspectus admirationis, excessus devotionis, amictus assimilationis, amplexus Crucis, & intuitus veritatis. In quibus hoc ordine progrediendum est. Primò considera, quis est qui patitur, & ei sublidere per rationis assensum, ut credas firmissimè ipsum veraciter esse DEI Filium, omnium rerum principium, Salvatorem hominum, & retributorem meritorum omnium. Secundò considera qualis est qui patitur, & ei configurare, per compassionis affectum, scilicet ut ei compatiaris tanquam innocentissimò, mitissimò, nobilissimò, & amantissimò. Tertio considera, quantus est qui patitur, & ad ipsum egredere per admirationis aspectum, & attende quòd ipse est immensus potestate, speciositate, felicitate, & æternitate. Igitur admirare immensam potestatem annihilari, speciositatem decolorari, felicitatem tormentari, æternitatem mori. Quarto considera, qua de causa patitur, & te ipsum obliviscere per devotionis excessum; quia patitur scilicet pro tua redemptione, illuminatione, sanctificatione, & glorificatione. Quintò considera quali forma patitur, & ipsum induere per assimilationis amictum. Passus est enim sicut verus Agnus, libentissimè respectu proximi, severissimè respectu sui, obedientissimè respectu Patris, & prudentissimè respectu adversarii. Stude igitur ad habendum habitum te-

cundum effigiem imitationis Christi, scilicet benignitatis, humilitatis, severitatis, & perspicacitatis. Sextò considera, quanta sint quæ patitur, & crucem amplectere per passionis desiderium, ut sicut Christus passus est vincula, ut impotens omnipotentia; convicia, ut vilis bonitas; ludibria, ut stulta sapientia; & supplicia, ut iniqua iustitia: sic & tu considera passionem crucis, hoc est passionem plenam injuriis in rebus, contumeliam in verbis, ludibria in signis, & supplicia in tormentis. Septimò considera, quid ex hoc consequitur, quod patitur, & veritatis radium intueri per contemplationis oculum: quoniam ex hoc quòd Agnus passus est, septem signacula libri aperta sunt: liber est universalis rerum notitia, in qua septem errant clausa homini, quæ quidem sunt per passionis Christi efficaciam referata: scilicet DEUS admirabilis, spiritus intelligibilis, mundus sensibilis, paraditus desiderabilis, infernus horribilis, virtus laudabilis, reatus culpabilis.

Primò enim DEUS admirabilis manifestatus est nobis per crucem esse summæ & inscrutabilis sapientiæ, summæ & irreprehensibilis iustitiæ, summæ & inenarrabilis misericordiæ: summa enim sua sapientia decepit diabolum, summa sua iustitia quæsiuit redemptionis pretium, summa sua misericordia pro nobis tradidit Filium suum. Quæ si diligenter considerentur, DEUM nobis clarissimè manifestant.

Secundò Spiritus intelligibilis nobis manifestatus est per Crucem secundum differentiam triplicem, scilicet quanta sit benignitatis, quantum ad Angelos; quanta sit dignitatis, quantum ad homines; & quanta sit crudelitatis, quantum ad dæmones: Nam Angeli permiserunt crucifigi Dominum suum, DEI Filius Crucifixus est propter genus humanum, & hoc ad crudelem suggestionem dæmonum.

Tertiò, Mundus sensibilis nobis manifestatus est per Crucem, quoniam est locus tenebrarum plenus, in quo regnat cæcitas, quoniam lucem veram & summam non cognovit; regnat sterilitas, quoniam JESUM Christum tanquam infructuosum despexit; & regnat impietas, quoniam DEUM & Dominum suum & amicum innocentem damnavit & interfecit.

Quartò

Quartò, Paradisus desiderabilis nobis manifestatus est per Crucem, in quo est fastigium totius gloriæ, spectaculum omnis lætitiæ, & promptuarium omnis opulentiæ. Unde DEUS propter illam habitationem nobis restituendam, factus est pro nobis homo, scilicet vilis, miser, & pauper: in quo celsitudo abjectionem induit, iustitia reatum subiit, opulentiā egestatem suscepit. Nam altissimus Imperator accepit servitutem abjectionem, ut sublimaremur in gloriam: iustissimus Iudex subiit reatum pœnalisimum, ut iustificaremur à culpa: opulentissimus Dominus subiit egestatem extremam, ut locupletaremur in copia.

Quintò, Infernus horribilis nobis manifestatus est per Crucem, locus utiquè plenus omni egestate & penuriâ, vilitate & ignominia, & omni calamitate & miseria. Unde si necesse fuit hæc Christum pati propter peccati deletionem, multò fortius oportet hæc pati damnatos propter justam meritorum suorum retributionem.

Sextò, manifestata est nobis per Crucem Virtus laudabilis, quantum scilicet sit pretiosa, speciosa, & fructuosa. Verè pretiosa, quia potius voluit Christus vitam corporalem perdere, quàm virtuti contraire: verè speciosa, quia in ipsis contumeliis relucebat: & verè fructuosa, quia unus actus perfectæ virtutis, infernum spoliavit, cælum aperuit, & perditam restauravit.

Septimò, manifestatus est nobis per Crucem Reatus culpabilis, quantum sit detestabilis, cum ad sui remissionem indigeat tam magno pretio grandi piaculo, & tam difficili medicamento. Ecce igitur habes, quomodo in Cruce omnia manifestantur, si bene ad hæc septem reducantur omnia, enim ad hæc septem reducuntur. Unde ipsa Crux verè beata, est clavis, porta, via, & splendor veritatis. *Hæc S. Bonaventura.*

Verùm Opus immense Charitatis DEI in passione Christi libet paulò fufius describere: tum quia imperfecta & rudis meus humana tantopere non movetur nisi particularibus: tum quia hæc materia est necessaria ad plura exempla virtutum de quibus supra. In decursu tamen sequentis discursus semper habero præ oculis modò specificatas à S. Bonaventura circum-

stantias, nempè quis patitur, quid patitur? &c. ita enim intenditur æstimatio dicendorum, & eam consequentes actus & affectus. Porro in proposita materia passionis Christi amplius proponenda placet Lessius hoc in puncto succinctus, omnia tamen perfectè, Div: proponi solita attingens, luculentus, emphaticus, penetrativus, lib: 12. c. 17. cum quo exordior. Considerandus est modus, quo Christus nobis beneficia (scilicet Redemptionis à iugo peccati, mortis, & diaboli, vocationis, justificationis, glorificationis) contulit, quanto labore, quantis doloribus, acerbitatibus, incommodis: hoc enim summopere ad magnitudinem misericordiæ declarandam facit. Si enim beneficium non nisi maximis incommodis benefactoris collatum est, non minùs æstimatur ex modo conferendi, quàm ex magnitudine rei collatæ. Qui enim miseriam alienæ absque difficultate aut incommodo aliquo suo consulit, solum rem illam externam, quàm illi donat, expetit: qui verò ut succurat, multos labores & dolores subire debet, non solum rem illam, quam misero tribuit, quaquè ejus levat miseriam, conferre censetur; Sed etiam suos labores, sudores, afflictiones (quæ longè pluris æstimantur) in illum expendere. Ingens fuit benignitatis opus, quòd nos ex nihilo ad imaginem & similitudinem suam creârit, & ad statum Divinum evexerit; Sed magna facilitate absque ullo suo incommodo, & quasi ex redundantia bonorum suorum id præstitit. Nulli in eo labores exanilandi, nulli perpetiendi dolores, nullæ difficultates tolerandæ. Ex immensitate bonorum parva duntaxat scintilla delibata vel adumbrata est, & totum opus absolutum existit. At perditos redimere, & ab exitio revocare non ita facilè fuit; Sed multa & varia incommoda eaquè gravissima subeunda illi fuère. Unde S. Bernardus Tractatu de diligendo DEO Col: 6. sic ait: Si totum me debeo pro me factis, quid addam jam pro refectis, & refectis hoc modo? nec enim tam facile refectus quàm factus. Nam qui semel, & tantam dicendo fecit, in reficiendo profectus & dixit multa, & gessit dura, & pertulit dura, nec tantum dura, sed & indigna &c. Idem Sermone 20. in Cant: Super omnia reddit amabilem te mihi, JESU bone, calix quem bibisti, opus nostræ redemptionis. Hoc inquam est, quod nostram devotionem & blandius allicit, & justius exigit, & arctius stringit, & vehementer

bementiâ afficit. Multum quippe in eo laboravit Salvator, nec in omni mundi fabrica tantum fatigationis Auctor assumpsit. Ille denique dixit, & facta sunt, mandavit, & creata sunt: at verò in hoc, & in dictis suis sustinuit contradictores, & in factis observatores, & in tormentis illufiores, & in morte exprobratores. Ecce quomodo dilexit?

Prima difficultas in redemptionis nostræ opere fuit in acceptando peccatorum totius mundi reatu, & obligatione pro eis satisfaciendi. Cogita, quanta sit illa scelerum colluvies, quantum malitiæ pelagus, & quàm inexhaustum, quod totum mundum ab initio usque ad finem inundat. Hoc totum clarè & distinctè oculis Christi objectum, & simul humeris ejus impositum, ut loco generis humani se veluti reum omnium istorum coram justitia Divina sifteret, & justam satisfactionem sponderet. Quantum putas in ea re illi puritati fuisse horrorem, quantam aversionem & abominationem! Sicut si vestis aliqua foedissimis rebus undiquè aspersa & inquinata corpori delicato & nitidissimo induceretur, illudquè operiret & undiquè contingeret, magnum illi horrorem & afflictionem adferret: ita peccatorum nostrorum reatus veluti quoddam operimentum ex infinitis abominationibus contextum, ab illa puritate assumptum, & arctissimè applicitum ac inductum, maximum illi horrorem concitavit. Hac veluti veste sordidissima indutus se Divinæ justitiæ tanquam reum pro nobis stitit, & profundissimè, tanquam si ipsimet omnia illa patrasset, humiliavit. Hanc culparum nostrarum in Dominum translationem multis locis insinuat S. Scriptura. Isaïæ 53. Posuit in eo Dominus iniquitatem omnium nostrarum. Et paulò antè. Verè langviores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portavit. Ipse autem vulneratus est propter scelera nostra. Et infra. In scientia justificabit ipse justus servus meus multos, & iniquitates eorum ipse portabit. Et paulò post. Ipse peccata multorum tulit. Hinc Dominus delicta nostra sua vocat, quia nimirum illa in se transtulit. Psal. 21. DEUS DEUS meus, ut quid dereliquisti me? longè à salute mea verba delictorum meorum. Quasi dicat. Ideo me dereliquisti, quia accusatio delictorum quæ in me transtuli, me salvari prohibet. Psal. 39. Quoniam circumdederunt me mala, quorum non

est numerus, comprehenderunt me iniquitates meae. Et Psalm. 68.
 DEUS tu scis insipientiam meam, & delicta mea à te non sunt abscon-
 dita. His & aliis locis sermo est de delictis & iniquitatibus ipsi
 impositis.

Petes utrum etiam damnatorum peccata in se suscepit,
 Rom. 5. 6. & pro illis satisfactionem exhibuerit? Respondeo suscepisse;
 1. Cor. 16. 22. non quidem eo modo, ut jam damnatis imposterum aliquid
 2. Cor. 5. 14. commodi posset provenire, sicut iis qui tunc nondum erant
 1. Joan. 1. 2. damnati; Sed quia præstitit id quod debitum erat Divinae ju-
 stitiæ, ratione gratiæ vel favoris illis olim in vita prærogati.
 DEUS enim intuitu satisfactionis Christi & meritorum ejus
 futurorum, dispensatoriè hominibus prioribus gratiam
 suam & remissionem peccatorum obtulit; ita ut per illos
 steterit, si non sint salvati. Unde Christus postea hunc favo-
 rem & gratiam præstitam, sua satisfactione veluti solutione
 compensare debuit, etiamsi illi non amplius sunt capaces im-
 posterum ullius gratiæ aut boni.

Nequè solum in statu illo Rei suscipiendo difficultas fuit,
 sed etiam in acceptanda morte, pœnisquè acerrimis, totoquè
 satisfactionis onere; præsertim cum hæc omnia clarissimè &
 distinctissimè tanquam præsentia, oculis mentis ipsius objice-
 rentur. Nos quidem malorum hujusmodi impendentium ap-
 prehensione interdum parùm commovemur; quia rudi modo
 & tanquam adhuc procul posita illa concipimus; verùm Domi-
 nus ab initio conceptionis non minus efficaciter & vivaciter ea
 concipiebat, animoque proposita habebat, quam si præsentia
 oculis corporis intuitus fuisset; unde non minùs illorum con-
 sideratione moveri, & affligi poterat, quam si mox ea sibi sub-
 eunda vidisset. Quantam autem prædictorum malorum conti-
 deratio vim in animo, & quando ipse voluit permittere, etiam
 in corpore Domini nostri habuerit, colligi potest ex iis, quæ in
 horto dum Patrem oraret, & calicem illum amarissimum de-
 precaretur, perpeffus est, ubi tantas ex hac apprehensione angus-
 tias tantam naturæ luctam sustinuit, ut sanguineum sudorem
 copiosissimè effuderit. Cum enim natura tantam supplicio-
 rum acerbicatem, & tantum peccatorum nostrorum pondus
 sibi

sibi imponendum summè refugeret, & è contrario Charitas Christi & Obedientia Paterna eam efficacissimè ad illa accipienda & perpetienda propelleret, factum est, ut ex hac agonia, & veluti colluctatione, naturæ impetus victus sanguineum sudorem emiserit. Sanguis enim introsum refugiens, mox summo impetu extrorsum ad superficiem repullus, simul cum sudore per poros corporis foras largiter est effusus. Ex quo patet & quantopere natura supplicia illa refugerit, & quanta vi Spiritus naturam vicerit, eamquè ad illa amplectenda impulerit, & quantum in utroquè natura illa innocentissima sit perpeffa.

Secunda difficultas fuit in dolore peccatorum. Dominus enim simul atque culpas nostras in se transtulit, sequè reum, loco nostro fecit, dolorem de illis maximum concepit, eumquè tota vita sua continuavit, etsi non semper permiserit integrè in corpus redundare. Nam sicut is qui peccavit, primò se debet reum agnoscere, deinde concipere dolorem, quòd DEUM offenderit, tertio pro modulo suo exhibere satisfactionem: ita Dominus primò se veluti reum coram Divino tribunali loco nostro constituit; deinde dolorem internum gravissimum in se concitavit; tertio ad externam satisfactionem, eamquè variam processit. Est enim internus dolor animi satisfactio quædam peccatorum prima & maximè efficax, ut quæ interius voluntatem commuret & corrigit, per quam voluntas retractat, & quantum in se est irritum reddit, & infectum, quod commisit, & simul se ipsa doloris acerbitate castigat & punit. Hinc etiam est primus actus pœnitentiæ ad delendum peccatum & reconciliationem obtinendam maximè necessarius. Ratio dolendi Domino potissimum fuit duplex. Prior injuria Divinæ Majestati per peccatum irrogata. Altera, damnum humano generi inde proveniens. Cernebat ille perspicuè & in particulari peccata omnia, & quanta singulis infinitæ illi Bonitati & Majestati fieret injuria, quanta contumelia, quantus contemptus. Cernebat etiam quantum malum sit æterna damnatio, quam totum genus humanum sibi per peccatum accersiverat. Hinc dolor excitabatur acerrimus. Magnitudo enim doloris seu tristitiæ sequitur magnitudinem mali, & perfectionem cogitatio-

gnitionis, quâ malum illud apprehenditur: atqui malum hîc erat maximum, tum in ratione culpæ (erat enim pelagus quoddam peccatorum, & abyssus malitiæ contra Divinum Numen) tum in ratione poenæ. Quæ enim major calamitas & afflictio fingi potest, quàm sit æterna damnatio? Apprehensio etiam fuit perfectissima. Multò enim exactius, & clariùs singula considerabat & ponderabat, quàm ulla creatura posset. Itaque oportuit & ipsum maximum esse, ut qui magnitudini mali & perfectioni apprehensionis responderit. Unde non dubitaverim affirmare hunc dolorem sufficientissimum fuisse ad vitam Domino millies eripiendam, si vim suam in corpus exerere permissus fuisset. Quod enim magnitudo doloris animi seu mœstitiæ vitam intercipere & hominem occidere possit, multis constat exemplis. Legimus enim quosdam vehementia contritionis subito extinctos, & Heli dolore captæ Arcæ retrorsum cecidit & expiravit. Similiter & nurus ejus dolore ejusdem clavis extincta est. Ita enim cor concluditur, resfluente ad ipsum sanguine cum spiritu, ut impedita naturali diastole & systole, multa fuligine collecta suffocetur. Sicut è contrario in maxima lætitia ita subinde dilatatur, ut spiritu effuso & dissipato vita simul evanescat. At dolor, quo Dominus noster de peccatis nostris doluit longè major fuit & intensione, & æstimatione, quàm ullus dolor qui in hominem cadere possit. Sed dispensatoriè factum est, nè vis ejus in corpus se proferret, nisi quando, & quantum Domino videretur. Habebat enim plenissimum omnium affectuum, appetitus inferioris, & commotionis spirituum & sanguinis dominum. Fuit hic dolor continuus ab initio conceptionis usque ad finem vitæ, sicut & apprehensio peccatorum; quamvis non semper æquè in appetitum inferiorem, & corpus permissus sit redundare, sed interdum plus, interdum minus, prout occasiones exteriores & locus, & tempus postulabant. Maximè autem ei laxatæ habentæ in horto, quando sudorem sanguineum exprescit, & reliquo passionis tempore, nimirum ut pars inferior non solum extrinsecus flagellis, spinis, cruce, sed etiam intrinsecus tristitia spontanea affligeretur: sicquè cum externa satisfactione per passionem

I. Reg. 4.

passionem carnis, exhiberet simul internam per dolorem spiritûs.

Tertia difficultas fuit in *satisfactione externa*, ad quam præstandam multa & asperissima subiit. Primò: *Tolerantiam paupertatis*. Assumpsit enim statum paupertatis, qui secum multa defert incommoda, ut famem, sitim, frigus, æstum, labores, & commodorum hujus vitæ inopiam. Nasci voluit ex parente paupere, in loco alieno, in stabulo, exclusus & rejectus ab hospitibus communibus & usitatis, reclinari non aliorum more in lectulo, in molli culcitra, sed in præsepio, in fœno, in stramentis animalium, inter animalia. Quæ major paupertas animo concipi queat? Paulò post faviente persecutione Herodiana fugit in longinquas & ignotas oras, ibiquè peregrinus & contemptus annos degit aliquot. Quanta in illa fuga, in mansionem peregrina & in reditu paupertatis incommoda perpessum putas? Postea adultam ætatem assecutus, pauperes discipulos, & rudes sibi adscivit, eorumquè convictu, & consuetudine semper est usus, quamdiu inter mortales egit, mendicato victu, & piorum elemosynis ipsos & se sustentans. Deniquè tanta ejus paupertas fuit, ut neque lectum, neque domicilium, quo se reciperet, haberet. *Vulpes inquit, foveas habent, & volucres cali nidos: Filius autem hominis non habet, ubi caput suum reclinet.* Ipse tamen omnium erat Dominus, omnium author & largitor, si Divinam naturam spectes: si humanam, ad ipsum pertinebant omnia sublimis cujusdam dominii jure, quod illi ratione unionis hypostaticæ competeat. Sed cùm, *Dives esset, propter nos egenus factus est* (usu & commodorum fruitione) *ut ipse inopiâ divites essemus.*

Matth: 2.

2. Corint: 8.

Secundò: Subjectionem & obedientiam legis. Factus enim est sub lege, ut eos qui sub lege erant, redimeret, ut adoptionem filiorum reciperemus, Et ex servis liberos, ac filios DEI efficeret. Erat autem in hac subjectione, & magna molestia, & multiplex humiliatio. Molestia ob circumcisionem, & ob alias multas steriles observantias populo illi duræ cervicis & ingenii servilis præscriptas. Humiliatio, quia lex ob duas potissimas causas data est. Primò ut mundo idololatriâ obruto, populum illum ab illicitis cultibus averteret, & partim timore poenarum temporalium, partim innoxio illo caeremoniarum Legis exerci-

Galat. 4.

tio detineret, nè æstu communis consuetudinis abreptus, in bathrum idololatriæ devolveretur. Secundò, ut carnalis populus & rerum spiritualium rudis, umbris & figuris legis informaretur ad mysteria Christi: ut quia nudam veritatem illorum capere non poterat, saltèm in figuris & umbraticis signis ea teneret: sicut pueris & rudibus spiritualia bona per sensibilia explicari solent. Unde Apost: ad Gallat: 3. *Lex inquit Pædagogus noster erat in Christo.* Pædagogus, qui & timore supplicii homines ad illicita pronos, compesceret: & rudes puerorum instar symbolicis typis ad Christi veritatem intrueret. Subjectio itaque legis signum erat & innatæ pravitatis & ruditatis. Magna igitur humiliatio fuit illi Sapientiæ & Sanctitati, legi subici; quasi ipsa illis imperfectionibus subjecta, & huiusmodi Pædagogicæ indiga esset. Potuisset se meritò à lege eximere utpote legis Auctor, lege omni superior, ad quem præfigurandum & excipiendum lex condita, in quo lex omnis impletur, & umbræ omnes evanescunt, & salutaris veritas omnis aperitur, & omnis iustitia, sanctificatio, & redemptio repræsentatur, sed spontè se subiecit, tum in satisfactionem & redemptionem nostram, ut dictum est, tum nè Judæi tanquam legis prævaricatorem rejicerent, nè hanc speciem iustæ exultationis suæ impiecati & infidelitati possent prætereundere.

Tertiò: Obedientiam parentum, & humilem illum obscurumquè vitæ modum, quem usquè ad annum 30. ætatis suæ tenuit. Venit enim Nazareth, & erat subditus illis, inquit Evangelista! Erat ipse plenus sapientiâ, imò Sapientia ipsa gubernans & disponens omnia, & tamen tanquam insipiens & directione humana egens, subiecit se parentibus simplicibus, eorum imperium & ductum sequitur in obscuro illo vitæ modo, tanquam aliquis è vulgo ignotus & inglorius se continens, & parentem putativum in arte fabili rebusque externis, ad victum vestituinquè conquirendum adjuvans. Non enim credibile est tanto tempore otiosum vixisse, sed voluisse liberis dare exemplum, quo modo parentibus suis obedire & auxilio esse debeant. Quàm mirabile erat mundi fabrum & Conditorum homini fabro servire, instrumenta fabrilia porrigere, ex ejus præscripto ligna secare, dolare, ferram ex adverso aptare, reciprocare,

trabes

Lucæ. 2.

irabes machinis attollere, locare, componere, & alia more famuli, vel discipuli, fabrilia obire. Quâ putas modestiâ, quâ promptitudine, quâ mansuetudine? nimirum instar obedientissimi filii & famuli. Hæc omnia faciebat Divinitatis suæ Majestatem obtegens, servi formam duntaxat præferens, in eaque humiliter homini plebejo interveniens, & obedientiæ documenta proferens, ut omnem virtutem prius ostenderet exemplo, quàm doceret verbo, & hac conversationis suæ humilitate pro nostra superbia Patri faceret satis. Quàm longè ab his absunt mores nostri! qui si quid præclari in nobis esse putamus, non valemus illud intra nos continere, sed importunè, opportunè, effundimus, ostentamus, jactamus, & vanè gloriamur, quasi aliquid præ cæteris sciamus, vel possimus, vel simus; cum tamen nihil simus. Eandem conversationis humilitatem etiam post sui manifestationem retinuit, adjunctis sibi rudibus & infimæ sortis discipulis, cum illis tanquam sociis, amicis & fratribus familiariter & assiduè agens, totamquæ regionem obiens, eorum imperitiâ & mores incompósitos benignè tolerans, publicè & privatim eos erudiens. Ecce quò se illa Sapientia demittit? quibus se accommodat? quomodo cum rudibus & insipientibus tanquam similis illis se gerit?

Quartâ: Sustinuit ingentes molestias in hominibus tum exemplo, tum sermone erudiendis; magno enim labore corporis & fatigatione vicos, castella, civitates totamquæ Palæstinae regionem per tres annos & menses aliquot obivit, prædicans regnum DEI, & viam salutis omnem docens, pauperes & afflictos consolans, morbos curans, dæmones expellens, & eorum antiquam tyrannidem in corpora & animas evercens, & vitam æternam omnibus in se credentibus promittens, idquæ tanta assiduitate, ut vix aliquid temporis ad quietem vel corporis refecutionem suppetere, ut ex Evangelistis constat. *Mens*, inquit, *cibus est, ut faciam voluntatem ejus, qui misit me.* Quoties in hoc opere fatigatus est? quoties fame, siti, frigore, æstu, afflictus? quoties post labores & sudores vel sub dio in oratione pernoctavit, vel sub pauperulo tugurio, humanis destitutus commodis per noctem delituit? Non aderant deliciæ ciborum, quibus vires reficeret, non indusia munda aut vestes mutato-

Joan: 4.

riæ, quibus sudore madenti corpori consuleret, non molles cucitæ, quibus membra defessa reclinaret, nec alia id genus convetera laborum solatia: sed his omnibus salutis nostræ desiderio contemptis, laborum quidem meras molestias perferre voluit, remedia autem & solatia admittere noluit; tum ut pro nimia carnis nostræ indulgentia Divinæ iustitiæ satisfaceret, tum ut suo exemplo nos ad similes labores pro salute animarum subeundos, & commoda carnis contemnenda animaret.

Psalm. 118.

Quintò: Sustinuit probra & contumelias, quantas nullus unquam mortalium. Etsi enim esset innocentissimus, purissimus, sanctissimus, atque adeo ipsa Puritas & Sanctitas, tamen à primariis Judaicæ gentis viris infamatus est, & contumeliosè appellatus potor vini, publicanorum amicus, legis everfor, populi seductor, ambitiosus, seditiosus, perduellis, samaritanus, præstigiator, blasphemus, Divinitatis impius usurpator. Quid his dici potest atrocius, aut ignominiosius? Quid calumniosius? Nos qui innumera peccamus, & in omne vitium, in omnem infamiam proni sumus, vix minimam calumniam sustinere possumus, turbamur, clamamus, protestamur: *Libera me,* inquit Propheta à calumniis hominum, ut custodiam mandata tua. Quia calumniæ sensum hominis maximè transversum agunt, & ad impatientiam impellunt. Ille in tanta innocentia & sanctitate; post tanta beneficia & mira opera ad eorum salutem gesta, patientissimè gravissimas illas calumnias & contumelias sustinuit, idquè ab iis, quos è diaboli tyrannide eripere, ab æterna morte ad æternam vitam perducere, & filios DEI efficere conabatur. Neque solùm contumeliis verborum, sed etiam factis contumeliosissimis affecere, rapientes illum, tanquam latronem & seditiosum ligantes, velantes faciem, illudentes, alapis in faciem cædentes, conspuentes, albâ veste induentes, flagellantes instar servi, spinis coronantes, arundine velut sceptro & chlamyde coccinea tanquam veste regali per ludibrium (quasi regnum affectasset) ornantes: deniquè inter latrones crucifigentes, & in ipsa cruce felle & aceto porantes. Quid his cogitari possit acerbius, atrocius, contumeliosius? Quid simile unquam in aliquem etiam maleficum

lescum & regni insidiatorem, designatum? Hæc omnia ille mansuetissimè, patientissimè, & modestissimè toleravit, sine querelis, sine clamoribus, imprecationibus, sine vindicta, sine comminatione, cum summa charitate & affectûs dulcedine in eos, qui amarissimo animo irrogabant, deprecans pro illis Patrem, & remissionem tantorum scelerum eis flagitans.

sextò: Perpeffus est dolores animi & corporis longè gravissimos. Dolores animi nascebantur ex: consideratione offensionis Divinæ, & paucitatis salvandorum, & magnitudinis ingruentium tormentorum. Horum enim omnium clarissima & vividissima apprehensio dolorem in superiore parte gignebat tantum, ut brevi tempore mortem esset illatus, si in partem inferiorem laxatis habenis refundi permissus fuisset, ut supra ostentum est. Dolor corporis erat ex latione corporis, quæ extrinsecus multis modis inferebatur. 1^o ipsa ligatione & vinculorum constrictione. Captum enim lævisimè funibus coltrinxerunt, nè posset effugere: experti enim erant ipsius potentiam, neque facile posse ipsum vi retinere; & Judas monuerat, ut eum tenerent, & ducerent cautè. Deinde odium & rabies animi, quâ in Dominum ferebantur, eos impellebat, ut statim ab initio comprehensionis, tantum mali, quantum licebat, illi inferrent. Itaque validis funibus & etiam catenis, (ut valde credibile est) eum artissimè vincierunt, brachiis post tergum colligatis, collo similiter & medio corpore acriter constricto. Quantum autem ea res dolorem adferat, testantur aliquando rei extremo supplicio afficiendi, qui interdum tantum afflictionis ex ipsis vinculis, quantum ex ipso genere mortis, ad quod damnati sunt, sentiunt. Accedebat raptatio, impulsio, protrusio, dum huc illuc magno furore per vias impellitur, dum ex horto ad Annam, ab Anna ad Caipham, à Caipha ad Pilatum, à Pilato ad Herodem, ab Herode rursus ad Pilatum, ab hoc ad crucem rapitur. Hæc enim arctè vincto supra modum dolores exasperabant.

2^{dò} flagellatione. Fuit enim Dominus longè sævius flagellatus, quàm solent, crucifigendi. Jusserat id Pilatus, partim ut gratificaretur Judæorum Primoribus, quos sciebat sum-

ma ipsius invidiâ

flagrare, ac proinde hoc illis fore gratisimum

partim

partim ut tam crudele spectaculum, ipsorum odia exfatiarèt; & furorem polcentium illum ad mortem compesceret. Itaque immanissimam, & quæ instar mortis censerì possèt, quæve major salvâ vitâ vix possèt sustineri, censuit flagellationem adhibendam; sicquè dum unam mortem nititur à Domino avertere, geminam ei irrogat, & illa aliqualis benevolentia Judicis species, verla est ei in augmentum supplicii.

Quantam autem doloris acerbicatem Dominus ex illa flagellatione sustinuerit, quis æstimet? Sanè dubitandum non est, quin longè graviozem dolorem senserit, quàm quivis alius mortalium ex hujusmodi supplicio perciperet. Quo enim temperamentum corporis est nobilius, & major sensuum vigor, eò quoquè dolor ex illato supplicio est acerbior. Hinc videmus nonnullos, quibus tangendi sensus est acrior, ex attactu rei calidæ, vel ictu flagelli, intolerabilem percipere dolorem: alios in quibus iste sensus est stupidior, ex iisdem rebus exiguum vel penè nullum. Quare cùm ille sensus in Domino ob summam perfectionem temperamenti & spirituum fuerit exactissimus, necesse est dolorem quoque fuisse maximum, qui homini tali genere supplicii possit irrogari. Unde valde credibile est, fuisse majorem & acriorem, quàm unquam aliquis Martyrum pertulerit. Et si enim supplicium ignis videatur immanius, quàm flagellorum, tamen potest in aliquo esse tanta sensuum acrimonia, ut ipsi sint acerbiora flagella, quàm aliis ignis incendia. Accedit, quòd doloris acerbitas ex flagellis vel igne in aliis si continetur, obtufofaciat sensum, ita ut post breve tempus non tantopere percipiatur, idquè partim evanescentibus spiritibus in parte, quæ affligitur, partim concurrentibus ad cerebrum humoribus, & principia nervorum occupantibus, ut spiritus, sine quibus non est sensus, diffundi nequeant. Quam ob causam apoplectici & comate affecti, nihil sentiunt. At in Domino neutrum horum fuit, perstitit enim ille sensuum vigor ab initio usque ad extremum, ipsâ animâ suâ potentia vel Divinitate corpus illud ita regente, & interius conservante, ut plura pati possèt, cujus signum est, quòd clamans expiravit. Non ergo sensum ita extremè debilitatus est tormentis, ut alii solent; sed retinuit vires aliquas supra naturæ conditionem, easquè

etiamque, dum tempus fuit, simul effluere cum anima permisit. Quod etiam significat Dominus cum ait. *Nemo tollit eam (animam) à me, sed ego pono eam à meipso, & potestatem habeo ponendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eam.* Vires ergo retinuit, & vigorem sensuum usque ad mortem, sicque non minus supplicia in progressu & in fine, quam in principio sensit, sed toto tempore passionis summos & acerrimos dolores ex tormentis illatis percepit. Unde merito Itaias. *Vidimus eum despectum & novissimum virorum, virum dolorum, & scientem infirmitatem.* Et Psalmista. *Quoniam ego in flagella paratus sum, & dolor meus in conspectu meo semper.*

Joan. 10.

Isai. 53.
Psalm. 37.

3^{ti}o Coronatione. Domino enim flagellis immanissimè toto corpore conciso & sanguine manante, nè vel caput doloribus liberum relinqueretur, coronam ex spinis acutis, & robustis contextam (palurum quidam fuisse putant, alii spinam marinam, horrendis utraque aculeis) imponunt, & magnà vi in caput adigunt, ut firmiter adhærescat, qua in re & acerrimi fuere dolores, & summa ignominia. Dolores, quia cutis capitis totumque pericranium in orbem cum suprema frontis parte spiculis coronæ confixa fuere & perforata. In istis autem locis sensus est acerrimus ut experientiâ constat, cum vel leviter pungitur. Quanti igitur dolores ex tot & tantis puncturis in capite tam sano, tam nobili temperamento, tanto sensuum vigore prædito? Accedebant percussiones sacri capitis, quibus aculei illi magis magisque adigebantur & infigebantur. Percutiebant enim arundine caput ejus. Jam de ignominia quid dicam? nulla enim animo major comprehendi potest, quam quæ Domino hic irrogata. Coronatur Rex cæli & terræ ad publicam infamiam: tanquam iniquus & ambitiosus regni temporalis occupator: coronatur spinis ad dolorem, quasi nulla alia corona dignus: induitur veste coccineâ vereri ac sordidâ veluti regali amictu, & interitur manui arundo in speciem sceptri, ad augmentum dedecoris. Denique tanquam regio habitu pulchrè instructus, per summum ludibrium adoratur genu flexo cum amara salutatione. Ave Rex Judæorum: & mox ad extremum contemptum & vilipensionem conspuitur in fa-

Matth. 27.

cicm

ciem, percutitur arundine in caput, cæditur alapis, protruditur pedibus, illuditur, blasphematur, & infinitis lannis, irrisionibus, sarcasimis, cachinnis, cum ingenti strepitu & insolentia exagitur, tanquam omnium mortalium sceleratissimus, ambitiosissimus, & vilissimus. Et quidem videntur hæc omnia milites suo arbitratu, Judæorum instinctu, absque iudicis sententia fecisse. Nimirum tam vilis tamque nihili æstimabatur, ut contra morem omnium tribunalium, libidini & licentiæ militari relinqueretur, quasi crimen ipsius tam grande esset, ut nihil atrocitatis vel ignominie posset in eum à quoquam effundi quod non mereretur, magnitudine sceleris omnem supplicii & dedecoris modum excedere. Quam verè de se per Pro-

Psal. 21. pheram dixit: *Ego vermis & non homo, opprobrium hominum & abjectio plebis.* Quis enim hominum post homines natos, ita fuit aliquando tractatus: quis ita arbitrio carnificum concessus? quis unquam reus in ipsa suppliciorum acerbitate tam inhumaniter illusus, irrisus, exagitatus? Omnes enim tunc misereri potius & compati, quam illudere solent. Sed voluit Dominus, ut nobis præberet exemplum patientiæ supra omne exemplum pati, & ut ostenderet nobis immensitatem nostrarum offensionum, supra omnem mensuram repræsentare satisfactionem.

4to Crucis bajulatione. Hæc fuit imposita & ad ignominiam, & ad tormentum. *Ad ignominiam:* quid enim potest esse ignominiosius, quam damnatum ad infame genus mortis, cogi etiam ipsum supplicii instrumentum suis humeris deferre, nullâ poenarum præcedentium habita ratione? Quasi ipse indignus sit, qui vel à jumentis ea in re juvetur, aut instrumentum destinatione supplicii & contagio perlonæ adeo maledictum & contaminatum, ut nemini præter fontem conveniret illud attingere: unde etiam cum Dominus sub pondere fatisceret, nullus Judæorum admovit manum; tanquam metuens pollui infami ligno, sed quendam gentilem simonem Cyrenæum coegerunt post Dominum deferre. Et apud Romanos non nisi sceleratissimis servis imponebant; quasi nemo tanti dedecoris notâ esset afficiendus, nisi in quo summa conditionis vilitas

cum

cum summis sceleribus conjuncta foret. Idem ipsi voluerunt hâc ratione significare in Domino. Summum itaque contemp-
tum, summum dedecus continebat hâc bajulatio. *Ad tormentum.*
Ingens enim tormentum est corpore toto flagellis secto, san-
gvine defecto, & capite tot spinarum aculeis confixo, tanto
pondere asperæ trabis onerari; cogiquè tam longo itinere eam
suis humeris deferre, nequè lento passu incedere licebat, aut
quietem subinde respirandi causâ capere; sed vel fustibus, vel
stimulis (ut apud Romanos servi, cum ad crucem adigebantur)
impellebatur, vel funibus raptabatur; vel pedibus, calcibusquè
protrudebatur ad properandum, & sequendum comitatum.
Ibat igitur mansuetus ille Agnus sudore & sanguine madens,
dehiscentibus præ labore & corporis contritione vulneribus,
ibat tacitus & anhelus, mole crucis incuruus, & in terram de-
pressus, in saxa & aspera offensans, & interdum sub pondere
concidens toto corpore graviter colliso. Ibat inimicis cinctus,
sicut ovis lupis ipsis plaudentibus & insultantibus, crudelitate
militari Dominum impellente, protrudente, raptante, & pu-
gnis ac fustibus malè mulctante. Deniquè tanta fuit hâc affli-
ctio, ut cum ulterius procedere non posset, alium ei substituere
sint coacti, non misericordiæ affectu, non aliquo humanitatis
sensu, sed nè viribus planè exhaustis, crucis supplicium sustine-
re non posset: nimirum ut hâc brevi relaxatione ad productius
& majus supplicium servaretur, quo rabies illa immensa, quâ
in ipsum ferebantur, posset exsatiari.

Quintò in ipsa Crucifixione. In hac quoquè & summum
probrum, & summum tormentum, ut meritò censerì posset,
omnium suppliciorum maximum. Quod enim ad probrum
attinet, nullum supplicium magis infame, aut magis abominan-
dum: nam & apud Judæos *maledictus*, id est detestandus & exe-
crandus erat *DEO, omnis qui pendet in ligno*. Et apud Romanos
nonnisi infimæ sortis hominibus, id est servis iisque extremè
sceleratis irrogari solitum, unde & *supplicium servile* vocatum fuit
est. Tormento quoquè & sensu doloris cætera superat: etsi enim
poena ignis videatur acrior, crucis tamen longè est & diutur-
nior, ut hâc ratione etiam multis ignibus æquari possit. Hinc

Deuter. 21.

Na

veteres

veteres hoc supplicium peculiariter vocârunt *summum & supplicium supremum* (quasi magis illo reperiri nequeat) & ignis supplicio prætulerunt. Dominus igitur nolter, qui omnium probra & culpas in se transtulerat, ut copiosum exhiberet lytron, elegit supplicia, & ad contumeliam probrosissima, & ad sensum doloris asperrima. Vestibus igitur in rupe calvaria publico suppliciorum loco, cotam infinita hominum multitudine rursus exuitur, nudus cruci imponitur, coaptatur, extenditur, manus clavis validis vi malleorum transfiguntur, rumpuntur nervi, venæ, arteriæ, & una cum carne in foramina crucis adiguntur; fit magna sanguinis effusio, & brachiorum violenta ex nervorum punctione convulsio. Hinc venit ad pedes: trahuntur injecto fune magnâ vi ad foramen paratum, fit corporis totius valida extensio, apparent costæ & ossa corporis divulsa, disiliunt sectæ cutis & carnis vulnera, rursus sanguinis copia effunditur, tandem malleorum ictibus sacri pedum tori clavis transverberantur, crucique affiguntur, abruptis unâ cum carne nervis, venis & arteriis; quorum ibi præcipuus concursus. Denique in altum erigitur, & solo non sine concussione depangitur, sicquæ tres horas colluctans extremis illis tormentis vivus perstitit. Quis æstimet doloris, quem Dominus hic sustinuit immensitatem? nam præterquam quod in manibus & pedibus maximè sensus ob nervorum coitionem vigeat, hæc non tam fuere incisa, quàm vi disrupta, & divulsa, & simul arctissimè compressa, & affixa. Multò autem major est dolor in disruptione & compressione, quàm incisione. Deinde hic dolor pondere corporis assiduè deorsum trahente, factus est sensim etiam auctior. Quò enim quis diutius pendet, etsi non perfoctus clavisquæ affixus, sed solum ex brachio ligatus, hoc majores sentit dolores, adeò ut tandem fiant intolerabiles, ut ex tortura reorum constat: Sic enim malefici torqueri solent, ut crimen vel socios fateantur. Quantus ergo dolor erit manibus pedibusquæ confixis, disruptis, affixis, & appressis immitti ligno, præsertim in tam sano corpore, in tam nobili corporis temperamento, tantaquæ sensuum perfectione & vigore? Accedit vulnerum totius corporis concisi divulsio, apertio, & renovatio.

Acce-

Accedunt spineæ coronæ ad crucem offensiones, quibus aculei impulsi latiores & profundiores fecere puncturas. Denique totius corporis instar chordæ in arcum valida extensio, ita ut omnia ossa testimonio Prophetæ dinumerari potuerint, quæ extensio vel sola ad summum tormentum sufficit, ut æquulei tellantur. Hos omnes dolores simul sustinuit, & quidem pro inimicis, & iis ipsis, qui illos irrogabant, non ut ab illis aliquid commodi perciperet, sed ut debitum eorum, quod illi solvere non poterant, deponderet, & chirographum quo morti & inferno obstringebantur, deleteret, ut ab exitio æterno, cui jam pridem addicti erant, eximeret, & vitam, salutem, ac gloriam sempiternam conciliaret. Quid ad tantam benignitatem, ad tam inauditam & ineffabilem misericordiam addi potest, per quam non solum infinita mala à nobis depulsa, & infinita bona procurata, sed etiam tam miris tamque difficilibus modis cum tanta Divinitatis exinanitione, & ut ita dixerim incommodo, cum tantis laboribus, ac Divinorum bonorum expensis, exhausto in id pretio immenso vita nimirum & sanguine Filii DEI, idque pro ingratis & inimicis. *Hactenus Lessius.*

1^{mo} Ex his admirare DEI potentiam, debilitatem humanæ naturæ nostræ in Christo, tot, tamque horrendas angustias, & cruciatus ad perferendum, confortantem.

2^{do} Admirare DEI sapientiam in hoc quod & misericordia DEI suam infinitudinem in hominem explicaret, & diabolus de mancipio hominis ex sua potestate liberato minimè posset contra iustitiam conqueri: Denique quod ille antiquus serpens in sua astutia stupendum in modum caperetur, dum electam escam persequens Christum, ejus Divinitatis inscius hamo ex occulto transfigeretur vincendus, nè amplius tantopere defæviret in miseram sobolem Adæ.

3^{to} Admirare rigidissimam DEI iustitiam, adeo rigorosam satisfactionem pro peccatis humani generis, & quidem à dilectissimo Filio suo exigentem.

4^{to} Et super omnia obstupece infinitam DEI bonitatem, charitatem, misericordiam, ipsum DEUM pro salute hominis, adeo indigna, adeo crudelia tolerasse. Etsi nemo ma-

jorem charitatem habet, quàm ut animam suam ponat pro amicis suis. Ecce DEUS-Homo hâc majorem charitatem habuit, moriendo etiam pro inimicis suis.

In Praxi-formandi actus & affectus diversos admirationis, adorationis, amoris, laudis, cæterarumquè virtutum vide sequentem §. 7. Decade 7. 8. 9. 10. Cætera supplebit Chibanus ignis ardentis Amoris, JESUS passus & crucifixus, è fissuris vulnerum suorum potenter flammam ejaculans, & cor tuum incendens in sui reciprocam Amoris vim.

§ 6tus.

Vide quoquè admiranda de Christo Domino supradicta sub Paupertate, Patientia, Humilitate: Ubi Christus pro Idea & exemplari earundem Virtutum inducitur.

Vide item præclarissima de D. N. JESU Christo supradata sub Amore in Christum Dominum; & sub Fine Cui respectu Christi.

In quibus & ex quibus pius Contemplator sciet DEUM admirabilem suis perfectionibus & operibus in DEO-HOMINE cognoscere, stupere, adorare, amare, laudare, & pro suo modulo imitari.

§ 7timus.

Aspirationes per varios Actus & Affectus Virtutum maxime Charitatis, collectæ ex Mysteriis Incarnationis, Vitæ, Passionis, Glorificationis Christi, per Emin: S. R. E. Cardinalem Joannem Bona.

Prolixi voluminis opus foret bona omnia commemorare, quæ ex vita Christi velut ex fonte uberrimo, & nunquam deficiente scaturiunt, & perenniter fluunt. Ipse enim Salvator noster factus est nobis à DEO sapientia, justitia, redemptio, & sanctificatio. In ipso habemus divitias salutis, thesaurum meritum, cumulum perfectionis. Sicut sol aspectu suo lætificat, illuminat, nec unquam cessat operari: ita verus Sol animarum

marum JESUS Christus iugi influxu infundit in nos, & imprimit mores suos, virtutes suas, suam Divinitatem. Vitæ ejus consideratio erigit in adversis in prosperis reprimat, tollit peccata, conciliat gratiam, excitat ad amorem, juvat incipientes, dirigit proficientes, edocet perfectos. Quemadmodum unguentarii semper olent id, quod attrectant; Sic Christianus, qui assidue cum Christo versatur, ejus redolet patientiam, charitatem, humilitatem, cæterasque virtutes, quas vitæ suæ studioso sensim instillat idem Dominus virtutum: cujus doctrina seminarium justitiæ, vita speculum prudentiæ & temperantiæ, mors exemplum est fortitudinis. Sed quia non sufficit Christi vitam meditari, nisi etiam ex ea pii, & devoti affectus eliciantur; hujus praxim hic breviter indicabo: ut Autorem fidei respicientes, eundem salutis nostræ atque perfectionis consummatorem habeamus.

DECAS I.

1. Domine JESU Christe, concede mihi misero peccatori vitam & mores tuos præ oculis mentis semper habere, & pro viribus imitari.

2. O Charitas infinita, o admiranda dignatio tua Domine! ut servum redimeres, Filium tradidisti.

3. Vidisti, suavissime JESU, afflictionem populi tui, & grave onus filiorum Adam, & tactus stimulus charitatis intrinsecus cogitasti super nos cogitationes pacis, & redemptionis. Nam ubi advenit plenitudo temporis, visitasti nos Oriens ex alto.

4. DEUS immense Majestatis, quid est homo, quod memor es ejus, aut filius hominis, quoniam visitas eum? Laudent te Angeli tui ob tantum amorem, quo nos miseros prosequeris.

5. Salve dies tot ætatibus optata, quæ DEUS pro nobis factus est Homo. Salve Gabriel Archangele tanti gaudii annuntiator. Salve Virgo gloriosa, in cujus castissimo utero carnem assumpsit DEUS.

6. O quam potens es Amor, qui ad tam infima abiicit DEUM o quam Divino dissimilis est amor meus!

7. Princeps Supreme, qui de Cælo in terram pro mea salute descendisti, tantò mihi charior es, quantò pro me factus es vilior.

Na 3

8. Ver-

8. Verbum incarnatum plenum gratia & veritatis, eadem gratia imple animam meam, ut tibi placeat.

9. Verbum Divinum, partem aliquam largire mihi lucis & gratiarum, quas tribuisti assumptæ Humanitati. Deprime cor meum humilitate usque ad infimum locum; erige gratitudine & amore ad altissimum gradum.

10. Christe Salvator, qui adhuc clausis maternis visceribus ad Præcursores Sanctificandum properasti; da mihi peccatorum veniam, & Spiritualem in tuo obsequio letitiam.

DECAS II.

I. **I**ESU amabilissime, qui pro me nasci in sordenti stabulo voluisti, illuminamentem meam, & accende voluntatem, quod tuam Nativitatem contemplari valeam, & eluentes in ea virtutes imitari.

2. Cur non ardet cor meum tenerrimo tui amore, infans formosissime, qui salutem meam in ipso tui ortu operari cepisti?

3. Utinam Nativitati tuæ præsens fuisset dignaque habitus, qui te amplecterer, & mea tibi obsequia deferrem? Accepta Domine, hanc voluntatem, & presta, ut, quidquid possum, quidquid sum, tuo semper famulatui impendam.

4. O inaudita amoris prodigia! Dilecti mei cubile stabulum est, desponsationis meæ thalamus præsepe, lectus sponsi mei foenum, pulvinus stramen, aula vilis spelunca.

5. O Sanctam Filii DEI paupertatem, omnibus mundi divitiis pretiosorem! hanc mihi commendabilem tuo exemplo reddidisti, bone JESU, natus in stabulo, pannis involutus, qui calum stellis, terram floribus adornasti. Infunde cordi meo ejus amorem, da patienti animo ejus molestias perferre.

6. O quantum lugere debeo pro peccatis meis, piissime JESU, quandoquidem tu pro eis ploras. Me enim abluunt vagientis tuæ infantie fletus, mea delicta tuæ deplorant lacrymæ.

7. JESU, Sapientissime, qui tacendo doces, & vagiendo prædicas; doce me in silentio humilitatem tuam sequi, tibi quæ conformem fieri infantili simplicitate & innocentia.

8. Fortunati Pastores, quibus ante omnes lapsus è Cælo DEUS, stabiloque reconditus angelicâ voce nuntiatur.

9. Vere

9. Verè gloria in excelsis DEO; nam cui gloria, nisi tibi Rex gloria? Trabe cor meum in excelsa, ut nunquam degenerem ab excelsis cogitationibus filiorum tuorum.

10. Da mihi Saluator dulcissime, quam omnibus offers, bonam voluntatem, pacemque Divinam, ut abjecta mundi inconstantia & discordia in beneplacito tuo stabilis perseverem.

DECAS III.

I. **L**Audo te, Redemptor mundo, pro prima sanguinis tui in tenerrima etate effusione: cum tua caro immaculata poenam circumcissionis, quam non meruit, sustinuit.

2. O lapsus Ada, quam es amarus Domino meo! ego peccavi, & tu, Domine, poenam exsolvis, ego in concupiscentia conceptus & natus sum, & tu suscipis in te ultionem.

3. Sponsus sanguinis tu mihi es, qui cum voce nondum possis, ipso cruore tuo clamas pro me ad Patrem: mihi què tribuis arrham desponsationis sanguinem tuum pretiosum super aurum & topazion.

4. Circumcide, Domine, omnia membra & sensus meos spiritali petra, qua tu ipse es, & quidquid in me reppereris, carnale, & superfluum, abscinde, & extirpa; vitamque meam disciplinæ tuæ rigore coerce.

5. O dulcissimum nomen JESU, super omne nomen in Cælo & in terra benedictum, esto mihi salus & redemptio: non enim est aliud hominibus datum, in quo oporteat nos salvos fieri.

6. Esto mihi, JESU, id, quod diceris. Esto mihi turris fortitudinis à facie inimici. Scribe nomen tuum salutiferum in corde meo: ut ibi maneat semper impressum, donec perducatur ad eternam salutem.

7. Glorifico te DEUS, pro primis gentium, & earum admirabili illuminatione: cum eas ab Oriente in persona trium Magorum ad fidem tuam secretà inspiratione traxisti.

8. Adoro te, Rex Regum, cum Sanctis Magis & pro illorum muneribus offero tibi aurum paupertatis, thus obedientiæ, myrrham castitatis.

9. Utinam omnes gentes te fide vivâ cognoscerent, & adorarent, & tibi fideliter servirent.

10. Da mihi, Domine, horum virorum fidem & constantiam, ut eadem, quâ illi, perseverantiâ te quæram, donec inveniam.

DECAS IV.

1. **V**oluiſti, Domine, præſentari in templo, & more ſervorum quinque ſicliſ redimi: ſit benedicta immenſa charitas tua: & quia Pater tuus te mihi tradidit quinque ſiclorum pretio, ego viciffim trado me tibi in ſervum perpetuum. Fiat per gratiam tuam, ut nec tu me unquam deſeras, nec ego te.
2. Benedico te Sanctiſſime Redemptor, quia, ut nobis veræ obedientiæ exemplum relinqueres, te legalibus inſtitutis, tanquam unus de populo, ſubdiſti. Da mihi in omnibus perfectiſſimam obedientiam.
3. Offero tibi, Domine, par turturum, geminam ſcilicet compunctionem, primò quidem pro peccatis, & negligentis meis, deinde verò pro æterna felicitate, ad quam jugiter ſuſpiro.
4. Da mihi, bone JESU, radium aliquem illius lucis, quam ſancto ſeni Simeoni tribuiſti, cum te infantem in ulnas ſuas ſuſcepit, ut te agnoſcam: ſicut ille te novit & amavit.
5. Sapienſiſſime JESU, qui Sanctæ Genitrici tue doloris gladium, quo tranſfigenda erat, revelari voluiſti: tranſfige animam meam gladio compunctionis, nè me diſſolvant vana mundi conſolationes.
6. Vix natus eras, Rex amantiſſime, cum ſubitò mundus te perſequitur, & Rex Herodes ſtatim te querit, ut perdat te: ſicut autem te caput bonorum perſecuti ſunt impij, ita & membra tua. Da mihi igitur hanc veritatem agnoſcere, & malorum perſecutiones patienter ferre.
7. Tecum fugere, JESU dulciſſime, & omnia quæ mundi hujus ſunt relinquere grave mihi non erit: nam ſi tu mecum fueris, quid poterit mihi deeſſe?
8. Comitare fugientem DEUM, anima mea, nec erubeſce ad hanc fugam. Glorioſum eſt & dulce pro DEO abiici & contemni.
9. Adeſto mihi DEUS gratiâ tuâ, ut in hujus vitæ exilio, voluntati tue ſubjectus vivam, ſemper bonum exemplum illis præbens cum quibus vixero.
10. Dulcis JESU, revocatus ab Ægypto, ubi exul diu fuiſti, in Nazareth ſeceſſiſti, & Nazareus vocatus es: da mihi leges Nazareorum ſpiritualiter obſervare: abſtinere nimirum ab omni amore inordinato, & nihil tangere, quod poſſit maculare animam meam.

DECAS V.

1. **N**ihil scimus de te, o Sapiaientia incarnata, usque ad annum duodecimum etatis tue, & multa scimus. Ipsa enim taciturnitas tua clamat in cordibus nostris; ut silentium tuum & humilitatem admiremur, & imitemur.

2. Sedisti in medio Doctorum, Sapientissime puer, interrogans prudenter, & respondens modeste, ita ut omnes mirarentur. Utinam illic adfuissem, & sermones tuos audire licuisset. Repete eos, Domine, in corde meo, ut fructu eorum perfruar in eternum.

3. O quam dolenter quæsit te amissum Mater tua, quam lætante te invenit! Da mihi exemplo tuo in his semper esse, quæ DEI sunt, nullâ habitâ ratione cognationis & sanguinis; & fac ut te absentem sollicitè semper quæram, donec inveniam.

4. Congratulor tibi, Beatissima Virgo, quod dilectissimum tuum inveneris: ora pro me, nè unquam illum amittam, aut ab eo discedam.

5. Proficiebas, dulcissime puer, sapientiâ, etate, & gratiâ, apud DEUM, & homines: quia majora quotidie edebas virtutis indicia, ego autem proficere opto à remissiori vita ad ferventem & perfectam. Da tu mihi benedictionem tuam, ut juxta desiderium meum crescam de virtute in virtutem, donec ad gradum supremum perveniam.

6. O humilitas Christi quantum confundis superbiam & vanitatem meam! Tu latuisti Domine, & tacuisti usque ad trigesimum annum, cum esses Sapientia aterna; ego verò stultissimus cum sim, inaniter loqui præsumo & apparere. Doce me viam solidioris humilitatis, & tuis semper inherere vestigiis.

7. Domine JESU, fons bonitatis & origo virtutum, qui à baptismo Joannis prædicationem tuam auspicatus es, quid tibi & Baptismo isti, cum sis innocentissimus? utinam superbia mea hoc tam mirabilis humilitatis exemplo exterminetur.

8. Rex altissime, qui omnem justitiam sic implere voluisti, baptizo me in igne & spiritu, & ablue animam meam ab omni sordibus iniquitatum.

9. Imple me, Domine, Spiritu Sancto, ut eo inspirante sequar te in desertum, & secedam ab hominibus, orationi, jejunio, & poenitentiae insumbens.

10. Fortissime athleta, JESU Christe, qui strenue contra diabolum dimicasti

dimicasti; & eum gloriôsè superasti; da mihi viriliter contra ipsum decertare; & mitte Sanctos Angelos tuos, qui me fideliter custodiant, potenter adjuvent, & benignè consolentur.

DECAS VI.

1. **C**onfiteor tibi Pater, Domine celi & terræ, quia Redemptionis nostræ mysteria abscondisti à sapientibus & prudentibus huius seculi, & parvulus piscatoribus revelasti, ut mundi sapientiam destrueres. Fac me parvulum in oculis meis, ut magnus fiam in tuis.

2. Dux supreme, qui omnes ad te vocas per viam crucis & abnegationis, gratiam tuam largire mihi, ut crucem meam indefessus portem usque ad mortem.

3. Aliam viam, Domine, tenere nolo, quàm tuam: nec aliam quàm tuam veritatem amplecti: nec aliam vitam ducere, præter eam, quam tu docuisti. Tu es enim via, veritas, & vita.

4. Gratias ago tibi, eterne Pater, quòd talem mihi magistrum, legistatorem, & consiliarium dederis, cuius præcepta & monita viatutissima salutis sunt.

5. Aperi os tuum, Salvator mundi, & loquere ad cor meum, quia audit servus tuus, desiderans id exequi, quod audierit.

6. Illumina me splendoribus tuis, superne Magister, ut perfectionem agnoscam, quam mihi commendas: igne tuo accende, ut eam amem: potentia corrobora, ut eam queram & assequar.

7. Salvator potentissime, qui tot miracula verbo virtutis tue patrare dignatus es: innova signa, immuta mirabilia, & animæ meæ languores sana, eamquè resuscita à morte vitiorum.

8. Inclyte JEsu, lux mundi, salus populi, & gloria nostra, respice propitiùs infirmitatem meam: nemo enim potest spiritualia vulnera curare, nisi tu qui solus es DEUS.

9. Circuisti vicos & plateas, dulcissime JEsu, ut peccatores converteres, & poenitentibus indulgentiam conferres: fac me huius charitatis tue participem: & miserere mei, quoniam iniquitatem meam cognosco.

10. Millies te laudo, & benedico, JEsu Sanctissime, exemplar omnium virtutum, pro vita tua pauperrima, humillima, purissima, patientissima: tribue mihi miserrimo servo tuo mores tuos sedulò meditari, & ad eorum normam omnes actus, sermones, & gestus meos efformare:

DECAS VII.

Quam immensa fuit Charitas tua, benignissime Redemptor, qui non solum pro salute mea, vitam ærumnosam ducere, sed eam insuper acerbissimâ passione & morte claudere voluisti. O quam gravia sunt peccata mea, quæ talem poscebant satisfactionem!

2. Clementissime Pater, per passionem & mortem Unigeniti tui ignosce peccatis famuli tui. Suscipe sacrificium Filii tui, & obliviscere injuriarum nequissimi servi tui. Multo enim plura ille soluit, quàm sit debitum meum.

3. O Passio Christi desiderabilis, & amabilis mors, sana vulnera mea, & vivifica me: inflamma pectus meum, ut præ amore lique scat.

4. Non peto mundi divitias, sed tuas angustias, Domine JESU: non carnis delicias, sed tua flagella.

5. Rogo te dulcis JESU, nè sinas unquam me oblivisci mortis & passionis tuæ: sed presta, ut in ea mihi sit requies & accessus ad Divinitatem.

6. Omnia vulnera tua, Domine, inscribe cordi meo, ut tu solus tuaquæ passio in eo legantur. Intra vulnera tua absconde me.

7. Domine JESU, qui nos sic amasti, ut tibi non parceres: veni & nè differas vulnerare cor meum, ut solum tua vulnera sentiam, & in iis jugiter maneam & requiescam.

8. Tui dolores semper occupent pectus meum, ut eorum memor dicam cum sponsa: Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter ubera mea commorabitur.

9. Dulcis JESU, qui tanto fervore & festinatione in Hierusalem ascendisti, ut durissimam mortem pro me patereris, fac me alacrem & ferventem ad omnia, quæcunque volueris pro te sustinenda.

10. Salvator mundi, qui à perduto discipulo venditus fuisti: nè queso permittas, ut pro vili pretio rerum terrenarum te summum Bonum vendam & derelinquam.

DECAS VIII.

1. Humillime JESU, qui servili obsequio lavisti pedes discipulorum tuorum, ampliùs lava me ab iniquitate mea, & à spiritu superbie libera me.

2. O dilecte cordis mei, qui imminente passione tuâ perpetui amoris tui pignus immensum reliquisti nobis, corpus tuum scilicet in cibum, & sanguinem in potum: prepara me ad hoc convivium, & orna animam meam virtutibus tuis.

3. O Rex supreme, qui nutris sanguine tuo populum tuum, ut sumus omnes de regio tuo sanguine genus electum, regale sacerdotium, gens sancta: fac me agnoscere genus meum, & de eo gloriari, & à moribus tuis nunquam degenerem esse.

4. Ut passio tua esset acerbior, amabilissime JESU, omnem lætitiā à te procul abiecasti, incipiens pavere, contristari, & maestus esse: & ubi dolor meus, in causa tua & mea? Fac me semper memorem tristitiæ tuæ, ut omnem angustiam quacunque ex causa mihi advenientem pro tui nominis gloria libenter patiar.

5. O lætitia Angelorum, qui in tristitia tua ad orationis remedium confugisti, concede mihi misero, ut ablacter à lacte, & avellar ab uberibus humanarum consolationum, meque totum orationi applicem, in qua sanctissimam voluntatem tuam & cognoscam, & exequar.

6. Transeat à te, Domine, ad me calix tuus: omnis enim amaritudo pro te degustata erit mihi jucundissima.

7. Quis mihi det dolores tuos ita sentire afflictissime JESU, ut vel eorum cogitatio sanguineum à me sudorem elliciat? Adjuva me gratiā tuā, ut voti hujus compos efficiar.

8. Laudo & glorifico te mitissime JESU, pro tua ineffabili mansuetudine, quam ostendisti à perfido discipulo osculo traditus, & ab impiis comprehensus, atque ligatus: da mihi hunc spiritum lenitatis, quo erga meipsum severus sum, & erga proximum mansuetus.

9. Quam celeriter ire cogeris à tuis hostibus raptatus, dulcissime JESU, sed multò magis à tua Charitate: ne quaeso patiar, ut à te alacriter sequendo desistam, etiamsi multi labores, & dolores subeundi sint.

10. JESU innocentissime, qui per diversa tribunalia crudeliter trahi voluisti, victima meorum criminum; dirige gressus meos in viam pacis, & jube me venire ad te: nam etsi oportuerit me mori tecum, non te negabo.

DECAS IX.

1. O Bone JESU, virtus, fortitudo anima mea, qui tot irrisiones, percussione,

cussores, & contumelias admirabili patientiâ tolerasti; doce me omnia mihi adversantia mihi silentio vincere; & tranquillo corde suscipere.

2. Piissime JESU, qui nequissimo latrone & homicidâ nocentior proclamatus fuisti; fac me vana hominum judicia contemnere, & opprobrium tuum semper præ oculis habere, falsisque mundi honoribus præponere.

3. Mitissime JESU, qui nudus ad columnam alligatus, & durissime propter scelera mea flagellatus fuisti; concede animæ meæ, ut diuturnis criminum tempestatibus jactata, in hac columna portum inveniat. Liga me ad eam in funiculis Adam, in vinculis Charitatis.

4. Rex Christe, Corona Sanctorum omnium, qui inaudito supplicio spinis coronatus fuisti, & joculari purpura indutus; fac me omnem contemptum patienter ferre, atque inglorium omnibus apparere, tuasque spinas semper amare.

5. Benignissime amator hominum, qui ab iniquo judice morte turpissimâ damnatus fuisti, cum sis speculum innocentie, & sanctitatis: quanto magis me pati oportebit sinistra hominum judicia, qui in multis tam saepe deliqui?

6. Proficiscere, bone JESU, ligno Crucis onustus, sed multò magis amoris pondere pressus: & qui dolori tuo non parcis, parce peccatis meis.

7. Jugum tuum, Domine, suave est, & onus tuum leve, fac ut illud gaudenter portem, abnegans memetipsum, & crucem meam bajulans post te.

8. Suavissime JESU, qui tam inhumaniter in cruce extendi voluisti, ut numerari possent omnia ossa tua; presta ut omnia membra, sensus & potentias ad te semper erectas tibi amanter uniam, & clavis timoris tui cruci tue perpetuè affixus maneam.

9. Ad te, Domine, clamantem exaudi, & qui dixisti Apostolis tuis, cum exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipsum; trabe me à te, & excipe animam meam in foraminibus petra, in cavernis macerie.

10. Agnosco, gloriosissime Fili DEI, titulum tuum; tu es enim JESUS Nazarenus Rex Judæorum. Utinam orbis universus hunc titulum legat & admittat, teque omnes confiteantur Regem suum & Salvatorem.

D E C A S X.

1. **I**ESU vita morientium, qui, cum jam mortuus esses pro nobis, latus tuum lanceâ aperiri voluisti, ut accedentibus ad te facilis pateret aditus ad eor; admitte me in latus tuum, ut in eo sit requies mea in seculum seculi.
2. O quinque Christi pretiosa vulnera, Divinâ dulcedine plena, saluto & veneror vos; in vobis enim medicina vite, copia gratiæ, plenitudo indulgentiæ.
3. In latere tuo latere volo, IESU mi crucifixe, ibi orare, ibi tractare negotia mea: quia ibi quidquid voluero obtinebo.
4. Gratias ago tibi Salvator mundi, quia opus Redemptionis nostræ perfectissimè peregisti: perfice & in me opus quod incepisti, ut plena in me, & consummata justitia reperiat.
5. Quanta duritia cordis mei! concutitur terra, dissiliunt saxeæ, obtenebrantur celi, moriente Domino: solum cor meum immotum erit, qui tanta necis causa fui; scinde illud, Domine, & frange sanguine tuo.
6. Sepeli cor meum tecum, & absconde me intra vulnera tua, dilectissime IESU, ut extra te nusquam reperiar.
7. Obsigna cor meum, Domine, & sensus ac facultates sigillo Charitatis tuæ, ut sic obsignatus tecum maneam in æternum.
8. O Rex gloriæ, Domine Virtutum, qui post mortem descendisti ad inferos, & justos è carcere eduxisti; gaudeo de hoc tuo triumpho, & precor, ut omnem tartaream potestatem virtute tuâ vincere me facias.
9. O Triumphator gloriosissime, fac me participem passionis tuæ, ut sim etiam resurrectionis: tecum moriar, ut tecum resurgam, & tecum tandem ascendam in cælum.
10. Rex sempiternæ, qui sedes ad dexteram Patris, trabe me post te, ut illic semper fixum sit cor meum, ubi tu es thesaurus meus, & gloria mea, DEUS cordis mei, & pars mea DEUS in æternum.

§ 8. avus.

De Contemplatione DEI Perfectionum in vita & gratiis, donisque DEIPARÆ.

Virtutes & Sanctitatem DEIPARÆ adumbratam colliges ex
super

supradictis in hoc Opere: ferè sub singulis Virtutibus exemplum Beatissimæ Virginis adducimus, sed specialiter sub incitamenti Virtutis in genere parte 1. 2. tract: 1. cap. 1. scilicet: 3. enumerantur ejus Virtutes eximie, & sub dilectione DEI similiter inæstimabilis amor DEI Matris delineatur.

Immensa dona & gratiæ Virginis Matris tum locis citatis, tum maximè sub incentivis amoris in DEIparam supra de- V. Amor erga DEIparam. scribuntur, sicut & sub Fine Cui respectu Sanctissimæ Virgini eadem monstratur.

Ex his igitur DEI Potentiam, Sapientiam, Bonitatem, Sanctitatem, si in ulla creatura post Christum, tum in Beatissima DEI Matre admirare, adora, ama, lauda &c.

Actus & Affectus Anagogici in DEUM.

DEUS meus, O quàm verè Virgo & Mater, canit latibunda dicis de Te: Fecit mihi magna qui potens est, & Sanctum Nomen ejus. O DEUS meus, quàm stupenda Potentia, Sapientia, Bonitas tua! quàm potuisti, scivisti, voluisti creaturam facere Matrem Creatoris, nasci in tempore, ab eterno genitum Filium tuum! ex mortali prodire immortalē, ex finita infinitum & immensum, ex homine DEUM! O miracula! O prodigia! Adoro hanc tuam Potentiam, Sapientiam, Bonitatem.

Amo infinitum Amorem tuum DEUS meus, quo elegisti tibi in amantissimam Matrem tuam, Beatissimam Virginem MARIA M.

Amo immensam Bonitatem tuam, quàm inestimabiles thesauros gratiæ & gloriæ in Virginem Matrem benevolentissimè & liberalissimè profudisti.

Adoro magnitudinem immensam Sanctitatis tuæ in Virgine MARIA ad summum miraculum refulgentem. O Utinam ejus particeps essem pro modulo meo.

Laudo, glorifico, magnifico excellentiam Potentiæ, Sapientiæ, Bonitatis, Sanctitatis Tuæ in Virgine Matre ad delictum totius Universi radiantissimam.

S. gnus.

De Contemplatione DEI Perfectionum in sanctitate
& excellentia S. JOSEPH, Sponsi DEIPARÆ, ac
Nutricii Filii DEI.

Vitæ Sanctioniam S. Joseph colliges ex supradictis in hoc
Opere sub præcipuis Virtutibus, ubi in exemplum earum S.
Josephum citamus: Tum sub incitamento Virtutis in genere
par: 1. 2. trar. 1. c. 1. sect: 3. & potissimum sub Fine Cui res-
pectu S. Joseph, ubi ejus quoque eximias prærogativas, sicut,
& sub Cultu S. Joseph, reperies.

Actus & Affectus anagogici in DEUM.

Amo infinitam Bonitatem tuam DEUS, quâ propensissimè ad tantum
sublimasti gradum S. Josephum, ut eum Sponsum & Dominum sue
Matris esse volueris; quin & Te ipsum ô immensæ Majestas subdideris,
& in providentiam ac tutelam tradideris, qui totum Universum omni
plenitudine bonorum adimple, & ab omni malo tutoris.

Adoro, amo, glorifico tuam profusissimam liberalitatem, ex qua
præcellentibus gratiis & charismatibus S. Josephum exornasti. Fac
me participem ejus puritatis ac perfectionis.

SECTIO II.

DE ESSENTIA DEI ET EJUS PERFECTIO-
NIBUS, VIA AFFIRMATIVA ET NEGATIVA
CONTEMPLANDIS IN SECUNDA HIERAR-
CHIA CONTEMPLATIVORUM.

Objectum hujusmodi Contemplationis est DEUS, in Crea-
tura spiritali, nempe Spiritu humano, & Angelico, tam
naturalibus, quàm supernaturalibus donis, exornatis relucens.

SUB-

SUBSECTIO I.

IN SECUNDÆ HIERARCHIÆ PRIMO GRADU.
De Contemplatione DEI Unius & Trini, ejusque
Perfectionum, in Anima Rationali donis
naturalibus insignita,

A Consideratione DEI per sensibilia, & materialia in prima Hierarchia, ad Contemplationem ipsius per intelligibilia & spiritualia in secunda Contemplativorum Hierarchia recto ordine progredimur. Et quidem infimum hujus Hierarchiæ gradum vendicat sibi Animus Rationalis hominis, in quo tanquam imagine sua, mirè refulget DEUS Trinus & Unus ejusque attributa.

Sed cum primis sciendum est, necessariam esse cognitionem sui, quâ perveniat ad cognitionem DEI, nè in hac comparanda incassum laboretur. Unde Richardus: Nescit *Richard. lib. 2.* omnino, nescit quid de spiritu Angelico, quid de spiritu Di- *de Contemp.* vino, sentire debeat, qui spiritum suum prius non cogitat. *DEI cap. 6.* Si nondum idoneus es intrare ad teipsum, quomodo ad illa rimanda idoneus eris, quæ sunt intra vel supra teipsum.))

Modus autem quo animam nostram contemplari debeamus, scilicet non sub specie aliqua corporali, verum altiori & spirituali modo, quantum fas datur homini à phantasmatis in hac mortalitate dependenti. Audi S. Gregorium super illa verba Ezech. *Et ostium contra ostium;* ita differentem: Nam *D. Greg. hom. 17. in Ezech.* sæpè, inquit, volumus Omnipotentis DEI naturam invisibilem considerare: sed nequaquam valemus: atque ipsis difficultatibus sa ligata anima ad seipsam redit, sibi què de seipsa gradus ascensionum facit, ut primum semetipsam, si valet, consideret, & tunc illam naturam, quæ super ipsam est, in quantum potuerit, investiget. Sed mens nostra si in carnalibus imaginibus fuerit sparsa, nequaquam vel se vel animæ naturam considerare sufficit: quia per quot cogitationes ducitur, quasi per tot obstacula cæcatur. Primus ergo gradus est,

Pp

ut se

ut se ad se colligat : Secundus, ut videat, qualis est collecta : Tertius, ut supra semetipsam surgat, ac se contemplationi Authoris invisibilis intendendo subjiciat. Sed se ad se nullatenus colligit, nisi prius didicerit terrenarum atque caelestium imaginum phantasmata ab oculo mentis compescere : quidquid de visu, quidquid, de odoratu, quidquid de tactu, & gustu corporeo, cogitationi ejus occurrerit respuere, atque calcare : quatenus talem se quærat intus, qualis sine istis est. Nam hæc quando cogitat, quasi quasdam umbras corporum interiorius versat. Abigenda sunt ergo omnia manu discretionis ab oculis mentis, quatenus talem se consideret anima, qualis sub DEO super corpus creata est, ut à superiore vivificata, vivificet inferius, quod administrat. *Et paulò post*: Cum ergo seipsam sine imaginibus corporis cogitat anima, jam primum ostium intravit : Sed ab hoc ostio ad illud tenditur, unde de natura DEI Omnipotentis aliquid contempletur.))

Igitur essentiam animæ, potentias, operationes, ex quibus ascenditur in cognitionem Divinitatis, pulchrè describit *Cap. 20. lib. 3. de Contempl.* Richardus dicens : In primo itaque gradu hujus contemplationis, consideremus ea, quæ pertinent ad animæ qualitatem, vel essentiæ ipsius proprietatem : quòd vita quædam & perpetua sit, quæ nullis poenis, nullis unquam tormentis extinguì possit ; quòd non solum ipsa possit in perpetuum vivere, sed corpus etiam ad vitam & sensum animare ; quòd nullo sustentamento egeat ; quòd sine subsidio sempiternè subsistat ; quomodò sit per tot corporis membra diffusa, cum sit ipsa simplex, partibusquè carens, individua essentia ; quomodò in toto corpore suo quasi in suo quodam mundo, sit, utiquè ubiquè tota, quemadmodum DEUS invenitur ubiquè totus in omni creatura sua ; quomodò in illo suo mundo solâ voluntate omnia movet atque disponit, sicut in hoc mundo DEUS solo voluntatis nutu omnia regit, qui eodem voluntatis nutu omnia creavit. Invenies in hoc spectaculo & alia multa consideratione digna, quæ nec sine admiratione speculari, nec sine jucunditate possis admirari. Quid tamen mirum si invenimus in spiritu rationali miranda multa atque stupenda, cum sit præcipua DEI creatura

creatura, & ad imaginem & similitudinem ipsius facta? Cum enim sit mirabilis DEUS in operibus suis, magnus atque laudabilis nimis in omnibus magnaliis suis: ubi tamen, obsecro, apparebunt mirabilia virtutum ejus insignia, quàm in imagine sua, quàm in similitudine sua? Absquè dubio Omnipotentis Artificis industria, quæ ubiquè mirabilis apparet, in ejusmodi opere singulariter eminet. Et cap. 21. In secundo hujus contemplationis gradu, considerantur illa, quæ ad cognitionem sunt, vel veritatis studio deservire possunt: & quæcunque in augmenta scientiæ concurrunt atque conducunt. In hac sine consideratione rectè miramur volubilitatem cogitationis, agilitatem imaginationis, ingenii acumen, discretionis examen, capacitatem memoriæ, vivacitatem intelligentiæ, & circa hæc, alia quælibet stupenda & admiratione digna. Quis enim dignè pensare, quis æstimare valeat sufficienter, quis in ejus considerationis admiratione non expavescat, diligenter attendendo quæ sit illa tam multiplex cogitationis humanæ volubilitas, quæ sit ejus tam inquieta & infatigabilis velocitas, quæ per tam multa, tam varia, & tam infinita discurrit: quæ nullâ horâ, nullo temporis momento, quiescit, quæ tot spatia locorum, quæ tot volumina temporum in tanta festinatione pertransit, cui undiquè patet tam facilis transitus, tam agilis discursus de summis ad ima, de imis ad summa, de primis ad novissima, de novissimis ad prima. Sed de imaginationis agilitate, facultatisquè ejus facilitate quid nos dicturi sumus, vel quid inde dignè dicere possumus, quæ omnium eorum, quæ animus suggerit, in tanta velocitate imaginem depingit? Quidquid à foris animus per auditum haurit, quidquid ab intus ex sola cogitatione concipit, totum imaginatio absquè mora, omni difficultate seposita per repræsentationem format, & quarumlibet rerum formas sub mira festinatione repræsentat. Quale, quæso, est, tot rerum atque tantarum in momento, in ictu oculi, picturas efficere, & iterum easdem eadem facilitate delere, vel alio atque alio multiformiter variare? Nonne per imaginationem animus quotidie novum cælum, novam terram creat, & in illo phantastico mundo, quasi alius quidam creator,

quantaslibet ejusmodi generis creaturas omni horâ actitat, & pro arbitrio format? Nihilominus autem, si ingenii acumen attendimus, quod in illo mirari debeamus, citius invenimus. Vide quàm multa imò penè infinita humano ingenio pervia sunt, quæ nullo unquam corporeo sensu attingi possunt. Vide quomodò illud humani ingenii acumen soleat profunda investigare, intima quæque penetrare, involuta, perplexa, obscura, & in tenebris posita evolvere, enodare, illustrare, & in lucem evocare. Intimos (ut ita dicam) latantis naturæ sinus, abditosquè recessus vivacitatis suæ subtilitate quotidie adit, irrum- pit, atque pertransit, festinans, & anhelans semper in ulteriora penetrare, & altiora conscendere. Attende, quot scientiæ disciplinas invenerit, quomodò tot artes excuderit, & tunc incipies obstupescere, & ex nimia admiratione deficere. Sic sane, si memoriæ capacitatem, ejusquè amplitudinem attendas, invenies absquè dubio, quod dignè mirare debeas. Quantum quæso, est ille tam immensæ amplitudinis sinus, qui tot rerum substantias, tot substantiarum formas, tot genera rerum, tot species generum, tot individua specierum, individuorum verò tot proprietates, tot quantitates, tot qualitates, actiones & passion- es, situs, loca & tempora latitudinis suæ ambitu comprehen- dit, abscondit, atquè custodit, diuquè custodita iterum in me- dium producit! Cogita si potes, quæ sint illa gazophylacia, quàm multa, quàm lata, quàm ampla, quàm profunda, vel alta, quæ tot scientiæ thesauros & sapientiæ gazas possunt unde- cunquè colligere, & inconsulè custodire. Miranda procul dubio memoriæ capacitas, sed non minùs mirabilis Intelligen- tiæ vivacitas. Quàm sit autem magna vel miranda, facile est perpendere, & ex prædictis colligere; Quidquid enim sensus attingit, cogitatio parit; quidquid imaginatio format, ingeni- um investigat, memoria conservat, horum omnium notitiam intelligentia capit: & cum libuerit, in considerationem ad- mittit, vel in contemplationem adducit. Et cap. 22. In tertio hujus contemplationis gradu consideramus Rationalis animi voluntatem, multiplicemquè ejus affectionem. Quis enim dignè explicare possit, quot alternationis modos momentaneis permutationibus induit; quàm multiformiter se alternantium

vicissi-

vicissitudinum motibus variate convevit? Cogitet quisquē quibus perturbationibus quotidie animus suus afficitur, indequē colligat, quā multiformiter variatur. Modò se in fiduciam erigit, modò in diffidentiam cadit, nunc per constantiam figitur, nunc subitaneo timore concutitur: modò eum ira perturbat, modò ingens furor exagitat: nec illud adeo mirum, quòd variis qualitatibus, diversisque perturbationibus per singula momenta afficitur, sed illud supra modum stupendum, quòd sub eodem penè momento sapè contrariis affectionibus tangitur, nunc odio, nunc amore ducitur, modò gaudio, modò marore distrahitur. Quā sapè videmus inter mira gratulationis nostræ tripudia, quomodò superveniens subitoque emergens tristitiæ causa animum vehementer concutit, ac dejicit, & omnem illam exultantis animi solemnitatem subito in marorem vertit. Nec tamen adeò mirum, quòd pro diversis rebus animus sapè & subito contrariis se qualitatibus induit: sed illud multò mirabilius, quòd propter unam eandemquē rem contrarios affectus superducit. Nam diu multumquē dilecta nimio postmodum odio sapè prosequimur, & vehementer approbata atquē desiderata, subito detestamur. Sed ut adhuc amplius mireris, unum eundemquē hominis affectum si diligenter attendere velis, circa unam eandemquē rem multiformiter variare videbis. Nam modò de magno fit parvus, modò de parvo fit magnus, quandoquē autem de magno fit major, quandoquē de modico fit adhuc minor. *Deinde cap: 23. ita prosequitur: In quarto hujus contemplationis gradu virtutem deliberationis contemplamur pariter & admiramur, quomodò tot animi affectiones quotidie in virtutes redigit, in quantum eas & per discretionem disponit, & in bona intentione figit. Et paulò post: Nonnè illius officium est totam illam internæ familiæ turbam, tot cogitationum, tot affectionum pro arbitrio disponere, & imperantis more sublegibus subjugare, quotidie judicium & justitiam facere, dominari à mari usquē ad mare, & à flumine usquē ad terminos orbis terrarum? Nonnè ipsius est carnalia desideria forti castigatione percutere, fluctuantium cogitationum rumulus violentè reprimere, sequè quotidie ad spiritualem pugnam accingere ad faciendam vindictam in nationibus, increpationes in*

populis? Nonne ipsius est omnes rebelles animi morus, elationum-
 q: factus fortiter premere, hostilem q: illum vitiorum exercitum
 viriliter opprimere ad alligandos reges eorum in compedibus,
 & nobiles eorum in manicis ferreis? Debet autem non solum
 vitia reprimere, verum etiam virtutes excolere, familiam Na-
 buchodonosor forti anima diversione ferire, domum autem David
 sagaciter disponere & diligenter enutrire. Iudicabit itaque
 in nationibus, implebit ruinas, conquassabit capita in terra mul-
 torum. Sed & super solum David & super Regnum ejus
 sedebit, ut confirmet illud & corroberet in iudicio & iustitia.
 Quis autem dignè describat, quæ vel quanta sit illa virtutum
 turba terribilis est ut castrorum acies ordinata, ipsius disci-
 plinis instruenda, ipsius ordinatione disponenda? Quales,
 quæso vel quantæ credendæ sunt illæ virtutum phalanges, quæ
 currus Pharaonis & exercitum ejus evertunt, quæ Salomonis
 nostri currum undiquè cingunt & muniunt? Currus DEI de-
 cem millibus multiplex, millia lætantium, Dominus in eis, in Si-
 nai Sancto. Sed si tantis virtutibus pollet in hac etiam vita quæ-
 libet anima perfectæ, quanta, quæso, erit illa virtutum consum-
 matio, quam habebit in illa summa futuræ plenitudinis gloria?
Hec Richardus.

In eadem materia, si qua aded propria homini, ejusquæ
 notitia digna placet & *Hugo Victorinus* præclare differens in hunc
 modum. Tanta dignitas humanæ conditionis esse cognoscitur,
 ut non solum jubentis sermone (sicut alia sex dierum opera)
 sed consilio S. Trinitatis, & operâ Divinæ Majestatis creatus
 sit homo, ut ex primæ conditionis honore intelligeret, quantum
 deberet suo Conditori, dum tantum in conditione mox digni-
 tatis Privilegium præstitit ei Conditor, & tantò ampliùs Con-
 ditorem diligeret, quantò mirabiliùs se ab eo conditum intel-
 ligeret. Nec ob hoc solum quidem quòd consilio SS. Trinita-
 tis sic excellenter à Conditore conditus est, sed etiam quòd ad
 imaginem & similitudinem suam, Creator omnium eum crea-
 vit, quod nulli alteri ex creaturis donavit. Quæ imago dili-
 gentiùs in interioris hominis nobilitate est consideranda.

Primò quidem, quòd sicuti DEUS unus, semper ubiquè

totus

totus est, omnia vivificans, movens & gubernans, sicut ait Apost. Act. 17. quod in ipso vivimus, movemur, & sumus: sic anima in suo corpore ubique tota viget, vivificans illud, movens, & gubernans. Non enim in majoribus corporis sui membris major, & in minoribus minor; sed in minimis tota est, & in maximis tota. Sic infusa corpori est, ut non per membrorum partes partibus sit divisa: nam in quocunque loco pars corporis percutitur, tota dolet. Miro autem modo, unâ eademque vivificatione membris præsidens, cum ipsa per naturam non sit diversa, per corpus tamen agit diversa: ipsa quippe est quæ per oculos videt, audit per aures, per nares odoratur, per os gustat, per membra omnia tangit, & tangendo lene ab aspero discernit, & cum non sit diversa per sensus operatur diversa. Ex qua re intelligitur, quod ita est anima secundum modum suum in corpore, sicut DEUS est in suo mundo: interius siquidem & exterius, superius & inferius est, regendo superior, portando inferior; replendo interior, circumdando exterior: Sic est intus, ut extra sit, sic circumdat, ut penetret, sic portat ut præsideat. Et sicut DEUS nec crescentibus creaturis crescit, nec decrecentibus decrecit: sic anima nec minutis membris minuitur, nec adactis augetur. Hæc est imago sive similitudo Omnipotentis DEI, quam anima habet in se. Quandam etiam SS. Trinitatis habet imaginem. Primum in eo, quod sicut DEUS est, vivit, & sapit; ita anima secundum modum suum est, vivit, & sapit. Est quoque & alia Trinitas in ea; quia ad imaginem perfectæ quidem & summæ Trinitatis, quæ est in Patre & Filio & Spiritu Sancto, condita est. Et licet sit unius anima naturæ, tres tamen in se vires habet, id est intellectum, voluntatem, & memoriam. Quod idem (licet aliis verbis) in Evangelio designatur cum dicit Matth. c. 12. Diliges Dominum DEUM tuum ex toto corde tuo, ex tota anima tua, & ex tota mente tua: id est ex toto intellectu, ex tota voluntate, & ex tota memoria. Nam sicut ex Patre generatur Filius, & ex Patre Filioque procedit Spiritus Sanctus: ita ex intellectu generatur voluntas, & ita ex illis ambobus procedit memoria, sicut faciliè à sapiente quovis potest

test intelligi. Nec enim anima perfecta esse potest sine his tribus, nec horum trium aliquod sine aliis duobus integrum constat, quantum ad suam pertinet beatitudinem. Et sicut DEUS Pater, DEUS Filius, DEUS Spiritus Sanctus est, non tamen tres Dii sed unus DEUS, & tres Personæ: ita anima intellectus, anima voluntas, anima memoria, non tamen animæ tres in uno corpore, sed anima una & tres vires. Atque in his tribus, Divinam imaginem gerit mirabiliter in sua natura noster interior homo, & ex his, quasi excellentioribus animæ viribus jubemur diligere Conditorum; ut quantum intelligitur, diligatur, & quantum diligitur, semper in memoria habeatur. Nec solum sufficit de eo intellectus, nisi fiat in amore ejus voluntas: imò nec hæc duo sufficiunt, nisi memoria addatur, quod semper in mente intelligentis & diligentis maneat DEUS, ut nullum potest esse momentum, quo præsentem non habeat in memoria. Et ideo mihi justè videtur dictum: Interiorem hominem imaginem esse DEI. *Hucusque Hugo.*

*S. Bonavent.
itinera. ment.
cap. 3.*

Concludit *Seraphicus Doctor* hæc asserens: Vide ergo quomodo anima DEO est propinqua, & quomodo memoria in æternitatem, intelligentia in veritatem, electiva potentia ducit in bonitatem summam secundum operationes suas. Secundum autem harum potentiarum ordinem, originem, & habitudinem ducit in ipsam beatissimam Trinitatem. Nam ex memoria oritur intelligentia, ut ipsius proles: quia tunc intelligimus, cum similitudo quæ est in memoria resultat in acie intellectus, quæ nihil aliud est, quam verbum. Ex memoria & intelligentia spiratur amor, tanquam nexus amborum. Hæc tria scilicet mens generans, verbum, & amor sunt in anima quoad memoriam, intelligentiam, & voluntatem, quæ sunt consubstantiales, coæquales, & coævæ, se invicem circumcedentes. Si igitur DEUS perfectus est Spiritus, habet memoriam, intelligentiam, & voluntatem, habet & Verbum genitum, & Amorem spiratum, qui necessario distinguuntur, cum unus ab altero producat, non essentialiter, non accidentaliter; ergo personaliter. Dum igitur mens seipsam considerat, per se, tanquam per speculum confurgit ad speculandam Trinitatem beatam,

tam, Patris, Verbi, & Amoris, Trium Personarum, coaeternarum, coequalium, & consubstantialium, ita quod quilibet Trinum in quolibet est aliorum, unus tamen non est alius, sed ipsi tres sunt unus DEUS. *Hec S. Bonaventura.*

Actus & Affectus anagogici in DEUM.

Credo Domine Te esse & existere. Impossibile enim animam humanam, eius adeo nobile & admirabile uniformiter se in substantialibus habens, & licet in accidentalibus infinitis modis sit difforme, illa tamen multipliciter ad uniformia principia ejus naturae reducitur; unde & producit; impossibile inquam ut tale ens sit casu, vel ab aliqua creatura sensibili; sed est à Te DEO Conditor suo.

Spero Domine, quia animam meam, praeclaram imaginem Tuam non permittes à peccatis conspurcari, & ignis aeterni incendio tradi: quin potius gratia tua & gloria exornata, reddes eam magis similem Tibi Principio & Prototypo suo.

DEUS meus, si animae meae imaginis tuae, tam excellens est natura, proprietates, operationes, ut prorsus in admirationem sui rapiat: quis & qualis es Tu ejus infinitum exemplar, forma, idea? O infinita excellentia DEI mei, quam admirabilis es & mihi amabilis, adoranda, laudanda!

Adoro, amo, magnifico Tuam Potentiam, Sapientiam Bonitatem, quā potuisti, si vixisti, voluisti adeo praecelsam creaturam, animam meam, ut imaginem quoque Summae Divinitatis tuae representaret, producere. Amo Bonitatem Tuam, quam tantum in modum participari voluisti ab anima mea.

Gratias ago Bonitati tuae, quae me indignum in Divinitatis usque imaginem efformavit.

Sicut O infinitum Bonum meum omni amore & laude es dignissimus; qui dignitatem mihi Imaginis tuae communicasti; ita ego omni despectu & confusione dignissimus sum, qui ex meipso & Nihil sum; & quod majus est, hanc praenobilem imaginem tuam peccatis horribiliter foedans, turpissimum diaboli monstrum superindui, igni inextinguibili urendam destinavi. Pro pudor! pro ignominia mea!

Obsecro Domine ne, permittas ab infelicitate mea confundi imaginem tuam.

SUBSECTIO II.

IN SECUNDÆ HIERARCHIÆ SE-
CUNDO GRADU.De Contemplatione DEI in sua Imagine
donis gratuitis reformata.*S. Bonav. iti-
ner. men. in
DEUM cap. 4.*

Modum Contemplationis ejusmodi proponit *S. Bonaventura* dicens: Sed quoniam non solum per nos transeundo, verum etiam in nobis contingit contemplari primum Principium, & hoc majus est, quam præcedens: ideo hic modus considerandi quantum obtinet contemplationis gradum. Mirum autem videtur, cum ostensum sit, quod DEUS ita propinquus sit mentibus nostris, quod tam paucorum est in seipsis primum Principium speculari. Sed ratio est in promptu, quia mens humana sollicitudinibus distracta, non intrat ad se per memoriam phantasmatibus obnubilata: non redit ad se per intelligentiam, concupiscentiis illecta, nequaquam revertitur ad seipsam per desiderium suavitatis internæ, & lætitiæ spiritualis. Ideo totaliter in his sensibilibus jacens, non potest ad se tanquam ad DEI Imaginem reintrare.

Joan. 10.

Et quoniam ubi quis ceciderit, necesse habet ibidem recumbere, nisi apponat quis & adjiciat, ut resurgat, non potuit anima nostra perfecte ab his sensibilibus relevari ad intuitum sui, & æternæ Veritatis in se ipsa, nisi Veritas assumpta forma humana in Christo fieret sibi scala reparans priorem scalam quæ facta fuerat in Adam. Unde quantumcunque sit illuminatus quis lumine naturæ, & acquisitæ scientiæ, non potest intrare in se, ut in seipso delectetur in Domino, nisi mediante Christo, qui dicit: *Ego sum Ostium. Per me si quis introiverit, salvabitur: & ingreditur, & egredietur, & pascua inveniet.* Ad hoc autem ostium non appropinquamus, nisi in ipsum credamus, speremus, & amemus. Necesse est igitur si reintrare volumus ad fruitionem Veritatis, tanquam ad paradisum, quod ingrediamur

mur per fidem, spem, & charitatem Mediatoris DEI & hominum
JESU Christi, qui est tanquam Lignum vitæ in medio paradisi.

Supervestienda igitur est imago mentis nostræ tribus
Virtutibus Theologicis, quibus anima purificatur, illuminatur,
& perficitur: & sic imago reformatur, reficitur, & conformis
supernæ Hierusalem efficitur, & pars Ecclesiæ militantis, quæ
est proles secundum Apostolum, Hierusalem Cælestis. Ait
enim: *illa quæ sursum est Jerusalem, libera est mater nostra.* Ani-

Gen. 2.

ma igitur credens, sperans, & amans JESUM Christum, qui est
Verbum Patris, Incarnatum, Increatum, & Inspiratum, scilicet Via,
Veritas, & Vita; dum per fidem credit in Christum tanquam in
Verbum increatum, quod est Verbum & splendor Patris recuperat
spiritualem auditum, & visum, auditum ad suscipiendum Chri-
sti sermones, visum ad considerandum ipsius lucis splendores:
Dum autem spe suspirat ad suscipiendum Verbum inspiratum,
per desiderium & affectum recuperat spiritualem olfactum:
Dum charitate complectitur Verbum incarnatum, ut suscipi-
ens ab ipso delectationem, & ut transiens in illud per ecclati-
cum amorem, recuperat gustum & tactum. Quibus sensi-
bus recuperatis, dum Sponsulum suum videt, & audit, odoratur,
gustat, & amplexatur, decantare potest tanquam Sponsa,
Canticum canticorum, quod factum fuit ad exequium contem-
plationis, secundum hunc quartum gradum, quem nemo ca-
pit, nisi qui accipit, quia magis est in experientia affectuali,
quàm in consideratione rationali. In hoc namque gradu re-
cuperatis sensibus interioribus ad videndum summè pul-
chrum, ad audiendum summè harmoniacum, ad odorandum
summè odoriferum, ad degustandum suave, atque ad ap-
prehendendum summè delectabile, disponitur anima ad
mentales excessus scilicet per devotionem, admirationem, &
exultationem, secundum illas tres exclamationes, quæ fiunt in
Canticis canticorum. Quarum prima fit per superabundanti-
am devotionis, per quam fit anima sicut Virgula fumi ex aro-
matibus myrrhæ & thuris. Secunda per excellentiam admi-
rationis, per quam fit anima sicut aurora, luna, & sol secun-
dum processum illuminationum suspendentium animam ad ad-

Galat. 4.

Cant. 3:

mirandum Sponsum consideratum. Tertia per superabundantiam exultationis, per quam fit anima suavissimæ delectationis deliciis affluens, innixa totaliter super Dilectum suum. Quibus adeptis efficitur spiritus noster Hierarchicus ad conscendendum sursum, secundum conformitatem ad illam Hierusalem supernam, in quam nemo intrat, nisi prius per gratiam ipsa in cor descendat, sicut vidit Joannes in Apocalypsi sua. Tunc autem in cor descendit, quando per reformationem imaginis per virtutes Theologicas, & per oblectationem spiritualium sensuum, & suspensiones excessuum efficitur spiritus noster Hierarchicus, scilicet purgatus, illuminatus, perfectus. Sic etiam gradibus novem Ordinum insignitur, dum ordinatè in eo interius disponitur nuntiatio, dictatio, ordinatio, roboratio, imperatio, susceptio, revelatio, & unio, quæ gradatim correspondent novem Ordinibus Angelorum; ita, quod trium primò dictorum gradus respiciunt in mente humana naturam, tres sequentes industriam, & tres postremi gratiam. Quibus habitis anima intrando in seipsam, intrat in supernam Hierusalem, ubi Ordines Angelorum considerans videt in eis DEUM, qui habitans in eis, omnes eorum operatur operationes. Unde dicit

S. Bernardus
de Confid. lib.
5. c. 5.

II. Cor. 15.

Bernardus ad Eugenium: quod DEUS in Seraphim amat, ut Charitas; in Cherubim novit ut Veritas; in Thronis sedet ut Aequitas; in Dominationibus dominatur ut Majestas; in Principatibus regit, ut Principium; in Potestatibus tuetur, ut Salus; in Virtutibus operatur ut Virtus; in Archangelis revelat ut Lux; in Angelis assistit ut Pietas. Ex quibus omnibus videtur DEUS omnia in omnibus per contemplationem ipsius in mentibus, in quibus habitat per dona affluentissimæ Charitatis.

Ad hujus autem speculationis gradum, specialiter & præcipuè adminiculatur consideratio sacre Scripturæ divinitus immixtæ, sicut Philosophia ad præcedentem. Sacra enim Scriptura principaliter est de operibus reparationis. Unde & ipsa præcipuè agit de fide, Spe, & Charitate; per quas Virtutes habet anima reformari, & specialissimè de Charitate, de qua dicit Apostolus I. Timoth. 1. quod est finis præcepti, secundum quod est de corde puro, conscientia bona, & fide non ficta. Ipsa est

pleni-

plenitudo legis, ut dicit idem: & Salvator noster asserit totam legem Prophetasque pendere in duobus præceptis ejusdem, scilicet in dilectione DEI & proximi, quæ duo innuuntur in uno Ipso Ecclesiæ JESU Christo, qui simul est proximus & DEUS, simul Frater & Dominus, simul etiam Rex & Amicus, simul Verbum increatum & incarnatum, Formator noster & Reformator, Alpha & Omega: qui etiam summus Hierarcha est, purgans, illuminans, & perficiens Sponsam scilicet totam Ecclesiam, & quamlibet animam sanctam. De hoc igitur Hierarcha & Ecclesiastica Hierarchia est tota sacra Scriptura, per quam docemur purgari, illuminari, & perfici, & hoc secundum triplicem legem in ea traditam scilicet naturæ, scripturæ, & gratiæ. *Hactenus S. Bonaventura.*

Rom. 13:
Matth. 22.

Hæc quidem profunda Sapientia S. Doctoris est difficilis via inexpertis ita contemplari DEUM in anima gratis Divinis exornata. Quare pro parvulis & incipientibus hunc gradum contemplationis scandere, facilius modus erit considerare naturam, proprietates, effectus Gratiarum actualium, Gratiæ habitualis, habitus & actus Virtutis, & Donorum Spiritus S. in genere & specie, tum Gratiarum gratis datarum, de quibus hoc toto Opere fuisti agitur, & ex Indice colligere poteris) Ex quibus nullo negotio, illustrante & inspirante Spiritus S. ope illucescet menti devotæ: *Primo summa Dei Potentia* per, gratiam in momento saxeæ emolliens corda, in mediis tenebris limpida affulgens luce ex mancipio diaboli Filium DEI, ex iniquissimo mundissimum, ex desperato peccatore efformans Sanctum. Hinc *Angelicus Doctor* super illa Augustini verba: *D. Thom. 1. 2. Majus opus est, ut ex iniquo justus fiat, quam creare celum & terram*, ita q. 113. 4. 9. discurret: Dicendum, quod opus aliquod potest dici magnum dupliciter: Uno modo ex parte agentis, sicque maximum opus est creationis, in quo ex nihilo fit aliquid. Alio modo potest opus dici magnum propter magnitudinem ejus quod fit, & secundum hoc majus opus est justificatio impii, quæ terminatur ad bonum æternum Divinæ participationis, quam creatio cæli & terræ, quæ terminatur ad bonum naturæ mutabilis: & ideo August. cum dixisset quod majus est, quod ex impio fiat justus

quàm creare cælum & terram, subiungit: cælum enim & terra transibit, prædestinatorum autem salus & iustificatio permanebit. Sed sciendum est, quòd aliquid magnum dicitur dupliciter: uno modo secundum quantitatem absolutam, & hoc modo donum gloriæ est majus, quàm donum gratiæ iustificantis impium; & secundum hoc glorificatio iustorum est majus opus quàm iustificatio impii: alio modo dicitur aliquid magnum quantitate proportionis, huc dicitur mons parvus & milium magnum; & hoc modo donum gratiæ impium iustificantis est majus, quàm donum gloriæ beatificantis iustum; quia plus excedit donum gratiæ, dignitatem impii, qui erat dignus poenâ, quàm donum gloriæ dignitatem iusti, qui ex hoc ipso quod iustificatus, est dignus gloriâ. Et ideo Augustinus dicit ibidem: Judicet qui potest, utrùm majus sit Angelos creare, quàm impios iustificare, certè si æqualis utrumquè est potentia, hoc majoris est misericordiæ. *Hec D. Thomas.* Jam quid dicam de heroica virtute Sanctorum, etiam tenerimarum Virginum asperissimam vitam ducentium, horrendissimos Martyrum cruciatus, ignes, bestias, furores Tyrannorum, superantium, idquè cum gaudio & tripudio in mediis tormentis? Non naturæ corruptæ & fragilis hoc opus, sed dextera Domini facit virtutem. Verè gloriosus DEUS in Sanctis suis! Verè mirabilis in Sanctis suis! Et hæc quidem quoad gratiam gratuitam, quid verò de gratia gratis data? Quod totus mundus suâ nequiret efficere omni virtute & potentia v. g. Unum miraculum cæci oculis donandi, id ipsum aliquis homo à mundo despectus, sed DEO dilectus, in instanti exequi posset, &c.

Secundò, Incomprehensibilis DEI sapientia; de qua circa collationem gratiarum supernaturalium meritò exclamat Apostolus Rom. 11. *O altitudo divitiarum sapientiæ & scientiæ DEI, quàm incomprehensibilia sunt iudicia ejus, & investigabiles viæ ejus!* Pater autem ista sapientia etiam præcipuè in hoc, quòd ita disponat cuncta suaviter, ut & penes DEUM maneat absolutissima potestas, quem voluerit salvare, vel reprobare, juxta illud Apostoli Rom. 9. *Non volentis, nequè currentis, sed miserentis est DEI: & liberum arbitrium hominis plenissimo jure suo gaudeat,*

deat, & gratia suâ non frustretur efficacîâ, ut deniquè salvatus DEO imputare debeat salutem propriam, non sibi; perditus verò sibi imputare perditionem suam cogitur non DEO juxta illud: *Perditio tus Israel* (Adde; ex te, tantummodò in me auxilium tuum. Quæ omnia concordare quantæ sit difficultatis, patet; *Osec: c: 13* quòd modum istius concordæ necdum sufficientem repererit, licèt immensum defundans tot præclarissimorum Doctorem Theologia.

Tertio, Infinita Bonitas DEI, elevans de stercore peccatorum, & è pulvere imperfectionum hominem miserum, ad sublimem statum supernaturalitatis, statum quasi Divinum, in quo supernis irradiatus fulgoribus, disponatur ad capeiendum summum Bonum in æterna felicitate,

Quartò, Sanctitas DEI, conformans Electos ad sui similitudinem, ut quis fuerit sanctior, eò sit DEO similior. Ast quanta Sanctitas multorum fuit potius miranda quàm imitanda. Conjice ex ea ineffabilem DEI Sanctitatem.

Quintò, Pulchritudo DEI. Tanta enim elegantia est animæ gratiâ DEI exornatæ, ut teste *S. Catharina Senensi* si eam homo conspiceret magna quæque patri ejus amore, imò & mortem subire sæpius pro grato haberet. Hinc eadem Sancta ex amore pulchritudinis animæ, quoties Operarium aliquem spiritualem transeuntem videret, pedum illius vestigia exosculabatur. Et Christus eidem aliquando pro foemina peccatrice anima deprecanti, illius animam è corpore egressam ostendens, dixit: Vides Filia, quàm meritò homini pro salute rei tam pretiosæ, & tam eximie pulchritudinis, omnes labores sunt sustinendi? Et cum ego tanta pro ipsa fecerim & passus sim, homini non inferiora sunt tolleranda. *In Vita ejus.*

Sextò, Admirabilis DEI, Providentia in collatione multiplicis varietatis gratiarum, quibus eadem quidem viâ virtutum Theologicarum & Cardinalium, sed non eodem modo in regnum æternum ducit. Hinc *Pr. Druzicki*, vir opinione Sanctus Soc. J. dicere solebat se in Cælo millionem integrum annorum im- *In Vita ejus.* pensurum investigandis admirabilibus modis, quos Deus adhibet in directione cordis.

Verum

Verum hæc Providentia DEI tum, ejus incomprehensibilis Sapiencia, & nimis stupenda supereffluentissima Bonitas ipsius, quantum eluceat in promotione salutis humanæ, patet in vita S. Gertrudis & ejus Revelationibus, seu Insinuationibus Divinæ pietatis. Ibi nunquam satis admirari poteris, quomodo incontinentissima DEI Bonitas & dulcedo invigilet ad justificandos peccatores, perficiendosque justos: quomodo minutissimas occasiones capit in maximum profectum salutis nostræ, quam denique liberalissimus sit in præmiando: & alia multa hujusmodi reperies: ut vel hic solus liber Insinuationum Divinæ pietatis à S. Gertrude conscriptus sufficiens sit ad incendendum cor tuum amore Seraphico erga profundissimam Divinæ Bonitatis & Charitatis dulcedinem.

Deinde eximias prærogativas, proprietates, effectus Gratiarum DEI (operantium in anima) supra in prima parte cap. 3. delineatas vide, & ex eis ad ampliorem perfectionum DEI contemplationem consurge.

Denique summam Bonitatem Amoremque immensum, & alias Perfectiones ejus in magno lumine & ardore colliges ex Dono Contemplationis & Amoris, quo DEUS in hac valle lachrymarum quosdam Electos suos beatos facit. Quod ipsum tibi sternet viam ad contemplandum DEUM ejusque Perfectiones in Gloria Patriæ Sanctis collata; cujus inchoatio aliqua datur in vita hac Electis per Gratiarum DEI, donum Contemplationis & Amoris fruitionisque nonnullæ DEI per mysticam Theologiam. De quibus vide in Indice suis locis.

Quoniam donorum gratuitorum contumatio est, Gloria eterna: Igitur simili modo (ut ob brevitate amplius nos non extendamus) proportionatè & in Contemplatione DEI ex Beatitudine Sanctis in æternitate collata procede. De qua vide suprâ tertia hac parte sub fine cujus in Patria respectu hominis. Facile enim quivis ex collatione illius Felicitatis Sanctis & Electis facta obtupestet infinitam DEI Potentiam, Sapienciam &c. & super omnia Bonitatem, quæ DEUS potuit, scivit conferre, & liberalissimè ac amorosissimè confert adeò inestimabile, immensumque bonum perennis Gloriæ. Unde merito totus

homo

homo absorberi deberet prae magnitudine dulcedinis amoris Divini, qui in suam creaturam adeo profusus aeternaliter perseverat.

Actus & Affectus Anagogici.

Credo Domine non modo ad imaginem tuam hominem esse conditum sed etiam similitudine Sanctitatis tuae posse insigniri peccatorem, modo à peccatis ad Te convertatur per poenitentiae amorosae lamenta, vel per Sacramenta.

Confido Domine, me quoque similitudinis tuae in Sanctitate esse participem per gratiam tuam.

O quanta Sanctitas tua DEUS meus, quae adeo stupendis modis relucet in Sanctis tuis! Adoro, amo, magnifico Te Sanctum Sanctorum.

Adoro, amo, glorifico tuam Potentiam, Sapientiam, Bonitatem, Valentem, scientem, volentem operari magnalia sanctitatis in Electis tuis:

Amo infinitum amorem tuum, quo in Charitate perpetua dilexisti Electos tuos, ab aeterno per praedestinationem, in tempore per similitudinis tuae seu gratiae, perfectionis, ac sanctitatis collationem, in aeternum per ejusdem similitudinis tuae in Gloria plenam consummationem.

O similitudo DEI! O Gratia! O Gloria! quanta, quanta haec bona! O quantum me incendunt ad amorem tui o summum Bonum, adeo liberaliter Tui in tuam creaturam diffusum!

Et ego Domine qualis? nunquid tibi nunc per gratiam, sicut in futuro per gloriam ero similis? Spero quidem de infinita Bonitate tua: sed timeo de inexplicabili indignitate & miseria mea, quae adeo pronus sum ad perdendam hanc similitudinem pretiosissimam, & induendam diabolicam monstrositatem & aeternam infelicitatem, ut nihil facilius in orbe contingere possit: nisi me tuo speciali auxilio gratiae sustentaveris. O me probrosum! O execrabilem! O omni contemptu dignum!

*Aspirationes ex Cardin. Bona Via Compendii
ad DEUM Cap. 16.*

DEUS perfectissime, & causa omnium entium, perfice gratia tua esse, quod mihi dedisti, ut perfectum sit, sicut & tuum perfectum est: quia ex me ipso nihil sum.

Quàm immensa & incomprehensibilis est perfectio tua, Domine, cui nihil deest, & à quo omnia perfectionem accipiunt? Sim & ego pro modulo meo perfectus, sicut & tu perfectus es. Operare in me quod iussisti; & fac me ita perfectum, ut nihil mihi desit.

DEUS meus, qui realiter intra me es, magis intimus mihi, quàm sim ego mihi ipsi; perfice in me hanc conjunctionem, quam mecum habes, addens perfectissimam unionem Gratia & Charitatis tue, ut unus tecum spiritus efficiar in æternum.

Rerum omnium summe Artifex DEUS, qui omnia disposuisti in numero, pondere, & mensura; juxta exemplar in mente tua preexistens fac me ita perfectum, ut ideam veræ perfectionis in te existentem, quantum fieri potest, imiter, & exprimam in meipso.

Lux beatissima DEUS, & lumen cordium, qui lucem habitas inaccessibilem, & illuminas omnem hominem venientem in hunc mundum, emitte lucem tuam à montibus æternis, & splendoribus Sanctorum illumina cor meum, ut verbo & exemplo cunctis praluceam.

SUBSECTIO III.

IN SECUNDÆ HIERARCHIÆ TERTIO GRADU.

De Contemplatione. DEI in Natura, Gratia, & Gloria Angelorum.

IN Natura rationali creata, Angelica supremum tenet gradum; proximius enim accedit ad Divinam Naturam, ejusquæ est magis expressiva & repræsentativa. Hinc etiam ex illa clarior DEI sumitur contemplatio. Igitur quanquam natura Angelica conveniat cum natura animæ rationalis, in multis tamen perfectionibus istam superat illa.

ind. Quod Angelus in suo Esse sit plenè perfectus & simplex, quatenus nullum habeat appetitum ad materiam, cum qua constituat aliquod compositum, quem appetitum habet anima rationalis ad corpus suum. Quare in Angelo cerne Simpliciter DEI.

2^{da}. Angelus intelligit per species sibi congenitas easque universales, nunquam interituras; Anima verò cognoscit per species à rebus operatione phantasiæ acquisite, particulares, facile interituras. Quare in Angelo cerne majorem identitatem Intellectus Divini cum sua Intellectione; Item cerne intelligere DEUM per unum seipsum, quò enim superiores Angeli sunt eò universaliores ac per consequens pauciores habent rerum similitudines seu rationes; Cerne principium intelligendi in DEO perpetuum.

3^{ia}. Angeli sine discursu, sine compositione & divisione cognoscunt: non ita anima rationalis. Ubi cerne simplicitatem Divinæ cognitionis omnia ab æterno penetrantis.

Denique Lessius inquit: Qui verò est in statu naturæ innocentis: (ex suppositione loquitur, si scilicet nunc talis status daretur) nunquam poterit ad perfectionem Angelicam pertingere, etiam si absque fine bonis humanis, quorum scilicet natura illius, vi suâ est capax, ut robore, agilitate, pulchritudine, sanitate, eloquentiâ, industriâ, experienciâ rerum, artibus liberalibus, mechanicis, mathesi, astronomiâ, & omne genus scientiis augeatur. Tota enim humanæ naturæ perfectio ad Angelicam comparata, est instar nihili & veluti punctum ad Cælorum immensitatem.))

Lessius de perfectione Divin. lib. 12. c. 11.

Ex his conclude multò altiori modo competere Angelo perfectiones animæ rationalis supra præcedenti Subsectione primâ & secundâ enumeratas; sed quàm stupendæ sunt illæ, vidisti. Unde sequitur nobiliorem quoque DEI & Divinorum cognitionem ex Angelorum notitia posse te comparare: quod ipsi etiam actu facito.

Quod concernit Gratiam & Gloriam Angelorum, cum eadem sint illius speciei cujus & hominum proportionem tamen servatâ. Igitur quam DEI contemplationem elicuisti ex gratia & gloria hominum, eandem suo modo facere potes ex gratia & gloria Angelorum in fundamento, quod Lessius ponit dicens: Sicut enim inter naturas racionales nostra natura infimum locum tenet, ita quoque actus naturales intellectus ac voluntatis naturæ

Ibidem,

Rationalis infimum gradum obtinent. Similis ergo erit proportio inter actus supernaturales, si istæ naturæ per gratiæ dona eleventur, & operentur. Licet enim dona gratiæ habitualia, quæ nos & Angeli elevamur ad statum supernaturalem, sint ejusdem speciei; longè tamen perfectius Angeli his donis utuntur quàm homines, ac proinde eorum actus magis sunt supernaturales, veluti colore gratiæ magis tincti, quàm hominum actus. Cujus etiam signum est, quod ipsi minimo temporis spatio amplius sint promeriti gloriæ, quàm nos plurimorum annorum tractu; quod in solam graduum intensiorem referri non potest. Sic enim v. g. Dilectio quæ ipsi diligebant DEUM innumeris gradibus dilectionem quæ homines DEUM diligunt, superare debuisset; cum tamen credibile sit, illum actum, si graduum multitudinem spectes, non superasse dilectionis habitum. Referendum itaque erit in substantialem perfectionem actus, in quem donum gratiæ ob perfectionem sui usum & applicationem in Angelis longè excellentiorem influxum habuit, quàm in hominibus. Alia tamen fortè Ratio est in Visione beatifica, quæ pro diversa perfectione potentia naturalis intellectiva non videtur variari, quod ad claritatem attinet. *Hæc Lessius.* Addo breviter ad propositum ex mellifluo Doctore sive id solum de gratia & gloria, sive etiam simul de natura Angelorum intelligatur: sic autem disserit: His ita expeditis, age jam dirigatur consideratio in eam quæ sursum est Hierusalem, quæ est Mater nostra, ac totis tribus memoratis viis cautè & vigilanter vestigemus investigabilia: quatenus tamen licet, vel magis quatenus nobis donabitur. Et primò quidem Cives spiritus esse illic, potentes, gloriosos, beatos, distinctos in personas, dispositos in dignitates, ab initio stantes in ordine suo, perfectos in genere suo, immortalitate perpetuos, impassibiles, mente puros, affectu benignos, religione pios, castimoniâ integros, unanimitate individos, pace securos, à DEO conditos, divinis laudibus & obsequiis debitos. Hæc omnia legendo comperimus, fide teneamus. *Et paulò post:* Cernere est in his qui *Seraphim* appellantur

S. Bernardus de Consideratione ad Eugenium lib: 5. cap. 4.

ex mellifluo Doctore

cur
& qu
quom
quom
eius ig
dignis

cur, I
sciat i
ullæ,
minis
veatu

centia
niri n
lesio

jesta
atque

quo m

ceps
pulsar

esse. V
lem, m
tem fo
s eru

veritat
nobis:
rationi
nere, s

tur, quomoddò DEUS amet, qui unde amet non habet, sed est, & qui nihil horum, quæ fecerit, odit: quos salvandos fecit, quomoddò foveat; quomoddò provehat, quomoddò amplexetur, quomoddò delicta neglectæ juventutis, & paleas ignorantiarum ejus ignis ille consumens ipsam purgatissimam & suo amore dignissimam reddat.

Cernere est in *Cherubim*, qui plenitudo scientiæ dicuntur, DEUM scientiarum Dominum esse, qui solus solam nesciat ignorantiam, qui totus sit lux, & tenebræ in eo non sint ullæ, totus sit oculus, & qui minimè aliquando fallitur, quia minimè clauditur, qui extra se non quærat lumen, cui admoveatur ut videat, ipse qui videt ipse unde videt.

Cernere est in *Thronis*, quàm non suspectus omni innocentia judex fideat in his, qui circumvenire nolit; circumveniri non possit, quippe qui sit amans & videns. Nec vacat sessio: tranquillitatis insigne est. De vultu tali iudicium mecum prodeat opto, cui insit amor, error absit & perturbatio.

Cernere est in *Dominationibus*, quantæ sit Dominus majestatis! cujus nutu imperium constat, & imperio universitas atque æternitas termini sunt.

Cernere est in *Principatibus* Principium ex quo omnia, & quo modo à cardine ostium, sic ab ipso regi universitatem.

Cernere est in *Potestatibus*, quàm potestativè idem Princeps quos regit, protegit, contrarias potestates arcens & propulsans.

Cernere est in *Virtutibus* unam ubiquè æqualiter præstò esse Virtutem, per quàm omnia vivificam, efficacem, invisibilem, immobilemque, omnia tamen moventem utiliter, tenentem fortiter. Quæ cum in minus usitata effecta apud mortales eruperit, miracula sive prodigia vocant.

Cernere postremò & mirari est in *Angelis & Archangelis* veritatem atque experientiam vocis illius: Quoniam ipsi cura est de nobis: qui talium nos & tantorum non desinit jucundare visitationibus, instruere revelationibus, suggestionibus commovere, sedulitate solatiari.

Idem mellissius Doctor cap. 5. prosequitur dicens: Hæc S. Bernardus

Rr j omnia

de Considerat: omnia contulit illis spiritibus, ipse qui condidit illos unus atque lib: 5. cap: 5. idem summus Spiritus, dividens singulis prout vult: hæc operatur in illis, hæc dedit operari & illis, sed aliter. Ardent *Seraphim*, sed igne DEI, vel potius igne DEO. Quod præcipuum est in eis, amant, sed non quantum DEUS nec quomodo. Lucent *Cherubim*, & scientiâ eminent, sed participio Veritatis, ac per hoc non ut Veritas, nec quantum. Sedent *Throni*, sed insidentis beneficio. Judicant & ipsi cum tranquillitate, sed non ad mensuram modumvè pacantis pacis, quæ exuperat omnem sensum. Dominantur *Dominationes*, sed sub Domino dominantur & serviunt pariter. Quid hoc ad summum sempiternum singularequæ Dominium? Præstant *Principatus* & regunt, sed reguntur & ipsi, ita ut regere jam non norint, si regi desierint. Præcellit in *Potestatibus* fortitudo, sed cui debent quoddam fortes sunt, & aliter est fortis, & plus. Nec tamen fortis quàm ipsa fortitudo est. Virtutes pro suo ministerio & potentatu satagunt excitare corda torpentia hominum innovatione signorum. Virtus verò in eis manens ipsa facit opera. Faciunt & illæ, sed in comparatione ejus non faciunt. Deniquè tantum interest, ut quasi singulariter Propheta dicat *Psalm: 76.* ad eum: Tu es DEUS, qui facis mirabilia. Et idem de eo: *Qui Psalm: 135.* facit mirabilia magna Solus. Adsunt Angeli & Archangeli, sed ille germanior nobis, qui non modò adest, sed inest. Hactenus S. Bernardus.

Adus & Affectus Anagogici.

Credo Domine facere Te Angelos tuos Spiritus, & ministros tuos flammam ignis: Millia millum Angelicorum Spirituum ministrare, tibi & decies centena millia assistere tibi: Te esse Dominum. Exercituum.

Spero Domine cum gratia tua Angelicam vitam me imitaturum: & in societate illorum me futurum, ubi utinam amore Seraphico Te æternum diligam.

DEUS meus, si adeò præcellens, stupenda, amanda est natura, gratia, gloria Angelorum: O quantum mihi es admirabilis, amabilis, laudabilis Author omnium horum! Angeli enim sunt signacula similitudinis tue maxime expressiva & repræsentativa.

Adoro,

Adoro, amo, magnifico Tuam Potentiam, Sapientiam, Bonitatem, quâ valuisti & voluisti Te summum Bonum nobilissimo modo communicare Angelica creatura.

Gratias tibi ago pro bonitate tua profusissima in Angelicam creaturam.

Fecisti me Domine similem Angelis in anima & gratia: Sed heu! quantum defeci ab hac similitudine. Illi enim semper innocentes, & impetu amoris in Te ferventissimi: Ego verò infelix peccator frigidus fui toties in amore Tui. O indignitatem! O vilitatem meam!

Obsecro Domine fac me Angeli in morem vivere in puritate, in amore & cultu Tui. indefesso.

SECTIO III.

DE ESSENTIA DEI, ET EIUS PERFECTI-
ONIBUS, VIA NEGATIONIS, ET PRÆSTAN-
TIAE, CONTEMPLANDIS, IN TERTIA HIE-
RARCHIA CONTEMPLATIVORUM.

HÆc Sectio continet Tertiam Hierarchiam quoad objectum Contemplationis, nempe DEUM Ter Optimum Maximum in seipso, viâ negationis, & præstantiæ, contemplandum: sicut in præcedentibus Hierarchiis, eum in Creaturis, & ex Creaturis, contemplati sumus. Hinc primâ Subsectione de Contemplatione Negationis; 2dâ de Contemplatione Præstantiæ agemus.

SUBSECTIO I.

DE CONTEMPLATIONE DEI IN SE-
IPSO VIA NEGATIONIS.

Ejusmodi Contemplationi per viam Negationis DEUS proponitur in ratione Objecti sub prædicatis & perfectionibus Negativis, tollentibus imperfectiones à prædicatis de DEO affirmativis: Mens enim humana pro sua imperfectione & à phantasmatibus dependens, quidquid de DEO concipit, imperfectè

perfectè concipit : quia concipit ejus Essentiam, Potentiam, Sapientiam, Bonitatem, Pulchritudinem &c. instar alicujus creaturæ essentia, potentia, sapientia, bonitatis, pulchritudinis &c. & quasi limitatè, finitè, mensuratè, comprehensibiliter, effabiliter &c. Licet qualescunquè sibi formet imagines & rationes infinitatis, immensitatis, &c. Unde ad puriorem DEI conceptum formandum oportet cogitare DEUM Nihil esse Creaturarum existentium, vel possibile, id est, ut ejusmodi sit quidditatis, quantitatis, qualitatis, &c. qualis sunt vel possunt esse creaturæ.

In quo sensu audi eximium DEI Contemplatorem s.

S. Dionysius Dionysium hæc proferentem : Dicimus ergo, *Causam omnium & quæ in Myst. Theo-* omnia superat, nec essentia, nec vitâ carere; nec rationis, nec mentis *log. cap. 4.* expertem esse : nec corpus esse ; nec figuram, nec formam ; nec qualitatem, nec quantitatem, nec magnitudine esse præditam, nec in loco esse, nec cerni, nec sensum tangendi habere, nec sentire, nec sub sensum cadere ; nec ordinis vacuitatem habere, nec perturbationem à perturbationibus corporeis agitatam : nec imbecillem esse, nec opportunam incommodis quæ accipiuntur sensibus : nec egere luce : nec mutationem aut interitum, aut divisionem, aut privationem, nec quicquam aliud eorum quæ sub sensum cadunt, vel esse, vel habere.

Et cap. 5. ait. Rursum ascendentes profitemur eundem nec animum esse ; nec mentem, nec visionem, aut opinionem, vel rationem, vel mentis notionem habere : nec rationem esse, nec mentis perceptionem : nec intelligi, nec numerum esse, nec ordinem, nec magnitudinem, nec parvitatem, nec æqualitatem, nec dissimilitudinem : nec stare, nec quiescere, nec vim habere, nec vim esse, nec lucem esse, nec vitam, nec essentiam esse, nec eternitatem, nec ejus esse aut tactionem, quæ mente fiat, aut scientiam : nec veritatem esse, nec regnum, nec sapientiam, neque unum, neque unitatem, neque Divinitatem aut bonitatem : nec Spiritum esse, ut nos scribimus, nec Filii aut Patris rationem : nec aliquid eorum, quæ nobis aut cuiquam naturæ sunt cognita ; nec quicquam esse eorum, quæ non sunt, nec aliquid eorum quæ sunt : nec ea quæ sunt, eam noscere quatenus est ; neque eam cognoscere ea quæ sunt, quæ ex parte sunt ; neque ejus rationem esse, neque nomen, neque scientiam : nec eam tenebras esse, nec lucem, nec errorem, nec veritatem : nec esse ejus affirmationem omnino, nec negationem, sed eorum quæ illam sequuntur.

Affirma-

Affirmationes negationesque facientes, eam nec dicimus esse, nec negamus: quippe cum & omnem affirmationem superet perfecta illa & singularis Causa omnium: & omni negatione superior sit Præstantia ejus, qui & ab omnibus omnino secretus est, & universa multum superat. Hæc S. Dionysius.

§ imus.

De Infinitate DEI.

VERUM ad DEI Negativa Attributa in particulari contemplanda descendamus, ubi duce Lessio hoc in passu, ad intentionem Theologiæ Spiritualis appositissime accommodante suum luculentum, solidum, & piæ discursum de Infinitate, Incomprehensibilitate, Immenitate, Immutabilitate, Eternitate DEI. Et quidem infinitatem DEI quod attinet, de ea hunc in modum differit. Infinitum in ratione entis est infinitum absolute, & omnibus modis infinitum: quia totam entis amplitudinem, quæ in infinitum & sine termino excurrit, in se continet, ejusque se exæquat, adeo ut nulla perfectio in tota entis amplitudine concipi possit, quæ in illo vel formaliter, vel eminenter, non contineatur.

Lessius de perfectione Divinilib. I. c. I.

Et Paulus infra: His positus, dicimus DEUM esse absolute infinitum: quia scriptura Divina ipsi tribuit absolutam infinitatem. Psalm: 14.4. Magnus Dominus & laudabilis nimis, & magnitudinis ejus non est finis. Et Baruch. 3. Magnus est, & non habet finem, excelsus & immensus. Denique eadem infinitas infinuat, ubicunque scriptura extollit ipsius magnitudinem, vel immensitatem: hæc enim loca intelligenda sunt de infinitate absoluta quoad omnia, & non tantum in certo genere: nimirum illum ita esse magnum in majestate, potentia, sapientia, omnique perfectione, ut nihil majus cogitari possit, etiamsi quis hoc sine majora, & animo concipiat. Si enim aliquid majus cogitari posset iam respectu illius non magnus esset DEUS, sed parvus. Unde non esset absolute nec perfectissime magnus, ut scriptura intendit; sed solum respectu aliquorum: neque verum esset, quod ejus magnitudinis non sit finis.

§ §

Porro

Porro *Magnum* in scriptura cum DEO tribuitur, non solum significat magnitudinem extensionis per omnia spatia, sed cujuslibet perfectionis, ut Sapientiae, Potentiae Majestatis, Naturae &c.

Nam in omnibus quoad omnia DEUS magnus est & immensus. Unde ad unam vel alteram perfectionem restringi non potest: praesertim cum omnia quae DEO tribuuntur, κατ' ἄξιν & ὑπὸ οὐκ ἴσως. accipienda sint, ut passim S. Dionysius docet. Praeterea eadem veritas insinuat in scripturis, ubi cumq; DEUS dicitur *Omnipotens*. Si enim omnia potest, omnia in ipso continentur omnisq; rerum perfectio in ipso praexistit: omnis enim perfectio effectuum praexistit in causa, vel formaliter, vel eminenter. Si omnis rerum perfectio in ipsius potentia continetur, etiam continetur in essentia, cum potentia non distinguatur ab essentia. Ipsa enim essentia, quatenus est productiva rerum, dicitur potentia, non solum in DEO, sed etiam in rebus creatis: & quamvis nostro modo concipiendi ponatur distinctum attributum, hoc non refert: quia concipitur ut quodammodo manans ab essentia: & ita tota ejus vis est ex essentia.

Neque solum ex infinitate potentiae rectè colligimus absolutam infinitatem essentiae, sed etiam ex infinitate cujuslibet attributi. Sapientia enim, justitia, misericordia infinita non est accommodata vel commensura nisi essentiae infinitae. Debet enim esse proportio inter essentiam & attributa, sive inter haec sit aliqua distinctio formalis, ut quidam volunt, sive non sit. Parimodo ex essentiae infinitate optimè colligimus infinitatem attributorum, quia essentiae infinitae non respondent, neque commensura sunt attributa perfectionis finitae. Ut omittam quod attributa nostro modo concipiendi manent ab essentia, vel potius per ipsam simplicem essentiae rationem DEO competant. Denique eadem infinitudo insinuat Exodi 3. ubi Dominus Moyse roganti Nomen DEI respondit: *Ego sum qui sum*. Vel ut LXX. vertunt: *Εγώ εἰμι ὁ ὢν*. *Ego sum qui est*. Et paulò post: *Sic dices ad eos: Ο ὢν Qui est, mīse me ad vos*. Hic DEUS vocat se, *Qui est*; tum quia sempiternè est, tum quia in ipso est plenitudo Essendi, & ab ipso omne Esse descen-

Cap. I. 2. §. de
Divin. nom.

descendit, quasi dicat: Ego sum is, qui nunquam incæpit, nunquam desinet, nunquam mutabitur; sed sempiternè & immutabiliter est, & omne Esse plenissimè continet & præhabet: & à quo omne Esse descendit: ut exponit Dionysius de Divinis nominibus cap. 7. Infinitudo itaque Divinæ essentia, est omnis perfectionis & entitatis simplicissima & eminentissima complexio. Dico omnis perfectionis, non solum increata, sed etiam creatæ. Quidquid enim est bonitatis, pulchritudinis, perfectionis, entitatis in creaturis, id totum multò perfectiùs & copiosiùs continetur in DEO. Unde meritò D. Gregorius Orat. in natali: de DEO loquens, ait: *Universum esse in seipso nunquam ineptum, nunquam desitum, complexus continet, tanquam infinitum quoddam & interminatum essentia pelagus: optimè pelagus essentia: quia infinita essentiarum, specierum, & perfectionum multitudo & varietas ibi reperitur, & eminentissimè continetur.* Ob eandem causam à veteribus Philosophis vocatus est DEUS *Universum* ut docet Eugubinus de perenni Philosophia lib. 3. cap. 4. quia universa quæ aliquo modo Esse participant, complectitur. Et in oraculo illo, *Magnus Pan mortuus est* (cujus meminit Plutarchus in lib. de Oraculorum defectu) Christus vocatur *magnus Pan*; ut quidam volunt, quia est omnium Dominus, & omnia in se continet: etsi alii aliter illud intelligant, Eodem juxta multorum interpretationem pertinet illud quod Dominus ait Moyli Exodi 33. *Ego ostendam omne Bonum tibi, nimirum quia in DEO sunt omnia.* Pulchrè in hanc sententiam Gregorius Nazianzenus in quodam carmine: *In Te Omnia permanent, ad Te confestim festinant omnia. Tu omnium finis, Tu unus, & omnia, & nihil rerum. Cum nequè unum sis, nequè omnia, quem Te appellem, Qui solus innominabilis, & omninomius?* Dicitur esse omnia quia omnia in ipso continentur, ita ut sit omnia formaliter, vel eminenter. Dicitur esse *Nihil rerum*, quia est supra omnia, quæ à nobis concipi possunt. Simili modo dicitur *Innominabilis, & Omninomius.* Etsi enim plurimis nominibus appelleretur; ut à nobis aliquo modo concipi possit, nullum tamen nomen, nullaque conceptio nostra illum exprimere potest, prout est in seipso.

Simplicissima complexio. Non enim sicut mundus complectitur omnem perfectionem rerum creaturarum per diversas sui particulas & formas: ita DEUS per aliquam diversitatem formarum vel partium continet omnia, sed per unam simplicissimam rationem suae DEitatis, per quam est omnia formaliter vel eminenter. Nam per rationem suae DEitatis non solum est DEUS, sed etiam est Omnipotentia, Bonitas, Sanctitas, Iustitia, Misericordia, Immensitas, & Aternitas. Deinde per eandem continet omne bonum Angelorum, & hominum, & totius creaturae, non solum existentis, sed etiam possibili. Plurimis id locis tradit S. Dionysius Areop. nam lib. de Divinis nom. c. 5. ita scribit. DEUS non quovis modo est ens, sed simpliciter & incircumscriptè, totum esse in se pariter complexus & anticipans.)) Quia priusquam haberent esse in seipsis, habebant esse in DEO.)) Et cap. 3. Unum dicitur, quia est omnia unice (seu simplici modo) secundum excellentiam unius unitatis: id est, est omnia per eminentissimam unitatem & simplicitatem suae essentiae. Et infra: In qua (unitate Divina) omnia unice sunt conjuncta, superunita, & praesistentia superessentiali-

S. Anselmus in ter. Menologio cap. 15. Et S. Anselmus: Quidquid igitur, inquit, eorum de illa dicitur, non qualis vel quanta, sed magis quid sit monstratur. Sed palam est, quia quodlibet bonum summa natura sit, summe illud est. Illa igitur est summa essentia, & summa vita, summa ratio, summa salus, summa iustitia, summa sapientia, summa veritas, summa bonitas, summa magnitudo, summa pulchritudo, summa immortalitas, summa incorruptibilitas, summa immutabilitas, summa beatitudo, summa aternitas, summa potestas, summa unitas. Et cap. 16. demonstrat, quod DEUS sit haec omnia per unam simplicem rationem & considerationem: Cum igitur illa natura nullo modo composita sit, & tamen omnimodò tot illa bona sit: necesse est ut omnia illa non plura, sed unum sint. Idem igitur est quodlibet unum illorum, quod omnia sunt simul, sive singula; ut cum dicitur iustitia vel essentia unum significat, quod alia vel omnia simul, vel singula. Omnia itaque attributa sunt in DEO una simplicissima ratio: & quodlibet ut est in DEO, essentialiter continet aliud: & omnia simul: & ipsa essentia intimè & formaliter includitur in ratione singulorum.

Explicat

Explicat id exemplo à contrario: Secundum aliud, inquit homo est corpus, & secundum aliud est rationale, & singulum horum non est totum, quod homo. Illa verò summa Essentia nullo modo sic est aliquid, ut illud idem secundum alium modum aut considerationem non sit: quia quidquid aliquo modo essentialiter est, hoc est totum, quod ipsa est. Haecenus ex Lessio.

Modus apprehendendi Infinitatem DEI ex Lessio
de Perfect: Divin: Lib. I. Cap. 5.

Multum interest ad fructum colligendum ex consideratione Infinitatis DEI, ut quis amplo & illustri modo possit eam menti obicere, & cum rerum creaturarum angustis conferre. Hoc ut melius fiat, considerandum est triplex intervallum infinitum inter DEUM & hominem quemlibet.

Primum est inter singulos homines, & totum genus humanum, non solum quod aliquando exister, sed etiam quod cogitatione fingi potest. Excedit enim tota illa multitudo singulos homines, & numero, & loco, & aestimatione infinitè: quid obsecro est anima una in tam immensa creatura?

Secundum est inter totum genus humanum, & totam multitudinem creaturæ rationalis possibilem. Cum enim secundum certam DD. sententiam Angelorum species DEO possibiles infinità serie excurrant, idque assidue crescendo in perfectione, sicut crescunt species numerorum sine fine: & sub singulis infinita sunt individua; quid est totum genus humanum, quod infimum locum tenet, ad illam infinites infinitam & infinitum perfectiorem Angelorum multitudinem? Sanè non est tanti, quanti una arenula ad montem immensum.

Tertium est inter totam illam creaturæ possibilis infinitam congeriem & DEUM. DEUS enim totam creaturæ possibilis præstantiam & aestimationem superat infinites infinitè. Primò, quia natura sua infinitè est excellentior. Nam tota creatura ad ipsum, est sicut imago picta ad exemplar; sicut character aquæ vel porius vacuo impressus, ad sigillum:

sicut umbra ad solem. Unde etiamsi tota creatura possibilis simul existeret, nihilominus DEO radium sui influxus subtrahente, ita in nihilum evanesceret, nec usquam ejus maneret vestigium. Secundò, quia quidquid in tota illa multitudine spartum habetur boni, id totum in DEO est collectum in simplicem unitatem, omni impuritate & imperfectione deteresa; ac proinde sine omni limitatione. Itaque cum in DEO sit absque limitatione quam habebat in creatura, erit in eo infinitè melius quàm in creatura.

Alio modo potest concipi hæc infinitudo per quandam abstractionem: sicut enim humana natura abstracta ab individuis more Platonico apprehenditur ut quidquid infinitum secundum illam speciem (utpote æquivalens infinitis individuis, & infinitis communicabile) ita ipsum *Esse* abstractum ab omnibus entibus per modum formæ, & per se subsistens, apprehenditur ut infinitum absolute in genere entis; cum ipsius *Esse* communione, omnia quæ sunt, rationem entis habeant.

S. Thom. 1. p. Hoc modo sapè D. Thomas, & D. Dionysius vocant DEUM, 1. 5. a. 2. ad 3. ipsum Esse; quia est veluti forma quædam abstracta, & separata & 1. 7. a. 1. ad ab omni ente limitato, per se subsistens, cujus communione 3. 1. 4. 4. a. 1. & veluti attractu, omnia quæ sunt, essentiam & esse accipiunt.

in corp. S. Dionys. c. 5. de Divin. nom.

Praxis colligendi fructum ex Contemplatione de Infinitate DEI.

IS fructus juxta *Lessum* quadruplex est. *Primus est*, ut summa reverentia & humilitate cum DEO agamus, & coram ipso ambulemus. Quò enim major Princeps cum quo nobis loquendum vel versandum est, eò majorem ei reverentiam & submissionem exhibemus. Itaque cum DEI Majestas & excellentia per omnia sit infinita, infinita quoque reverentia, honore, & submissione dignus est. Quæ cum à creatura præstari nequeant, convenit ut saltèm præster summam, quam commodè potest, præsertim in oratione, quando cum ipso loquimur, & salutis nostræ causam agimus; sed potissimum in

Sacrifi-

Sacrificio Missæ, ubi infinitæ illi Majestati, infiniti pretii & immensæ dignitatis Hostia offertur. Porro ad reverentiam DEI excitandam duæ considerationes concurrere debent, nimirum excellentiæ DEI, & nostræ vilitatis comparatione factâ ad DEUM. De cujus vilitatis cognitione vide fufè suprà dicta sub Cognitione sui ipsius 1. 2. Tract. 1. c. 1. Sect. 4. Subf. 1. §. 7.

Secundus fructus est, ut DEUM supra omnia sincerissimâ charitate & benevolentia amemus; quia propter suam infinitam excellentiam infinitè dignus est omni bono, omni gloria, omni laude, omni cultu, omni veneratione, omni obedientia & obsequio. Quò enim quid est excellentius, eò dignius ut ei tribuatur omne bonum ipsi congruens: hoc autem fit per charitatem & benevolentiam. Hâc enim volumus alicui bonum, ut ei sit quàm optimè, quia dignus est tali bono. Hæc enim est iustissima ratio cur talis benevolentia sit impendenda. Etsi enim possit impendi etiam indignis, tamen non debetur sicut iis, qui digni. Quare cùm DEUS sit infinitè dignus omni bono sibi congruente, infinita quoquè ei benevolentia & amor debetur.

Tertius est, ut DEUM supra omnia diligamus amore, ut sic dicam concupiscentiæ, sive ut eum super omnia desiderabilia desideremus; quia in ipso infinitè est, quidquid possumus concupiscere, ut nobis benè sit. In ipso est omne bonum, omne pulchrum, omne delectabile, omnis dulcedo, omnis quies, omnes divitiæ, omnes thesauri, omnis nobilitas, omnis sublimitas, omnis majestas, omnis gloria, omnis sapientia, omnis potentia, denique vita æterna, & in hac quidquid mens potest boni concipere, & infinitè ampliùs.

Quartus fructus est, ut cognoscamus servitutem DEI esse nobilissimam, eamquè rebus omnibus etiam sceptris & imperiis antepoamus. Quò enim Princeps aliquis est major, eò nobiliùs est ei famulari, & obsequium præstare. Quare cùm DEUS infinitè sit præstantior omnibus Regibus terræ, infinitè quoquè nobiliùs est ei servire quàm alicui Principi hujus mundi. Imò longè præstantius & nobiliùs est servire DEO, quàm esse Monarcham totius orbis: sicut nobiliùs est esse

esse aulicum & familiarem potentissimi Principis, quàm esse pastorem ovium : longè præstantius est coniungi cum DEO, ab eoquè recipere Divina, quàm præstare rebus humanis, & humana in homines transfundere.

Actus & Affectus anagogici ex Lessio citato Cap. 7.

Domine DEUS meus, DEUS magne & terribilis, DEUS immense Majestatis. Tu pelagus infinitum essentia, bonitatis & beatitudinis, omne esse, & omne bonum in Te concludens, & ab æterno eminenter anticipans, & præhabens, tanquam fons totius entitatis. Tu fundamentum possibilitatum omnium, esse superessentiale omnium quæ sunt, & quæ non sunt : siue quo non solum nihil potest esse actu, sed nec potestate nec ullam habere rationem conceptibilem, vel intelligibilem. Tu omnium principium, omnium finis, omnium conditor & formator, omnium sustentaculum, omnium locus, omnium ævum, duratio, terminatio, ordinatio, connexio, concordia, consummatio. In Te omne bonum Angelorum pariter & hominum, atque totius nature, quæ est, & quæ non est. In Te omnis gloria, & dignitas, omnes divitiæ & thesauri, omnes voluptates & consolationes, omnes deliciae, omnia gaudia, omnes beatitudines. Tu DEUS meus & omnia mea, DEUS cordis mei, & pars mea, DEUS in æternum.

Vilescant mihi omnia transitoria propter Te, & chara sint mihi omnia tua; & Tu DEUS meus pius quàm omnia: quid enim sunt cætera omnia ad excellentiam bonorum tuorum? Fumus sunt, umbra sunt & vanitas omnes divitiæ & deliciae, omnis quæ gloria hujus mundi, quæ miserè oculos mortaliū fascinant, ne vera illa bona, quæ in Te sunt cognoscere & persequi valeant. Et sicut qui dormiunt inani imagine divitiarum, voluptatum, & honorum delusi, nihil horum inveniunt cum excitantur; sed cum dolore animi vident se miserè deceptos: ita accidet omnibus hujus mundi amatoribus, vite istius per mortem corporis discusso somno, mente in lucem alterius sæculi expurgante.

Nihil igitur illorum amem, aut æstimem, sed Te solum & bona tua, quæ in Te recondita, quæ Tu ipse es, quibus fruuntur æternum, qui hisce caducis contemptis, tibi inhaerint. Amem Te supra omnia, & semper serviam Tibi: quia inviditè melior es omnibus, & dignus, ut omnis amor, omnis benevolentia, omnis benedictio, omnis gratulatio, omnis

omnis gloria, omnis servitus tibi ab omni creatura in omnem eternitatem deferatur & impendatur.

§ 2dus.

De Incomprehensibilitate DEI ex Lessio de perfect. Divin. lib. 1. c. 2.

Ex Lessio de Perfectione Divin. lib. 1. c. 2.

CONsiderandum est, DEUM quatuor modis incomprehensibilem, loco, tempore, intelligentiâ, & amore. Loco; Quia nullus locus nullum spatium tam magnum cogitari potest, quin DEUS illud excedat, & extra reperiatur. Tempore; Quia excedit omnia tempora, utpotè ante omnia tempora, quæ mente concipi possunt, & omnibus temporibus in futurum posterior. Intelligentiâ; Quia nullus intellectus creatus potest ipsum comprehendere, sic ut nihil DEI illum lateat. Amore; Quia omnem amorem excedit, ita ut nulla mens creata illum pro dignitate amare possit. Omnes hi modi incomprehensibilitatis sequuntur ex ejus infinitate: sed nos hic potissimum agimus de tertio, quo DEUS dicitur incomprehensibilis omni intellectui creato. Dico, omni intellectui creato. Nam suo intellectui DEUS non est incomprehensibilis, sed & perfectè (ut sic loquar) comprehensibilis.

Totam enim profunditatem & immensitatem Divinæ essentiae exhaurit Divinus intellectus, eiquè se exæquat, & eam intra se concludit. Nam infinitum infinito non est infinitum, sed quasi finitum. Quod altâ mente intellexit S. Augustinus cum ait: Quapropter si quid, quod comprehenditur, scientis comprehensione finitur: perfectio omnis infinitas quodam ineffabili modo finita est, quia scientia ipsius comprehensibilis ratio est.

S. Augustinus
lib. 12. de civit.
c. 10.

Porrò DEUM menti creatæ incomprehensibilem esse multis locis docet scriptura: ut cum dicit, illum incomprehensibilem cogitatu. Et incomprehensibilia esse judicia ejus. Et ipsum lucem inhabitare inaccessibleem. Idem plurimis locis docet Dionysius, & maxime libro de Mystica: ubi totus est in eo, ut ostendat DEUM esse infinitè elevatum supra omnem essentiam, & supra omnem intellectum & cognitionem, omnesque cognitionis terminos, & supra omne id, quod à creatura comprehendi potest: idque propter suam superessentia-

Jerem. 32:
Rom. 11. 1. Tim.
6.

lem infinitatem: sic enim loquitur lib. de Divinis nominibus cap. 1. Idem docet S. Chrysostomus lib. de incomprehensibili natura DEI: & Damascenus lib. 1. de fide cap. 2. & alii omnes Patres & Theologi. Pulchrè Cyprianus libro quòd idola non sint Dii: Mundi unus est Rector, qui universa quæ sunt, verbo jubet, ratione dispensat, virtute consummat. Hic nec videri potest, visu clarior; nec comprehendi, tactu purior est; nec æstimari, sensu major: & ideo sic eum dignè æstimamus, dum inæstimabilem dicimus. Ubi etli loquatur de comprehensione corporali, cum ait: tactu purior est: tamen cum dicit inæstimabilem; significat incomprehensibilem intellectu, & quâvis facultate spiritali.

Ratio est: quia ut DEUS dicatur comprehendi, seu comprehensivè videri, necesse est ut tam perfectè videatur, quàm visibilis est, aded ut perfectio visionis exæquet perfectionem rei visæ, sic ut DEUS non excedat visionem quasi major, sed intra illam totus claudatur, & respectu illius non sit infinitus, sed quasi finitus, ut supra ex Augustino ostensum. Hoc autem fieri non potest, nisi visio illa absolutè sit infinita, sicut DEUS absolutè est infinitus: Atqui creatus intellectus cum sit limitatus, non est capax visionis infinitæ: Ergo nullo modo potest DEUM comprehenderè. *Confirmatur, quia cum DEUS sit infinitè visibilis (id est, nunquam lumine finito tam perfectè videri possit, quin possit perfectiùs, & ut ita dicam, profundius ac penitiùs) opus est lumine infinito, ut videatur quantum visibilis est, & visio adæquetur objecto. Atqui creatus intellectus non est capax luminis infiniti, nec tale lumen creatum possibile. Idem suadetur hoc modo: DEUS est infinitè elevatus super omnem naturam creatam, etiam intellectualem: ac proinde nec videri quidem simpliciter potest, ut est in se ipso, nisi intellectus per lumen quoddam ordinis Divini (quod lumen gloriæ vocatur) infinitè elevetur. Infinitè dico: quia per lumen ordinis naturalis quantumvis magnum, nunquam ad illam celsitudinem poterit pertingere. Hæc elevatione positâ per lumen gloriæ, videbitur quidem DEUS utcunquè clarè, non tamen poterit comprehendi: quia cum ulterius per omnia sit infinitus, est etiam infinitè, ut ita dicam, penetrabilis; Non e-*

nim solum est infinite supra omnia elevatus, sed etiam in sua illa altitudine & elevatione stabiliter fixus permanens est (ut ita dicam) infinite profundus, & infinite latus. Infinite profundus, quatenus ejus perfectio, est veluti intensivè infinita: Infinite latus, quatenus ex vi perfectionis intensivæ se extendit ad infinitam entis latitudinem.

Itaque ut perfectè tota vis ejus penetraretur, debet ita cognosci ut ad infinita se extendit, sic ut ex vi illius cognitionis distinctè, perfectè, & simul videantur omnes ipsius conceptiones, omnia consilia, omnia decreta, & omnia quæ ipse potest facere, vel decernere, vel permittere, vel impedire. Quæ cum infinities infinita sint, & in infinito profundo lateant: non possunt quovis lumine gloriæ videri, cum nec ad simplicem DEI visionem necessarium sit: sed vel requiritur lumen gloriæ infinitum, quod nequè esse potest, nequè à subjecto creato suscipi: vel certè requiritur lumen altioris ordinis, quàm sit lumen gloriæ, quale etiam dari non potest, cum lumen gloriæ sit ordinis Divini ac planè supremi. Perspicuum est ergo DEUM à nulla creatura comprehensivè cognosci posse, & omnem visionem Beatorum, etiamsi clara sit, infinite ab ipsius comprehensione vinci & distare.

Quam infinitam distantiam inter simplicem visionem & comprehensionem considerantes multi Patres insinuant, DEUM uti in se est, à creatura, imò nec ab Angelis beatis videri posse, nimirum plenè, perfectè, comprehensivè. Omnis enim visio DEI etiam Angelica est imperfecta, & quasi per similitudinem respectu comprehensionis, quæ sola est completa DEI visio. Non enim ignorare poterant sancti Patres, Ecclesiæ lumina, doctrinam Catholicam clarè in scripturis expressam, nos in futura vita DEUM visuros clarè sicuti est, facie ad faciem, non ex parte, non in enigmate, sed sicut ab ipso cogniti sumus, & sicut ipse est.

Actus & Affectus Anagogici.

Incomprehensibilis & ineffabilis DEUS, gaudeo, quòd ipsi supermi spiritus in tuo conspectu quasi cæci sunt, vincis enim omnem scientiam illorum, nec ulla creatura Te nominare, sicuti es, aut comprehendere potest.

Chrysostomus

Theodoretus

Basilius

Epiphanius

Ambrosius

Hieronymus

Gregorius

Nyssen

Matth. 5. &

18.

1. Cor. 13.

1. Joan. 3.

Card. Bona via

Compend. cap.

16. dec. 3.

test. Utinam saltem vires omnes intendam, & applicem ad Te diligendum, quandoquidem ad comprehendendum non sufficio.

Collector.

O pelagus infinitum omnis essentiae & bonitatis, explens capacitatem penè insatiabilem appetitus rationalis, & in infinitum adhuc ei superabundans! gratulor mihi quòd Te habeam tantum Bonum meum, & potissimum gaudeo & exulto, quòd Tu sis in Te ipso tantum Bonum.

O Anima mea quid inutili imò perniciosà cogitatione vagaris percreata? quid tibi immensum damnum felicitatis aeternae ex incuria amplioris Cognitionis DEI adseisceris? quid curiositate creaturarum & hic afflictionem & perennes poenas tibi procuras? O stultitiam & ineffabilem dementiam meam!

O Infinita Bonitas DEUS! obsecro, tribue hic longissimo aëvo vivere, & si possibile singulis momentis, per altissimos gradus clarioris cognitionis & ardentioris amoris Tui proficere, ut Te in aeternitate cum Seraphim eò limpidius contempler, & ferventiùs diligam, laudem & benedicam: qui dignissimus es infinito amore, cultu, laude.

§ 3. ius.

De Immenfitate DEI

Ex Lesio lib. de Perfect. Divin. 2. cap. 1.

Immenfitas nihil est aliud, quàm ubiquè & absquè termino sui in omnem dimensionem diffusio, non per partes, sed ut ita dixerim, per totalitates: quod insinuat Cyprianus lib. quòd idola non sint Dii cum ait: DEUS unus est, & ubiquè totus diffusus est. Ubiquè, id est per totum mundum, & extra mundum per immensum vacuum, ut infra ostendetur. In omnem dimensionem; in longum, latum, profundum, sursum, deorsum, & in obliquum, secundum nostrum modum apprehendendi loquor. Non per partes; si enim daretur corpus immensum, id quidem esset ubiq; & omnia occuparet loca imaginabilia, sed non esset in singulis locis totum, sed solum per suas partes: in parvis quidem secundum parvas, in magnis secundum magnas; in indivisibilibus solum secundum quid sui indivisibile. At non sic DEUS ubiquè est, sed per se totum; ita ut in omnibus punctis spatii individuis totam essentiam, potentiam, bonitatem, sapientiam, & omnem

omnem perfectionem, omnesque suas opes & gaudia habeat: ita ut non sit major, aut potentior, aut beator, aut liberior, in spatio immenso, quam in puncto indivisibili. Diffusionem intellige, non per aliquam ex arcto & contracto in amplum expansionem, sed per indivisibilem & continuam presentiam, qua omnibus locis, spatiis, & rebus est intimè præsens: quæ continuata presentia non nisi per modum diffusionis cujusdam à nobis exprimi vel concipi potest.

Porro hæc immensitas apertè nobis traditur, in scripturis. Psalm. 144. *Magnus Dominus & laudabilis nimis, & magnitudinis ejus non est finis.* Quibus verbis significatur non solum immensitas extensionis, sed etiam infinitudo essentiae: nam de magnitudine essentiae, sublimitatis & majestatis loquitur. Et Psalm. 138. *Quò ibo à Spiritu tuo, & quò à facie tua fugiam? Si ascendero in caelum, Tu illic es. Si descendero in infernum, ades. Si sumpsero pennas meas diluculo, & habitavero in extremis maris, etenim illuc manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua.* Ubi ostendit Prophetà, nusquam posse constitui creaturam ubi jam non sit DEUS, idque confirmat, quia ipsa ubique debet ab ipso teneri & conservari in esse, Job. 11. *Excelsior caelo est, & quid facies? profundior inferno, & unde cognoscas? Longior terrà mensura ejus, & latior mari.* Hic apertè insinuat: DEUM excedere omnem mensuram, & expandi in infinitum, cum superet ea, quæ mens concipit ut maxima. 2. Paralipom. 6. *Si caelum, & cæli caelorum non Te capiunt: quantò magis Domus ista, quam ædificavi? (non te capit) Jeremiæ 23. Nunquid non caelum & terram ego implebo dicit Dominus? Et Apostolus ad Ephes. 4. Unus DEUS & Pater omnium, qui est super omnes, & per omnia, & in omnibus nobis. Baruch 3. O Israel, quàm magna est domus DEI, & ingens locus possessionis ejus! magnus est, & non habet finem, excelsus & immensus.* Quasi dicat; cum ipse immensus est, domus quoque ejus immensa esse debet. Quare ipse sibi ante omnia erat & mundus, & locus, & omnia; ut contra Praxam c. 5. dixit Tertullianus. Eadem immensitas significatur Isaïæ 66. *Caelum sedes mea, terra autem scabellum pedum meorum.* Si caelum sedes DEO, extat ergò toto, ut ita dicam, pectore supra caelum. Hunc locum pulchrè prosequitur Petrus Damianus Epist. 4. c. 6. Eadem immensitas videtur insinuari ab Apostolo cap. 3. ad Ephes: cum

ait: Ut possitis comprehendere cum omnibus Sanctis, quæ sit latitudo, & sublimitas, & profundum. Sic locum istum exponit Ambrosii Commentarius. Nos enim DEI immensitatem, nisi per dimensiones illas concipere non possumus. Simili modo exprimitur Job II. & Plal. 138 ut videre est in locis jam allatis, ad quæ loca videtur Apostolus respexisse. Maximi refert ad perfectionem vitæ, & imprimis ad reverentiam tantæ Majestatis, & ad internam cum illa conjunctionem, & consuetudinem (ut quæ nobis sit inimicè præsens & conjunctissima) magnitudinem & immensitatem ejus firmiter animo concipere, & veluti ante oculos positam habere. Idcirco Apostolus optat, ut Ephessii eam cum omnibus Sanctis & viris perfectis animo comprehensam teneant. Possunt tamen etiam esse alii illius loci sensus, inter quos mihi maximè placet iste: ut *Longitudo* sit DEI longanimitas & patientia, quâ tot seculis sustinuit peccatores, expectans eos ad poenitentiam: *Latitudo* sit ejus charitas, quâ omnes gentes etiam inimicos complectitur: *Sublimitas*, gloriæ celsitudo, quam diligentibus se præparavit: *Profundum*, damnatio & miseriarum abyssus impiis præparata.

Eandem veritatem tradunt passim SS. PP. Dionysius de Divin. nom. cap. 9. *Magnus* appellatur DEUS secundum sibi propriam magnitudinem, quæ magnis omnibus de se communicat, & omni magnitudine extrinsecus superfunditur, & supra expanditur, omnem complectens locum, omnem excedens numerum, omnemque transiliens infinitatem.

Hic varias assignat causas, cur DEUS dicatur Magnus. Primò, quia omnis magnitudinis causa: omnia enim magna, ipsius largitione habent, quòd magna sint: at propter quod unumquodque tale, illud magis. Secundò, quia non solum magnis omnibus coextenditur, sed etiam extrinsecus sine termino supracircumfunditur & expanditur: sicut lumen circumfunditur pilæ vitæ ad solem pendenti. Tertio, quia omnem ambit locum, intellige non solum verum (id enim etiam cælum extimam vel ejus convexa superficies facit) sed etiam imaginarium, quantumvis magnus extra cælum locus cogitur. Quarto, quia omnem excedit numerum: nam & nu-

micro

meri magni dicuntur. Hanc numerorum magnitudinem excedit magnitudine potentiae, sapientiae, bonitatis, & extensionis: plura enim potest, plura novit, pluribus aequivalere, pluribus coexistere, & coextendi, ac plura intra sinum amplitudinis suae admittere potest, quam numero aliquo quantumvis magno possint comprehendi. Quinto, quia omnium transit infinitatem. Est autem infinitas quinduplex. 1^{mo} in substantiis, quatenus species rerum excurrunt in infinitum, aliae aliis, sine termino perfectiores, sicut numeri absque termino sunt, alii aliis majores. 2^{do} In magnitudine. 3^{to} In duratione. 4^{to} In numeris. 5^{to} In qualitatibus, & in perfectione intensiva. Hanc omnem infinitatem DEUS suam magnitudine transit, sese illi veluti coextendens, & superextendens, eamque intra se complectens, & totam ambiens; complectitur enim in se, & superat omnem dimensionem, omnem aeternitatem, omnem multitudinem, omnem perfectionem intensivam, imaginabilem, & omnes rerum species sub multis generibus substantiarum, & qualitarum, in infinitum excurrentes. S. Athanasius in symbolo usu Ecclesiae approbato: *Immensus Pater, immensus Filius immensus Spiritus Sanctus*; addit: non tamen tres immensi, sed unus immensus; nimirum quia una est & eadem trium Personarum immensitas. Athenagoras oratione pro Christianis: *DEUS est ingenuus, & omnia quae ipsius sunt: mundum vero ita excedit, ut impleat undequaque quicquid supra ipsum est, nec locum ullum se vacuum relinquat.*

S. Gregorius lib. 2. mor. cap. 12. *Ipsa manet intra omnia, ipse supra omnia, & infra omnia; superior per potentiam, inferior per sustentationem, exterior per magnitudinem, interior per subtilitatem, sursum regens, deorsum continens, extra circumdans, interius penetrans, nec alia parte superior, alia inferior, aut alia parte exterior, alia interior, sed unus & idem, totus ubique, praesidendo sustinens, & sustinendo praesidens, circumdando penetrans, penetrando circumdans. Pulcherrime & verissime.* S. Isidorus lib. 1. de sum. bono cap. 2. *Immensitas Divinae magnitudinis ita est, ut intelligamus eum intra omnia, sed non inclusum; extra omnia, sed non exclusum; & ideo interiorum, ut omnia contineat, ideo exteriorum, ut circumscriptam magnitudinis suae Majestate omnia concludat.* Per id ergo quod est exterior, ostenditur esse

Creator

Creator: per id quod interior, gubernare omnia demonstratur. Omitto alios.

Idem ratione convinci potest. 1^{mo}. Si enim non esset immensus, posset eò aliquid majus cogitari, id est, aliquid patentius magisque in omnem partem expansum & diffusum. 2^{do}. Posset aliquid esse extra DEUM; Sicut si mundus haberet animam, posset aliquid esse extra animam mundi, quod ab ea non foveretur, aut conservaretur. 3^{to}. Si non esset immensus, deberet poni commensus mundo; quia nulla convenientior mensura extensionis, ei tribui potest: Sicut anima est commensa suo corpori, nimirum quia est tota ubi est aliquid corporis, non ultra, non extra, non citra. 4^{to}. Poterit moveri loco, & incipere esse in spatio, ubi nunc non est: sicut mundus potest loco moveri per immensum inane ad quodvis punctum quantumvis distans à superficie convexa cæli; & deferere locum, ubi nunc est. Locum verò non quantitatem, sed designationem & situm, à quo res esse dicitur hic, ibi, illic, isthic, qualis est etiam extra cælum, & ubicunque aliquid creari potest. At hæc omnia quam sint incongrua Divinitati satis constat, tum ex scripturis allatis, tum ex ipsa Divinitatis notione, quam omnes ita concipiunt, ut nihil extra illam, quod ab illa non penetraretur & ambiatur, cogitari queat, cum omnia ab illa essentiam dependentiam habeant, multò magis quam notiones animi ab anima: & forma aquæ impressa a sigillo imprimente. Ratio à priori, nostro modo concipiendi est, quia cum sit infinitus substantiâ & entitate, debet etiam esse infinitus quantitate seu extensione: sicut quantitas sive extensio sequitur entitatem rei, ita modus quantitatis, modum entitatis. Quare cum entitas sit modinescia & infinitalis etiam erit extensio; ac proinde immanens. Ex hac immanente provenit, ut DEUS dicatur esse ubique, & illocabilis, & incircumscribitus. Ubique enim esse dicitur, quia substantialiter præsens est omni loco, omni spatio, & omni omnino rei existenti, ita ut nulla omnino res sit, quantumvis parva vel vilis, intra quam DEUS secundum essentiam suam totus non reperiatur præsens: nec ullus possit designari locus vel spatium, sive intra mundum, sive extra, ubi similiter ipse totus totaque ejus

ejus substantia præsens non existat. Dicitur: *illocabilis*, quia nullo loco vel spatio circumscribi potest. Quantumvis enim magnum spatium cogitur, non minus est extra illud quam intra: quam ob causam incircumscribitur dicitur: sic S. Athanasius in rescripto ad Liberium dixit, *DEUM esse incomprehensibilem loco*. Et Damascenus lib. 10. de fide cap. 16. dicit *DEUM esse incircumscriptum, & non esse in loco, sed ipsum sibi esse locum*. Quod intellige de loco, quo circumscribatur, in tali enim loco non est: alia tamen ratione nimirum ob præsentiam substantialem, dicitur esse in omni loco.

DEUM ratione suæ Immensitatis esse etiam extra mundum in immenso spatio.

Ita Lessius prosequitur dicens: Ex supradictis testimoniis & Lessius de Div. Perfectionibus lib. 2. cap. 2. rationibus aperte colligitur DEUM non solum esse in hoc mundo, sed etiam extra mundum per immensa spatia diffusum: sicut lumen quoddam non solum totum occupans mundum, sed extrorsum in omnem partem se absque termino extendens. Sicut enim coexistit non solum durationi hujus mundi, sed etiam infinitæ durationi, quæ hunc mundum antecessit: ita etiam coextenditur non solum spatiis hujus mundi, sed etiam immensis intervallis, quæ sunt extra mundum, nimirum simul & semel omnia locorum & temporum intervalla occupans & æquans. Unde sicut ante mundum nullum potest signari momentum, quantumvis à principio mundi distans, in quo non sit DEUS: ita extra mundum nullum potest fingi animo punctum, quantumvis à mundo remotum, vel disjunctum, ubi plenissime cum tota sua majestate, potentia, & gloria non sit DEUS.

Porro talia puncta signari posse absque falsitate non videtur dubitandum. Posset enim DEUS à parte cæli convexa extrorsum extendere funem ad quamvis distantiam; v. g. ad 1000. leucas, & ad illud punctum movere mundum hunc; vel ibi creare aliquam creaturam, vel alium mundum, qui distet ab hoc mundo 1000. leucis. Idem dicendum de quavis alia distantia. Ergo ibi reverâ est. Ubi enim potest operari, ibi na-

turâ prius oportet esse præsentem. Sicut enim operari supponit esse ita operari hic, supponit esse hic, nisi fingamus e longinquo virtutem emittere, & per medium diffundere, sicut sol calefacit inferiora; quod est absurdum de DEO imaginari. Oritur enim iste modus operandi ex eo, quod causâ sit limitata, nec possit per se adesse. Unde proximè aliquid producit per quod veluti per quandam manum & virtutem à se diffusam usq; ad effectum continetur, & se extendat. Unde quò longius procedit, eò hic modus operandi est imbecillior. Deniquè nullum ibi est subiectum in quo virtus diffusa recipiatur, nequè probari potest aliquid agere posse in distans, nisi agat etiam in medium, producendo in illud aliquid subserviens actioni distanti. *Confirmatur*, Quia si ibi non esset, posset eò moveri; nam mundus eò moveri potest, & sic DEUS acquireret novum situm, novum ubi, quod est contra ipsius immutabilitatem.

Dices, quomodo est in spatiis illis extra cælum, cum ibi nulla sint spatia, nisi fictitia & imaginaria? *Respondeo* negando, non esse ibi ulla vera intervalla aut spatia. Sicut enim si aer esset diffusus in immensum, vel lumen per se subsistens esset immensum; verissima ibi essent spatia: ita si spiritus aliquis sit in immensum diffusus extra mundum in omnem partem, erunt vera & realia spatia, non corporalia, sed spiritalia, etsi inter se non realiter distincta, quia spiritus non diffunditur per partes, sed per suas (ut ita dicam) totalitates. Quare cum DEUS sit immensus, & in immensum diffusus, etsi non sint ibi ulla intervalla creata aut corporalia, sunt tamen increata & spiritalia, quibus tamen corporalia possunt coextendi, quæ non nisi ratione ab immensitate DEI distinguuntur. Ipsa enim immensitas Divinæ substantiæ & sibi & mundo sufficiens est spatium & intervallum, capax omnis naturæ creabilis tam corporalis quam spiritalis. Sicut enim essentia divina est primæva essentia origo & fundamentum omnis essentiæ & entis conceppibilis ita immensitas divina est primum & intimum intervallum seu spatium, origo omnis intervalli, & spatium omnium spatorum, locus omnium locorum, sedes & basis primordialis omnis loci & spatii. Indicat hoc Arnobius lib. I. adversus

gentes

gentes cum ait : O maxime ! o summe rerum visibillum & invisibillum Procreator &c. Prima enim Tu causa es, locus rerum ac spatium, fundamentum cunctorum quaecunque sunt, infinitus, ingenuus, immortalis &c. Hic aperte dicit DEUM esse locum ac spatium rerum. Et Dionysius cap. i. de Divinis nominibus dicit DEUM esse custodiam & domicilium omnia conservans & continens. Et cap. io. dicit esse sedens & fundum, in quo omnia firmantur & recumbunt. Itaque quando dicimus DEUM esse extra mundum, per infinita spatia diffusum, aut esse in spatiis imaginariis, non volumus dicere DEUM esse in aliqua re fictitia veluti in Chimera, vel esse in aliquo spatio re a se distincto : sed esse in spatio, quod ipsius immensitas formaliter extendit. Cui infinitum spatium creatum potest coextendi. Sicut enim mundus non est in aliquo spatio creato praeterquam in sua intrinseca quantitate & extensione : ita DEUS non est in aliquo spatio reali, praeterquam in eo quod ipsius immensitas constituit, in quo etiam vetuti priore & intimo spatio est ipse mundus & tota ejus extensio. Quare triplex spatium distingui potest, creatum, increatum, & imaginarium. Creatum constat extensione corporali, quali extenditur quaquaversum mundus. Increatum est ipsa DEI immensitas : Haec est primum, intimum, & fundamentale spatium, cui omne aliud spatium innititur. Imaginarium est quod mens nostra non valens aliter concipere DEI immensitatem, imaginatur. Sicut enim non possumus concipere DEI aeternitatem, nisi imaginando tempus infinitum ; ita nec DEI immensitatem, nisi concipiendo spatium infinitum. Quare cum DEUS dicitur esse in spatiis imaginariis, nihil aliud significatur, quam illud revera existere, ubicunque animo spatium aliquod fingi potest.

Haec Sententia est verè DEO digna, & omnes tollit difficultates quæ contra illud spatium obici solent. Hoc significant Patres, dum dicunt DEUM ante mundum aut extra mundum non fuisse, aut esse, nisi in semetipso, sic Tertull. contra Praxeam cap. 5. Ante omnia erat DEUS, solus ipse sibi & mundus, & locus, & omnia. Minutius Felix in Octavio. Palam est Parentem omnium DEUM nec principium habere nec terminum, qui

ante mundum fuerit sibi ipse pro mundo &c. S. Augustinus in illud Psal 122. *Qui habitas in calo &c. Sed dicet aliquis. Antequam faceret DEUS sanctos ubi habitabat? In se habitabat DEUS, apud se habitabat, & apud se est DEUS.* S. Bernardus lib 5. de consideratione: *Non est, quod queras ultra, ubi erat (nimirum ante mundum) prater ipsum nihil erat, ergo in seipso erat.* Quæ loca intellige non tantum de existentia objectiva, quæ erat in suo intellectu, sed etiam de existentia naturali in sua immensitate, veluti in spatio sibi accommodato. Nequæ hæc & similia testimonia Patrum repugnant sententiæ eorum, qui dicunt DEUM esse in spatiis imaginariis, ut quidam volunt. Non enim mens eorum est, DEUM esse ibi tanquam in aliquo reali à se distincto, aut id quod imaginatione solâ est, posse realiter continere DEUM: sed tantum volunt tali modo loquendi & concipiendi clariùs & distinctiùs explicare immensam DEI diffusionem, quæ se extendit ad omne punctum & spatium, quod mens extra cælum fingere potest. Et sanè mirum est hanc sententiam impugnari, cum illi ipsi, qui aliter sentire videri volunt, fateantur DEUM esse præsentem in omni puncto, quod extra cælum mens potest designare, nè cogantur fateri eum illuc posse moveri.

Itaque in re, nulla est hic dissensio Patrum & antiquorum DD. Scholasticorum (qui docent DEUM ibi esse tantum in semetipso) a Cajetano, Majore, Molina & aliis, qui dicunt illum esse in spatiis imaginariis, id est ubicunque mens aliquod spatium concipere potest.

Actus & Affectus Anagogici ex Lessio cit: cap. 4.

Magnus es, Domine, & laudabilis valde, & magnitudinis tue non est finis, excelsior calo, latior mari, profundior abyssis: implens omni circumdans omnia, & tanquam spheram modicam totum hoc Universum palmo circumplectens. Tu sphaera incomprehensibilis, cuius centrum ubique, ambitus & circumferentia nusquam, ut quidam Philosophus rectè dixit si sano sensu intellexit.

Omnia locorum, spatia occupas intra & extra mundum, fundamen-

men

men ipse, sedes & spatium omnis spatii extendens & substituens primo, omnium spatiorum & intervallorum tam possibilem quam realium immensitatem, tanquam prima omnium basis cui omnia innixa. Neque enim calum duntaxat extendis, & huiusmodi capacissimam vastitatem: sed miro quodam modo etiam hoc ipsum spatium, in quo mundum ipsum condidisti, expandis, non alio sanè intervallo quàm magnitudinis tuæ. Hec est prima & fundamentalis capacitas, spatiositas seu laxitas, in qua omne aliud spatium constare debet, & cuius ratione immensum spatium creatæ menti est imaginabile: sicut aternitas tua est prima & originalis duratio omnis durationis conceptibilis fundamentum. Neque solum in immensum diffusus, intervallum subtendis & extendis immensum: sed etiam in omnibus & singulis huius universi rebus & locis, in omnibus punctis designabilibus totus es collectus, totus completus, totus præsens, totus interior, cum universa potentia, sapientia bonitate, cæterisque perfectionibus tuis, & cum omnibus donis & opibus tuis, quibus creaturam tuam beare & ornare potes. Lates intra singula totus, assidue omnia creans, formans, conservans & tenens intrinsecus in luce ipsius esse, nè in suis tenebris, & in nihilum relabantur, & ad Te convertens per instinctum boni.

Converte, obsecro, cor meum ad Te introrsum in fundum animæ meæ, ubi silente creaturarum strepitu, & importunarum cogitationum, cessante tumultu tecum commorer, Te semper præsentem cernam, Te amem, & venerer, & vocem tuam audiam, Tibi miseras exilii mei exponam, & solatium apud Te inveniam. Nunquam me præsentia tuæ capiat oblivio, lux mea, dulcedo animæ meæ: nunquam obliviscar tui, sed semper quocumque me convertero, mentis meæ oculis obverseris. Totus enim ubique præsens es, & radios præsentie tuæ diffundis per singula. Sicut enim indivisibilis anima in hominibus se foris aperit per motus & operationes, quæ exterius parent in corpore, sic ut ipsius præsentiam clarè cognoscamus: ita Tu qui omnium es vita supervitalis, & omnium esse superessentiale, Te satis manifestè prodis per ipsam creaturarum speciem, in qua elucet admirabilis sapientia & potentia tua. Quid enim aliud est omnis creatura, quàm impressio quædam & imitatio æternorum conceptuum mentis tuæ? Tu enim sigillum, primævum & universale, creatura verò veluti $\delta\pi\sigma\tau\omicron$ $\sigma\Phi\epsilon\delta\alpha\sigma\mu\epsilon\iota$ seu forma ex impressione sigilli resultans, non in solida aliqua materia, quæ detracto sigillo valeat speciem retinere: sed quasi

in fluxa & evanida, in nihilo. Unde ne ad momentum quidem constare potest, si sigillum absit, de assidue presentia & impressione est opus. Agnoscam igitur presentiam tuam in omnibus, qui in singulis delitescens, esse & speciem omnibus assidue suppeditas.

Da mihi praeerea ut comprehendam cum omnibus Sanctis, quae sit longitudo, latitudo, sublimitas, & profundum Divinitatis tuae: ut a me totus cogitatione & affectu deficiens, in illud pelagus immergar, ibique perdam meipsam, & creata omnia, nihil aliud attendens, nihil aliud sentiens, amans, desiderans aut requirens amplius; sed in Te solo acquiescens, & omne bonum in Te possidens & perfruens. Sicut enim essentia tua infinita est & immensa, ita omne bonum, quod in Te est, infinitum pariter & immensum est. Quis adeo avarus est, ut infinitum & immensum bonum ei non satis sit? Nihil ergo extra Te quaram aut desiderem, sed Tu mihi sis instar omnium, & supra omnia, DEUS cordis mei, & pars mea DEUS in aeternum, Haecenus Lesius.

§ 4tus.

De Immutabilitate DEI.

Ex Lessio de perfect. Divin. lib. 3. cap. 1.

Immutabilitas pendet ex infinitate & immensitate. Nam quia immensus est, non potest moveri loco; quia infinitus in toto genere entis, non potest ei ulla fieri accessio; complectitur enim omnia: & quia haec omnia continet per essentiam, non potest quicquam perdere, sicut nec suam essentiam amittere.

Est igitur prorsus immutabilis & substantia, & loco, & intelligentia, & affectu, & omni modo intrinseco. S. Thomas DEI immutabilitatem probat tribus rationibus. *Primò*, quia DEUS est purus actus, nihil habens admixtum potentialitatis; cum potentia imperfectionem dicat, & melius sit esse actu, quam potentia. Quidquid autem mutatur, est aliquomodo in potentia ad id, ad quod mutatur. *Secundò* Quia est omnino simplex, & expers omnis compositionis. In eo autem quod mutatur, necessario est aliqua compositio, dum successive res est sub diversis terminis, uno recedente, & altero succedente.

3tio, quia est infinitus, comprehendens in se omnem plenitudinem perfectionis.

Hanc immutabilitatem multis locis insinuat Scriptura. Numerorum 23. Non est DEUS quasi homo ut mentiatur; nec ut filius hominis, ut mutetur. Psalm. 101. Initio tu Domine terram fundasti, & opera manuum tuarum sunt caeli; ipsi peribunt, tu autem permanes, & omnes sicut vestimentum veterascent. Et sicut opertor, um mutabis eos, & mutabuntur; tu autem idem ipse es, & anni tui non deficient. Idem es, nempe quoad omnia quae in te sunt, nihil tibi accedit, nihil deperit. Malachiae 3. Ego Dominus & non mutor: id est, non sum mutabilis. Quae enim DEO tribuuntur κατ' ἐξουσίαν accipienda sunt. Debent enim excellentiori modo exponi in DEO, quam in creaturis, à quibus accepta. Sic immortalitas in DEO significat omnimodam immutabilitatem. I. ad Timoth. 1. Regi seculorum, immortalis & invisibilis soli DEO honor & gloria. Et cap. 6. Qui solus habet immortalitatem, & lucem habitat inaccessibilem. Jacobi. 1. Apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis adumbratio.

Ex hac immutabilitate sequitur primò. Quidquid in tota aeternitate DEO posset accedere sapientiae, considerationis, consilii, amoris, gaudii, felicitatis, voluptatis, id totum ex omni aeternitate in eo fuisse simul collectum, & firmissimè in omnem aeternitatem in ipso permanfurum. Tanta enim in ipso est omnis boni plenitudo, ut nulla fingi possit accessio; tanta firmitas, ut nulla diminutio.

Sequitur secundò. Cùm DEUS mundum creat, cùm res administrat, cùm immutat, cùm genus humanum delet, cùm peccatores punit, cùm tam multa, tam varia, tantà, ut videtur solitudine per Prophetas loquitur, cùm naturam nostram assumit, & homo esse incipit, cùm per eam tam mirabilia & multiplicia operatur, cùm tam gravia patitur, cùm crucifigitur, resurgit, ascendit in caelum, & Spiritum Sanctum ad nos mittit, non ullam vicissitudinem seu mutationem cogitationum, consiliorum, aut voluntatum subit; non affectu ullo tangitur, sed omnino immutabilis in sua simplicissima identitate & primævo statu fixus supra omnia perseverat. Simul & semel

semel ante omnia secula concepit, & statuit omnia quæ suis temporibus in lucem & existentiam sunt emeritura. Ex vi hujus antiqui & æterni decreti omnia suis momentis promuntur.

Apud illum ait S. Augustinus lib. 1. Confess. 6. Cap. 6. *Rerum omnium instabilium stant causæ, & rerum omnium mutabilium immutabiles manent origines, & omnium irrationabilium & temporalium sempiternæ viuunt rationes.* Et ut ait Boerius:

—Immotusquæ manens dat cunctis moveri.

S. Prosper sententia 145. *Æterna & incommutabilis est voluntas ejus, nec consilio alternante variatur: in qua simul est, quidquid in rebus creandis vel ordinandis præcessit, aut sequitur.* Eodem pertinent quæ scribit D. Augustinus lib. 1. Conf. cap. 4. *Immutabilis mutans omnia: nunquam novus, nunquam vetus, innovans omnia, & in vetustatem deducens superbos, & nesciunt: semper agens, semper quietus, colligens & non egens, portans, & implens, & protegens: creans, & nutriens, & perficiens.* Quærit, cum nihil desit Tibi: amas nec aestuas: Zelas & securus es; poenitet Te, & non doles: irasceris, & tranquillus es: opera mutas, nec mutas consilium: recipis quod invenis, & nunquam amittis: nunquam inops, & gaudes lucris: nunquam avarus, & usuras exigis: supererogatur Tibi ut debeas, & quis habet aliquid non tuum? reddi debita nullis debens, donas debita, nihil perdens &c.

Sequitur tertio. Omnem cogitationem, omne consilium, omnem voluntatem, omnem amorem, omne odium, omnem complacentiam & displicentiam, omne gaudium, omnem felicitatem, omnis boni fruitionem, quæ modò in DEO est, ab æterno in ipso fuisse, & in omnem æternitatem fore absquæ omni varietate, accessione & imminutione. Unde ex mundi creatione, ex Angelorum & hominum obsequiis, cultu, honoribus, laudibus, nihil illi accedit felicitatis, nihil gaudii intrinsecus. Nequæ ipse hæc fecit commodi aut solatii sui causâ, sicut homo facit domum, & conquiret familiam & famulos: aut sicut Rex instituit regna, provincias, civitates, ut potentiam suam augeat rebus alienis, & quæ extra ipsum sunt, ad hoc adjectis: sed fecit ut affluentiam bonorum suorum communicaret, & quodquæ illorum prout capax est suarum divitiarum

tiarum particeps efficeret: sicut sol non illuminat aërem, ut sibi proficiat, sed ut rebus inferioribus bene sit.

Itaque etsi totus mundus periret, & omnes Angeli & homines æternis poenis addicerentur, ipse nihil inde incommodi acciperet, sed æquè beatus in se ipso, sibi ipse plenissimè sufficiens ad omnem voluptatem & felicitatem permaneret. Sicut si Monarchæ totius orbis parvula aliqua villa periret cum mancipiis aliquot, nihil inde sentiret damni aut mœroris. Hinc Job 35. dicitur: Si peccaveris, quid ei nocebis? Et si multiplicata fuerint iniquitates tue, quid facies contra eum? Porro si iuste egeris, quid donabis aut quid de manu tua accipiet? Et Psal. 15. Dixi Domino, DEUS meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges. Ratio est. Primò, quia cum ipse sit bonum infinitum, totum bonum creaturæ comparatione ipsius est instar nihili. Sap. 11. Tanquam momentum statera, sic est ante te orbis terrarum; & tanquam gutta rosis antelucani, quæ descendit in terram.

Deinde, quia cum omnia in ipso sint eminenter, nihil ipsi perire potest: etsi enim res in se pereant, manent tamen semper apud ipsum in ejus sapientia, & potentia, ubi non minùs eas contemplantur, & illis delectantur, quàm si foris existerent. Sic omniaabilia illi existunt & vivunt.

Actus & Affectus Anagogici

Ex Lessio lib. de perfect. Div. 3. c. 4.

Tibi Regi seculorum immortalis, & invisibili, apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio, soli DEO & Domino meo honor & gloria, ab omni creatura in terra & in celo, & supra omnem creaturam in altissima & inaccessibili luce sapientiæ & Divinitatis tuæ. Tu omnis immortalitatis & stabilitatis auctor, tu gluten & nexus omnium.

Per te Angelicæ naturæ, & animæ rationales, immortales & interminabiles constant. Per te celorum firmitas, qui solidi velut ære fusi sunt. Per te terra in æternum stat, suis librata ponderibus in medio universi, tanquam centrum immobile. Per te elementorum & materiæ indissolubilis natura tam potenti manu his omnibus speciem impressisti, ut nullà arte eradi; tam valide contineres intrinsecus, & coherere facis, ut nullà vi possint dissipari,

Nequè tantum immortalitatis, & stabilitatis es auctor: sed etiam

X x

I. ad Tim. I
Jacobi. I.

Job. 37. Eccl. I

Prosper sen-
tentia 58.

omnis motionis tam spiritalis quam corporalis prima & suprema origo. Nihil enim fit visibiliter in hac totius creaturae veluti amplissima Rep. quod non ab invisibili aula summi Imperatoris secundum ineffabilem distributionem donorum & gratiarum, praemiorum & poenarum, bonorum & malorum, & ceterarum huius vitae vicissitudinum, vel jubeatur vel permittatur.

Apud te rerum omnium mutabilium immutabiles sunt rationes, & omnium temporalium aeterna stant origines. Semel ante secula, omnia statuisti de omnibus, semel dixisti, & ex vi huius statuti promuntur & dispensantur secula, & quae per seculum decursum suis momentis & locis in lucem veniunt. Ordo temporum apud te sine tempore est, nec aliqua tibi sunt nova, qui jam ab aeterno fecisti omnia, quae futura sunt. Fecisti inquam, in praedestinatione tua, in decreto tuo jubente vel permittente, & in praescientia tua infallibili omnia intuyente ut praesentia.

Apud te est omnis boni plenitudo, praexistens & anticipata ante omnia secula, cui nulla accessio, nulla fieri potest detractio. Simul habes ab initio quidquid per infinitum seculorum decursum accedere potest, nec quidquam potes amittere, quia per effectum tuum habes & es omnia, non egres obsequiis nostris, neque ex salute nostra tibi aliquid commodi vel ex damnatione aliquid incommodi provenire potest. Et quamvis totus periret mundus, tu tamen nihil amitteres, neque beatitudo vel gloria tua idcirco minora forent, aut aliquid detrimenti caperent.

Amas tamen nos aeterno & infinito amore; & nihil non agis ut salvi simus, & beatitudinis tuae participes; & cum à te recesserimus, non deseris nos, sed multis modis revocas, sicut benignus parens filios fugitivos, veniam promittens, ne in aeternum exitium ruamus.

O immensam Spiritus tui dulcedinem, qui tanta nobiscum uteris benignitate, non solum aliquid tale promeriti, sed ingratias, sed rebellibus, sed assidue te offendentibus, & malum pro infinitis beneficiis tuis rependentibus!

illumina tenebras nostras, lux primava, absterge ab oculis mentis nostrae nugacem nugarum huius mundi fascinationem, sensum simplicem pervertentem; ut quantum inter caduca & immortalia, inter fluxa & permanentia, inter bona huius seculi & futuri inter sit, clare perspiciamus, ut illis contemptis haec persequamur, haec assequamur, his inhaereamus. Ausfer à nobis mentis inconstantiam, ne in bono proposito fluctuemus, neve unquam deseramus quod semel a nobis bene acceptum.

Nihil enim magis noxium ad profectum, quam instabilitas animi, nus-

quam

quam consistentis, & levi momento huc illuc instar arendinis impulsus.

Tange apicem animæ nostræ radio lucis tuæ, & mentem nostram trahere sursum ad te, supra omnium mutabilium sphaeras, supra solis annique vias, supra omnia bona creata, & vinculo charitatis insolubili adstringe tibi, ut nequæ mori, nequæ vita, nequæ paupertas, neque divitiæ, nequæ gloria vel ignominia, nequæ voluptas vel afflictio, nequæ sublimitas vel profundum, nequæ ipsæ inferorum portæ & universa diaboli tormenta valeant eum convellere, aut à te separare.

S. 5tus.

De Æternitate DEI.

Ex Lesio de Divin. perfect. lib. 4. c. I.

Æternitas sequitur immutabilitatem, & non nisi ratione ab ea distinguitur. Nihil enim est aliud quam duratio rei immutabilis, principio & fine carens: duratio autem nihil est nisi esse rei continuatum & permanens. Definitur à Boetio sic: Æternitas est interminabilis vitæ tota simul & perfecta possessio. Quæ definitio potius est causalis & fundamentalis, quam formalis: ubi quatuor consideranda.

Primò, quòd sit *possessio vitæ*: quo significatur perfectus quidam habendi modus, per quem vita non expectatur sed teneretur præsens, non habetur in spe, sed re ipsa obtinetur. Vitæ potius possessio quam existentia: cum quia vita est perfectissimum Esse, ac proinde in ejus possessione meritò ponitur æternitas, quæ est perfectissima duratio: cum quia æternitas à nobis non concipitur nisi comparatione motus, in vita autem apprehenditur motus quidam & actuositas.

Secundò, *interminabilis vitæ*: nimirum non solum in futurum, ut in posterum non possit terminum accipere, sed etiam retro in præteritum, ut nunquam illa vitæ possessio potuerit incipisse. Debet enim utrinque esse interminabilis ut sit integra & non dimidiata æternitas. Hinc Mundus, Angeli, Sancti & Beati omnes non sunt æterni quia infinitis retro seculis non fuerunt, in posterum tamen infinitis seculis permanent.

X x 2

Tertio

Tertiò, quòd hæc possessio sit tota simul, nimirum quia non habet partem post partem, sed omnem suam extensionem habet collectam in momentum, ita ut omni momento habeat totum, simulunitim, quidquid per infinitos seculorum tractus habet extensum. Sicut enim immensitas DEI, totam DEI magnitudinem, quæ absque termino in omnem partem diffunditur colligit in punctum, ut non minus habeat in puncto loci, quam in spatio immenso: ita æternitas durationem DEI & (ut ita dixerim) ætatem seu vitam, quæ infinito tempore coextenditur, colligit in momentum, ita ut totam possideat in momento. Sicut enim immensitas se habet ad punctum loci, ita æternitas ad punctum temporis: postulat enim æternitas, ut omnis apprehensio, omnis cogitatio, omne consilium, omne iudicium, omnis voluntas, omne decretum, omnis amor, omne gaudium, omnis felicitas, omnis complacentia, & displicentia, denique omnes actus intellectus & voluntatis, qui successu temporis infiniti in DEUM cadere possent, fuerint in illo & sint perfectissimè quovis momento, omnibus retro seculis, & in posterum futuris designabili. Non ita fit in creatura: nemo omnes cogitationes, omnes affectus, omnia gaudia, omnes voluptates, quas per longi temporis intervallum, successivè habere potest, simul possidet.

Cogita, quanta mens sit DEUS, quàm vasta, quàm capax. Finge per infinitum tempus quotidie ei occurrere novas veritates, novas sapientiæ motiones, nova gaudia: quàm infinitus horum esset numerus, per infinitum tempus? Jam cogita illum hæc omnia simul & semel comprehendisse, & possidere ab illo æternitatis nunc, ex quo fuit DEUS. Non enim fuit DEUS, quin statim simul hæc omnia comprehensa possideret.

Quartò, Quòd hæc possessio sit perfecta; nimirum, tum quia prorsus & ab intrinseco est inamissibilis (quod enim potest amitti non perfectè possidetur) tum quia complectitur omnes motus vitales, ita ut non solum possideatur vita interminabilis quoad rei essentiam, sed etiam quoad omnia, quæ in illa considerantur. Unde Angeli etiam si essent ab æterno, non tamen propriè haberent æternitatem; quia non possident perfectè vitam suam

TOTAM

totam
pater
do, ut
ex illu
hoc mo
trinseco

EX hi
pete
duratio
tervallu
dierum
de Divi
dies, an
etiam
fuisse a
plevit
rundam
daverim
tomvis
dum. t
erat: a
hunc in
DEUS

us durat
tempor
existens
& temp
intelligi

stantia
trum se

totam simul, sed solam essentiam & actus beatificos. Ex his patet æternitatem tria postulare: primò, ut sit duratio: secundò, ut sit immutabilis, seu tota simul: tertio, ut abintrinseco, seu ex vi illius esse, in quo fundatur, careat principio & fine. Unde hoc modo breviter definiri potest. *Est duratio tota simul, ab intrinseco carens & principio & fine.*

Æternitatem soli DEO propriè convenire

Ex Lessio de perfect. Divin. lib. 4. c. 2.

EX his quæ supradicta sunt, consequens est, soli DEO competere propriè æternitatem. Primò, quia solus initio caret durationis, solus nunquam incepit, solus omne tempus & intervallum durationis occupat & ambit. Hinc vocatur *Antiquus dierum*, apud Daniele cap. 7. quia (ut Dionysius cap. 10. de Divinis nomin. exponit) *ipse est omnium ævum & tempus, ante dies, ante ævum, ante tempus*: quod intellige de omni tempore, etiam comprehensibili à creatura. Parum enim esset, ipsum fuisse ante tempus reale, quod nondum sex annorum millia complevit: cum etiam Angeli plurimis seculis, juxta Patrum quorundam sententiam, ante illud tempus fuerint, DEUmquè laudaverint: sed fuit etiam ante omne tempus imaginabile, quantumvis illud longum concipiatur. Accipe ante conditum mundum, tot secula quot sunt arenæ in litore maris; DEUS jam erat: accipe totidem myriades seculorum: DEUS antea erat: hunc immentum seculorum numerum in se multiplica: adhuc DEUS infinitis seculis est antiquior.

Dicitur, *omnium ævum & tempus*: quia omne ævum ex ipsius duratione penderet, & omne tempus ex ipso fluit, qui ævo & tempori suum esse tribuit & continuat. Ipse est ævum ævorum existens ante omne ævum, est principium & mensura ævorum, & temporum entitas, & entium ævum. Quæ omnia causaliter intelligenda.

Omnis verò creatura initium habet, quia non ex substantia DEI, sed ex nihilo est. Imò secundum sanctorum Patrum sententiam, nec æterna retro esse potest: Docent enim

Origenes Greg.
Nazianz Basil
Hilarius
Ambrosius
Hieronymus
Damascenus.

creaturam suo Conditori non posse esse coeternam. S. Augustinus lib. 12. De civitate c. 15. *Tempus quoniam mutabilitate transcurrit, eternitati immutabili non potest esse coeternum. Ac per hoc etiam si immortalitas Angelorum non transit in tempore, tamen eorum motus quibus tempora peraguntur, ex futuro in praeteritum transeunt, & ideo Creatori coeterni esse non possunt.*

Fulgentius lib. de fide ad Petrum c. 3. *Hic DEUS sine initio semper est, quia summè est, dedit rebus à se creatis, ut sint, non tamen sine initio, quia nulla creatura ejusdem naturæ est, cujus est Trinitas unus DEUS, à quo creata sunt omnia.* Hic indicat creaturam non posse carere initio durationis, quia non est naturæ Divinæ, sed ex nihilo. S. Ambrosius l. 6. Hexameron c. 1. *Quid tam inconveniens, quàm ut eternitatem operis cum DEI omnipotentis conjungoret eternitate?* Et paulò infra Lesius prosequitur.

Secundò, illi soli (DEO) competit propriè eternitas, quia solus ex se vitam habet interminabilem. Omnis creatura ex se potest desinere & in nihilum evanescere, tota ipsius duratio assidue ex DEO pendet. DEUS ex se est non aliunde; ipse enim est prima & fundamentalis vita & duratio, fons omnis vitæ & durationis. Unde Dionys. cap. 5. de Divinis nominib. in fine. *Quare ipsum ævum, & omnia quæ sunt, & mensuræ rerum, & quæ sub mensuras cadunt, per ipsum & ab ipso sunt.*

Tertiò, quia solus totam vitam simul possidet, in creaturis non est tota simul. Etsi enim in Angelis sanctis & Beatis visio beatifica & fructio tota simul sint, alii tamen actus intellectus & voluntatis, locutiones & auditiones non sunt simul, sed alii aliis in infinitum succedunt. Unde D. August. lib. 1 Confess. cap. 6. *Summus enim es, & non mutaris, neque peragitur in te hodiernus dies; & tamen in te peragitur, quia in te sunt & ista omnia: non haberent enim vias transeundi, nisi contineres ea. Et quoniam anni tui non deficient, anni tui hodiernus dies: & quàm multi jam dies nostri & Patrum nostrorum per hodiernum tuum transferunt, & ex illo acciperunt modos, & utcunque exsisterunt, & transibunt adhuc alii & accipient & utcunque existent. Tu autem idem ipse es, & omnia crastina atque ultra, omniaque hesternæ & retrò, hodie facies, hodie fecisti. Quid ad me, si quis non intelligat? gaudeat & ipse dicens: quid est hoc? gaudeat*

gaudeat

gaudeat etiam sic & amet, non inveniendū invenire potius Te, quā inveniendo non invenire Te. Hic per *hodie* intelligitur nunc æternitatis, quod nunquam est crastinum, nunquam hesternum, nunquam præteritum, nunquam futurum, sed semper hodiernum, semper præsens semper nunc: in quo DEUS omnia peragit, & omnia peregit, tam futura quā præterita. Idem in Plal. 2. explicans illud. Ego *hodie* genui te. In æternitate nec præteritum quidquam est, quasi esse desierit: nec futurum, quasi nondum sit. Quare per verbum *hodie* intelligit eo loco æternitatem, quæ tota est simul ac præsens, D. Bernardus serm. 80. in Cantica. Tempora sub ea (natura Divina) transeunt non ei; futura non expectat, præterita non recordatur, præsentia non experitur.

Quartò, quia solus totam vitam suam perfecte possidet, tum quia solus totam simul, ut dictum est, tum quia possidet illam per Essentiam & à se, creatura autem per participationem à DEO. Hinc ille integrè & illimitatè vitam habet tanquam totam vitam, & ipse omnis vitæ possidens: creatura limitatè, & certis terminis circumscriptam, quali vitæ quandam particulam & scintillam. Explicat hoc fuse D. Dionysius cap. 6. de Divinis nominibus.

DEUM Ratione suæ Æternitatis esse fundamentum temporis imaginarii infiniti ex Lessio de Divin. perfect. lib. 4. cap. 3.

Sicut DEUS per essentiam suam infinitatem est fundamentum omnis creaturæ possibilis, ita per æternitatem fundamentum omnis temporis & durationis successivè possibilis. Nisi enim illa essent in DEO re ipsa, hæc non haberent ullo modo Esse objectivum & intelligibile; nam etiam in Esse objectivo habent essentialem dependentiam ab illis perfectionibus Divinis. Ideo enim sunt infinitæ rerum species posibles, quia essentia Divina per suam infinitatem infinitis modis est communicabilis: ideo spatium immensum est imaginabile, quia Divina essentia per suam immensitatem illud quasi expandit; vel potius, quia ipsa est spatium immensum fundamentale: cui aliud scilicet

corpo-

corporeum coëxtendi potest. Denique ideo tempus retro infinitum cogitari potest, quia æternitas DEI est infinita duratio, cui tempus successivum infinitum potest coëxtendi (intellige quantum est ex parte æternitatis) unde ipsa conceptum objectivum temporis infiniti substituit.

Itaque DEUS non solum est causa existentium, ut actus sunt; sed etiam est fundamentum possibile, & totius esse, speciei, modi, quem singula habent in esse objectivo. Quæ tanquam consideratio mirifice extollit Divinæ essentia: Majestatem, & magnitudinem infinitam. Sic enim ab illa non solum dependent omnia, quæ actu sunt, sed etiam omnia quæ actu non sunt, nec solum secundum esse actuale sed etiam secundum esse possibile & intelligibile, licet diverso modo. Nam secundum esse actuale pendent à libero ejus fluxu, ac proinde à libera ejus voluntate, nulla naturali necessitate: secundum esse possibile pendent ab eo naturali necessitate ante omne decretum liberum.

Hinc ulterius fit, ut sicut infinitudo essentia: non potest concipi à nobis, nisi in ordine ad rerum species possibiles; nec immensitas nisi respectu spatii imaginarii possibili, ita nec æternitas nisi comparatione temporis imaginarii infiniti.

Ex dictis sequitur primò, Æternitatem simul esse & longissimam & brevissimam. Longissimam, virtute & coëxtensione; quia infinitis temporum spatiis se exæquat. Brevissimam, quia in puncto temporis habet omnia, quæ per infinitum tempus habere potest. Itaque sicut tempus est *Nunc volans* (nihil enim de tempore est nisi ipsum *Nunc*, sed illud semper fluit, estque omni momento aliud & aliud) ita æternitas est *Nunc stans*; nam in ea omnia sunt simul, & semper in eodem consistunt statu, sub ipsa volant omnia tempora, & prætereuntibus aliis succedunt alia; & omnis creata natura suos accessus, & recessus patitur, amissis antiquis nova acquirens. Hinc tempus & temporalia omnia sunt sicut flumen quoddam, æternitas sicut rupes firmissima, sub qua flumen raptim transit, omnes aquæ partes successivè adlobentes rupem lubeunt, & transeunt, nec unquam redeunt, rupes autem semper eodem loco manet. Sic omnia temporalia alia post alia succedunt, & transeunt sub æternitate nunquam

quam
punct
illud
ita æte
mome

cerit,
durati
finitu
sive n
ut cū
pus; c
Volup
volup
ris; c
deine
durati
glori
dit in
& me
quia r
sive a
pi, ac
vium
collig
tur, c
æterni
do in
stant,
dolore

Prius
que i

quam reditura, ut rursus fluant. Est enim æternitas similis puncto, circa quod describitur circulus: sicut enim punctum illud responder toti circumferentiæ, & singulis ejus punctis, ita æternitas responder & asistit toti tempori & singulis ejus momentis.

Sequitur secundò: Æternitatem omne bonum quod afferit, efficere infinitè melius, idquè dupliciter: primò ratione durationis, quia tribuit ei durationem infinitam, atquè aded infinitum Esse. Esse autem ed melius est, quod majus, sive intensivè majus sit, ut cum res in se perfectior est; sive extensivè, ut cum diffunditur per subjectum majus, vel per majus tempus: quæ ergò infinitè durat, infinitè melior est. Exemplum: Voluptas unius diei magnum bonum est, magniquè penditur: voluptas unius hebdomadæ pluris penditur; unius anni, pluris; centum annorum longè pluris; 1000. in decuplum; & sic deinceps quò diutius durat, ed amplius æstimatur. Ergò quæ durat infinitè, infinitè pluris æstimabitur. Idem dicendum de gloria, divitiis, pulchritudine, cæterisque bonis. Contrarium accidit in pœnis: æternitas enim pœnam facit infinitè peiorem & molestiorem. Secundò ratione collectionis illius boni, quia totum commodum quod res illa infinito tempore successivè adferre potest, colligit in unum, & simul conferri, percipi, ac gustari facit: ut si tota voluptas, quam lautum convivium per partes & successivè adferre potest tempore infinito colligeretur in unum, & tota simul æterno tempore tribueretur, esset infinitè melior & majoris æstimationis: simili modo æternitas in malis, nempe in pœnis, colligit illas quodam modo in unum, & simul sentiri facit, etsi enim simul non existant, tamen facit simul apprehendi & sic infinitum quendam dolorem animo inurit.

Actus & Affectus Anagogici

Ex Lessio cit. lib. 4. cap. 5.

Priusquam montes fierent, aut formaretur terra & orbis, à seculo usque in seculum tu es DEUS. Tu enim principium & artifex omni-

um, unde & ante omnia. Non naturæ aliqua necessitate impulsus hinc rerum universitatem, hoc magnum palatium cum incolis & opibus Sues effudisti (sicut sol lumen effundit) ut opus tuum tibi coeternum esse posset: sed liberrimâ voluntate, ut summus artifex finxisti & edificasti. Antiquior ergo es opere isto, quod nondum sex annorum millibus constitit. Sed quot obsecro, seculis antiquior? neque illud omnino absurdè queritur, quasi ante hunc mundum secula nulla fuerint, in quibus Tu existeres & bonis tuis fruereris.

Et si enim ante celi & terræ conditionem, solis & lunæ conversiones, quæ nostros dies, menses, & annos metiuntur, ex quibus quantæ sint rerum nostrarum minutæ durationes cognoscimus, non fuerint, dubium tamen non est (nisi de vocibus contendere velimus,) quin durationes & spatia aliqua fuerint quasi dierum, mensum, annorum, & seculorum, sub quibus isti motus extendi & transigi potuissent, si tunc existissent: sicut nec modo absoluto huius mundi curriculo, cessantibus cælorum motibus, durationes & spatia temporum abolerentur. Capiamus ergò retro ante conditum orbem, centum millia seculorum: jam tunc eras DEUS. Capiamus totidem seculorum milliones, jam ibi eras, æquè magnus, æquè potens, æquè sapiens, æquè beatus. Denique sine fine majorem & majorem seculorum numerum retrorsum mens concipiat, & inveniet Te cum omnibus bonis & gaudiis tuis, infinitis seculis adhuc priorem & antiquiorem.

Tu enim & hypostasis, & principium, & mensura omnium seculorum: tuâ æternitate prior, omnibus seculis es superior, sub quo omnia volvuntur secula. Sicut enim tua immensitate extendis, ambis, & contineres omnia spatia locorum: ita tua æternitate anticipas, protendis, & ambis omnes durationes & moras temporum, tanquam omnium radix & origo. Sub te omnia inchoantur principia, omnes accedunt profectus, omnis transgreditur vita, omnes procurruunt motiones, omnis perstat existentia, omnes proveniunt termini, omnes elauduntur fines.

O æternitas, omnis boni primæva & interminabilis complexio, omnis vitæ insensibilis tota simul & perfecta possessio: omnis beatitudinis sine principio & sine superplenissima fruitio! Tibi nihil præteritum, nihil futurum; tibi nulla accessio, nulla decessio fieri potest. Nam altitudine tui nunc, quod infinitum tempus ambit, omnia simul colligis; in illo omnia tenens præsentia, ut nec fugere possint in præteritum, nec de
nova

novo in futurum advenire: omnia enim presentia, prae-
terita, & futura
praecipis & anticipas, & tibi jam presentia erant priusquam futurorum
notionem haberent. ~ Et si enim quaecunque aliquando futura sunt, ab
aeterno futura fuerint: nisi tamen ea scivisses, & vel facere vel permit-
tere voluisses, ab aeterno non futura fuissent.

In tuo nunc omnia semel constituta & decreta: omne consilium
de omnibus captum & conclusum. Nihil de novo restat deliberandum,
nihil non plenissime expensum: omnia definita & decisa, quae vel fient
unquam, vel non fient. Ibi quoque & nos numerati & appensi sumus,
& librati sunt omnia opera nostra. Ibi nobis poena vel gloria aeterna praeparata: ibi vel regnamus cum sanctis omnibus in gloriâ; vel incendiis inferorum cum impiis & demonibus ardemus. Aeternitas praescientiae & decretorum tuorum anticipat omnia, & quidquid unquam in tempore futurum est, ibi jam factum est.

O Aeternitas! abyssus gaudii sanctis, abyssus miserationum & dolorum impiis! sicut enim omne bonum facis infinite melius & optabilius; ita omne malum effica infinite peius & molestius. Quae mens magnitudinem tuam capere, quod robur animi pondus tuum sustinere queat? Tu omnem superbiam retundis, omnem duritiem frangis, omnem animositatem reprimis, & omnes peccatores perturbas, omnes pios in afflictione recreas, & ineffabili gaudio perfundis. Momentaneum enim & leve tribulationis huius, supra modum in sublimitate aeternum gloriae pondus operatur in nobis. Pro momentaneo malo rependetur aeternum bonum; pro levi tribulatione pondus gloriae immensum; pro afflictione terrena gloria in sublimitate. Ve miseris peccatoribus! qui momentaneum & leve huius vitae solatium, aeterno illi gloriae pondere anteponunt: qui aeternum malum subire supplicium, quam momentaneo huius vitae carere commodo: qui terrena ista praefereunt caelestibus, infima sublimissimis, momentanea sempiternis.

O Aeternitas! tu semper menti meae obverseris, tu intus mihi sensibus inhereas, tu omnium mearum actionum, & totius vitae sis regula. Omnia temporalia, sive bona sive mala, praeter te contemnam, & nihili ducam. Tu mihi in omni afflictione sis solatium, & in omni tentatione praesidium, & in omni prosperitate monitorium. Tibi vero *αἰώνιος* & *αἰωνότοκος* Principio, quod omni principio antiquius, tibi *αἰώνιος* Parenti, seculorum Regi, temporum dispensatori, aetatum prorectori, omnis

permanſionis & durationis baſi, & beata æternitatis largitori, omnis
honor & gloria in omnem æternitatem Amen.

SUBSECTIO II.

DE CONTEMPLATIONE DEI IN SEIPSO, VIA PRÆSTANTIÆ.

HÆc via contemplationis potiùs eſt comprehenſorum, quàm
viatorum; patriæ non exilii. Quid enim eſt contemplari
DEUM in ſeipſo viâ præſtantiæ, niſi demptis imperfectionibus;
quas ex ſuo imperfecto modo concipiendi affingit intellectus
humanus perfectionibus Divinis, cognoscere DEUM? Verùm
ſicut imperfectus modus concipiendi manebit durante hac vitâ
ita demere imperfectiones omnes à perfectionibus Divinis non
eſt potentiæ intellectûs noſtri in hac vita. Attamen quod na-
turæ impoſſibile, hoc gratiæ poſſibile etiam in præſenti dare &
principium, & modum concipiendi ac contemplandi DEUM;
eſſi nondum in propria ſpecie ſeu facie ad faciem, multò ramen
puriùs, quàm ſub ullis creaturæ ſimilitudinibus. Unde & in ra-
tione objecti vel balbutiendo lingua humana conetur proponere
Quid & qualis ſit DEVS ſupra omne, quod eſt. In quo more meo
non meum, ſed ſanctorum vel laudatiſſimorum in Eccleſia DEI
viroſum ſentire & dicere aſſero.

In contemplatione ſummæ Divinitatis Princeps & exerci-
tatiſſimus Magiſter ſ. *Dionyſius* Areopagita in ſuis lucubratio-
nibus planè Divinis, ubi mentionem facit naturæ & attributorum
DEI, ad expreſſionem quaſi genuinam quidditatis illorum, qua-
lem lingua humana efferre poteſt, nihil frequentius utitur quàm
DEUM eſſe eſſentiam *ſupra omnem eſſentiam*; unitatem, veritatem,
bonitatem DEI, &c. eſſe *ſupra unitatem*, *ſupra veritatem*,
ſupra bonitatem &c. Sed quid multis? O Contemplator! O
Amator DEI! O quique es, qui anhelas guſtare & videre,
quàm ſuavis eſt Dominus! En ducet te illuc hic beatiſſimus
Divinorum contemplator, porrigit media tum alibi, tum maxi-
mè in libro de Divinis nominibus, de Myſtica Theologia, in
Epiſtolis, ubi ejus cæleſti doctrina inſtructus, inſuper ad cale-

ſtem

Item Divinitatis splendorem & amorem potenter levaberis.

Suarez explicans prædicata naturæ Divinæ (idem esto & de perfectionibus, quæ modo nostro concipiendi sunt quasi qualitates naturæ Divinæ) docet sic dicens: Ad complendam aliqualem descriptionem quidditatis DEI, addendum esse aliquid, quo denotetur peculiaris, singularis, & excellens modus quo hæc omnia (id est suum esse & attributa) habet. Hoc quidem etiam continet doctrinam fidei, & per se satis evidentem; quia illa prædicata ex se communia sunt creaturis, unde nisi amplius determinantur, non declarant naturam DEI, quam constat secundum fidem esse essentialiter diverſam ab omni natura creata. Hoc autem ultimum determinans hæc omnia ad propriam DEI naturam potest variis modis explicari. Primò, ut hæc omnia prædicata quæ in hoc capite numeravimus determinet *Ens illud per se necessarium*, quod primò & secundò capite demonstravimus esse DEUM essentialiter: fice enim cum dicitur DEUS spiritus vivens, intellectualis, in singulis intelligendum est quasi transcendentaliter includi particulam illam *à se, vel intrinsecà & absolutà necessitate*.

Aliter hoc ipsum explicui sectione decimâ quartâ, Metaphys. addendo particulam *per essentiam*; quæ declarat singularem modum habendi illam omnem perfectionem, ex vi solius essentia, id est, sine efficientia alterius, & sine efficientia intrinseca seu adjectione alicujus accidentis. *Hæc Suarez*.

Lessius conceptum Deitatis per præstantia intelligit idem esse, quod concipere DEUM per eminentiam, seu id habere DEUM in se eminenter, quod est, vel imaginabile, aut possibile est esse. Sed placet audire quæ dicit: Ex vi eminentis complexionis (*nempe DEI essentia & perfectionum ejus cum ea, ac seft. Divin. lib. inter se*); provenire, ut omnia de DEO affirmantur, & omnia rursus quadam ratione negentur. Theologi, & imprimis S. Dionysius Lib. De Divinis nominibus cap. 1. & 3. & lib. Mysticæ Theol. cap. 4. & 5. & alibi sæpe. *Affirmantur*, quia omnia sunt in ipso formaliter, vel eminenter. Hinc dicitur potentia, sapientia, bonitas, fortitudo, vita omnium viventium, esse omnium existentium, omnium perfectio, pulchritudo, mensura,

ratio, salus, conservatio. Unde Divus Bernardus lib. 5. de considerat: Quid est DEUS? voluntas omnipotens, benevolentissima virtus, lumen aeternum, incommutabilis ratio, aeterna beatitudo. Et infra: Amat ut charitas, novit ut veritas, iudicat ut aequitas, dominatur ut majestas, regit ut principium, operatur ut virtus, tuetur ut salus, revelat ut lux, assistit ut pietas, &c. Et quamvis plurium rerum nomina illi non tribuantur, ob imperfectionem quam involvunt; tamen omnes rerum species, & omnia individua sunt in ipso eminenter secundum sua prototypa, & veluti primæva & in ipso aeterna semina, ex quorum vi pullulârunt; atque adeo sunt intrinsecè, non quidem secundum suum esse formale & essentialiale, sed secundum esse suum eminens & superessentialiale. Unde ipse est omnia & singula eminenter & superessentialiter.

Negantur de ipso omnia, quia ipse est *supra* omnem rationem, & speciem, creatæ menti conceptibilem. Sic Dionysius cap. ult. de myst: Theolog. dicit DEUM esse non substantiam, non vitam, non lucem, non sensum, non mentem, non sapientiam, non bonitatem, non Deitatem, sed quiddam his omnibus eminentius & præstantius. Ratio est, quia omnia ista quatenus menti creatæ sunt comprehensibilia & nominabilia, habent conceptus objectivos limitatos in ratione Entis: limitatos inquam, non ex parte rei quæ concipitur, sed ex parte modi concipiendi. Unde ut sic concipiuntur, non includunt formaliter alias perfectiones. Ratio enim substantiæ ut à creatura concipitur non includit rationem sapientiæ, aut cæteras perfectiones, nec è contra; sed quæquæ suum limitatum conceptum habet. DEUS autem est ratio prorsus illimitata, unde formaliter vel eminenter includit omnem perfectionem conceptibilem. Hanc rationem insinuat Dionys. de Divinis nominibus c. 13. Nihil eorum quæ sunt, aut eorum, quæ alicui existentium sunt cognita, explicat arcanum illud, omnem rationem & intellectum superans, super Deitatis, superessentialiter, supra omnia superexistentis. Ex quo loco clarè probatur, DEUM ut in se est, non posse videri per speciem creatam, quæ illum objectivè repræsentet; quomodo videtur intelligendus S. Thomas 1. p. q. 12. art. 2. Notandus hic mirabilis & plûs quàm humanus modus loquendi S. Dionysii, ad exprimendam

suorum

suorum conceptuum sublimitatem & eminentiam Divinitatis infinitam supra omnia mente creata comprehensibilia. Simili modo idem Dionysius vocat sapè DEUM ὑπερῆσιν ὁσίαν Essentiam superessentialem; nimirum quia est essentia seu substantia eminentior omni essentia conceptibili à creatura. Rursus vocat illum bonitatem & Divinitatem omni bonitate & Deitate conceptibili eminentiorem. Simili modo exponenda sunt omnia nomina composita ex particula ὑπὲρ ut ὑπερφῶς, ὑπερόρατος, ὑπερτελής, &c. id est omni luce, omni principio, omni perfectione excellentior. Illud enim ὑπὲρ & super in compositione designant excellentiam supra omnem modum intelligibilem menti creatæ apud Dionysium. Ob eandem causam lib. de Divin. nom. cap. 2. § 1. vocat DEUM omnium positionem, & omnium ablationem; quia eminenter ponit omnia, tanquam omnia continens, & formaliter omnia aufert; quia ratio propria quâ DEUS est, excludit ab ipso omnem formalem rationem à creatura mente comprehensibilem.

Hanc pater omnes perfectiones, quæ DEO tribuntur absque metaphora, dupliciter in ipso contineri formaliter & eminenter. Formaliter, si spectentur secundum proprium conceptum, quo à DEO & à Beatis concipiuntur, qui est illimitatus in genere entis. Eminenter, si considerentur secundum conceptus proprios, quos habent, ut à creaturis absque lumine gloriæ apprehenduntur; etsi enim res concepta sit proprie in DEO, non tamen cum eo modo & limitatione, sub qua concipitur. Hactenus Lessius.

Et capite 5. idem citatus Lessius hæc prosequitur dicens: Ut melius intelligatur quomodo Deus omnia eminenter contineat, & omnia in ipso existant, & præexistent, explicandum est, quænam ad eminentem complexione, seu continentiam requirantur.

In rebus creatis ut aliud in alio eminentè contineri dicatur, duo requiri videntur. Primum est, ut id quod continet, sit præstantioris naturæ, quàm id quod continetur. Si enim non est præstantius, non est ratio cur illud dicatur esse in eo eminenti.

¶

tiori modo, quàm in seipso. Unde plantæ & animalia non dicuntur esse eminenter in semine, nec in causa sua univoca.

Alterum est ut illud quod minùs præstans est, aliquo modo in alio præstantiori reperiat. Hoc autem fit potissimum quatuor modis. Primò, si res per seipsam sit in alia, tanquam sua causa. Esse enim productivum alterius, signum est, in eo id, quod produci potest, contineri. Sic qualitates, accidentariæ perfectiones continentur in substantiis eminenter, ex quibus promanant: & res inferiores in virtute cælorum tanquam in causa universali, radii in sole, folia in arbore.

Hic modus eò est perfectior, quòd causa perfectiùs est productiva illius rei. Unde cùm DEUS omnes res producere queat perfectissimo modo, (nimirum ut causa integra & independens ab alterius ope, & solo voluntatis suæ nutu) idquè secundùm naturam, formam, rationes individuas, qualitates, & modos omnes, consequens est, res omnes in ipso perfectissimè contineri.

Secundò, si sit in alia per sui quasdam similitudines. Sic omnia inferiora dicuntur contineri eminenter in intellectu, cùm ea intelligit: quia sunt in ipso per suas notiones, quæ sunt expressæ species & imagines rerum intellectarum, per quas intellectus dicitur fieri ipsum intelligibile. Hoc modo Philosophi dicunt intellectum fieri omnia, & omnia in ipso existere. Ratione hujus continentia intellectus est causa exemplaris rerum, ab ipso foris productarum.

Tertiò, secundùm vim agendi vel extendendi se ad objecta: ut cùm quidquid potest causa inferior, potest superior causa nobiliori modo. Hoc modo sensus externi continentur in interno eminenter, & sensus internus in intellectu. Nam intellectus percipit omnia, quæ sensus interior, & nobiliori modo: & sensus interior, quidquid sensus interni. Simili modo anima vegetativa plantarum continetur in sensitiva animalium, & hæc in intellectiva: & prudentia instinctus animalium in prudentia humana.

Quartò, secundùm ordinationem & æstimationem seu secundùm rationem boni & appetibilis: Sic media sunt eminenter

nenter in causa finali; quia solum propter finem æstimantur, & ad illum ordinantur, & tota illorum bonitas ex fine pender.

Hi quatuor modi perfectissimè locum habent in DEO. Omnia enim sunt in ipso perfectissimè & eminentissimè tanquam in causa efficiente, ut dictum est, & tanquam in causa exemplari, ratione idearum, quæ sunt vivæ notiones & similitudines rerum: per quas, & secundum quas ipse omnia produxit, ut ait Dionysius de divin: nom. cap. 5. Et tanquam in causa finali: omnia enim sicut naturâ suâ sunt ab ipso, ita etiam sunt propter ipsum. Unde omnia nobis ad ipsum referenda: alioquin parum boni ex rebus ipsis percipiemus. Deniquè tanquam causæ particulares in universali. Hos modos insinuat Dionysius lib. de divin. nom: cap. 4. In ipso, inquit, est omne principium, exemplare, finale, efficiens, formale, elementare; & simpliciter omne principium, omnis connexio, omnis terminus. Ubi quinque Principiorum genera in DEO contineri attendit, ita ut ipse sit Principium omnis principii, & Causa omnium causarum: nec tantum res ipsas in DEO eminenter contineri, sed etiam omnia rerum principia, & omnes causas. Unde passim vocat DEUM principium omni principio superius, & eminentius. Idem significat Apostolus cum ait. Ex ipso, per ipsum, & in ipso, & ad ipsum sunt omnia. Sic enim citat ibidem Dionysius. Ex ipso designat primam & originalem causam efficientem: per ipsum, exemplarem; ad ipsum, finalem; in ipso, causam sustentantem omnia veluti quidam fundus & fundamentum omnium, cui omnia innixa recumbunt. Hucusquè Lessius.

Rom II.

§ I. mus.

DE SUPER-ESSENTIA DEI

CONSTAT abundè ex dictis, quid *superessentia DEI* sit, nempe *superens, supersubstantiale, superspirituale, supervivens superintellectuale, superperfectum*. Id est non tantum secundum humanum imperfectum modum concipiendi, verum etiam ipsâ re & actu infinitè altioris ordinis esse DEUM ens spirituale, vivens, intellectuale, perfectum: quàm est, vel possibilis est, aliqua

Z z

creatura.

creatura. Hucusquē conceptus & verba humana deficiunt in explicanda Natura DEI. Qui hoc ipsum quod dictum est de DEO, aliū penetrare cupit, & ad cognitionem DEI puram à phantasmatibus, mediamquē inter abstractam & intuitivam (de qua supra sub Contemplatione agimus) pervenire, non suæ confidat activitati; quæ hic jam deficit, sed supplicet purus Divinæ bonitati, quæ sola illum elevare possit, ad contemplandum, amandum, degustandum, *Desiderium collum æternorum.* Hic sensus & regula semel pro semper esto. De Attributis quoquē seu Perfectionibus Divinis mox proponendis, etsi non ubiquē ly *super* addatur; tamen hæc particula, vel ipsi aliquid æquivalens, in contemplatione Divinorum per viam Præstantiæ, seu Eminentiæ, adhiberi debet saltem mentaliter.

Audi S. *Damasceum* qui ait; De DEO tamen, quid est secundum substantiam, dicere impossibile, convenientiusquē de DEO longè est per omnium ablationem facere sermonem: nam nihil eorum quæ sunt, est; non ut non ens, sed ut omnia entia supereminens, & super ipsum esse ens. Si enim eorum quæ sunt cognitio est, quod omnem superat cognitionem, & ipsum quoquē super substantiam erit: & id recurrit; quod super substantiam est, & id quoquē super cognitionem erit. Infinita igitur Divinitas & incomprehensibilis; & hoc solum ejus comprehensibile, infinitas & incomprehensibilitas. Quæcunque autem per Theologiam affirmativam de DEO dicimus, non naturam ejus, sed ea quæ sunt circa naturam insinuant. Nam & si bonum, si justum, si sapiens, si quidvis aliud dixeris, non naturam DEI dici, sed ea quæ circa naturam. Sunt etiam & nonnulla affirmativè de DEO dicta, vim superexcellentiæ negationis præferentia; ut cum tenebras de DEO dicimus, non tenebras intelligimus, sed quod non lux, quippe qui super excellit lucem; & lucem dicimus, quia non est tenebræ. Ita *Damasceus*.

*Actus & Affectus Anagogici in DEUM Ex Blasio
Palma thesauri Indefic.*

Domine mi, tu es simplicissima Essentia, & ideo in omni genere perfectionum absolute infinitus, nec quidquam tibi potest addi, vel deesse.

esse. Incomprehensibilis es, respectu omnium locorum, omnium temporum, omnium voluntatum, & omnium intelligentiarum. Quia tu excedis omnia loca, comprehendis omnes differentias temporum, transcendis omnes mentes, absorbes omnia corda hominum & Angelorum, & tu solus teipsum dignè potes comprehendere, metiri, intelligere & amare.

Es immensus, implendo, penetrando, eminendo super omnes res creatas & creandas: immobilis, indeterminatus, incircumscriptus: quia tuâ infinitate omnes terminos, & spatia imaginaria infinitè transcendis. Et ideo naturâ, operatione, cogitatione, affectibus es immutabilis; quia non cadit in te umbra vicissitudinis, mutabilitatis; Sed in eodem esse & velle semper es firmissimus.

Es æternus absquè principio & fine: amplecteris unico puncto indivisibilis æternitatis omnem durationem & differentiam temporum: nequè obis aliud tempus quàm perfectissimum. Nunc illud, quod tempori semper ex æquo respondet: tibi ipsi es adequata & perfectissima mensura æternitatis.

Quia igitur ut firmiter credo, tam grandis est Domine mi tua excellentia: nunc toto meo corde, summa cum humilitate & reverentia, te adoro & veneror, & unâ cum spiritibus beatis & iustis, te confiteor esse, qui es: & coram te humi prostratus reverenter me inclino, & profundissimâ humilitate submitto: & quia dignus es omni amore, te in æternum amabo integro & sincero amore. Et prætereâ pro gloria tua desidero, ut omnes creature in æternum te ament, agnoscant, revereantur, honorent & laudent: ideoquè offero tibi meam vitam, vires, facultates, & quidquid habeo vel possum habere.

Insuper gaudeo & exultor quoties cogito, te esse tam magnum Dominum, infinitum, incomprehensibilem, immensum, immutabilem, æternum: & in te inveniri omnes perfectiones prædictas.

Congratulor tibi intimo affectu cordis tuam tantam Majestatem, gloriam & beatitudinem, quam possides, & in æternum possessurus es: ideo convoco omnes creaturas, ut tibi congratulentur, dicendo: Benedicite omnia opera Domini Domino, laudate & superexaltate eum in secula, &c.

Duplici superabundo consolatione & júbilo, cum spero & confidero istud ipsum tuum bonum, futurum aliquando meum: quia illud mihi promissisti, promeruisti, præparasti, largitus es, per Christum Filium tuum Unigenitum, & Redemptorem meum: quo itidem tecum in æternum fruor, modò fidelis in amore tuo permaneam. Satiabor, cum apparuerit gloria tua.

§ 2dus.

DE SUPER-SIMPLICITATE DEI.

Certum est, DEUM omni simplici esse simplicissimum Ens, id est nullam prorsus sui admittens compositionem ex materia & forma, ut simplicia & mixta corpora; vel ex subiecto & accidentibus, ut quoque est in spiritibus Angelicis; vel denique ex genere & differentia, prout sunt omnes creaturarum rerum essentiae. Quod probatur: S. Augustinus inquit: DEUS *verè & summè simplex est.* Et Angelicus Doctor ita disserit: Cùm DEUS sit primum ens, prima causa, actus purus, & ipsum esse, omni prorsus simplicitate gaudet. Quod ipsum declarat ulterius dicens: *1mò.* Quia omne compositum est posterius suis componentibus, & dependens ex eis: DEUS autem est primum ens, ut supra ostensum est. *2dò.* Quia omne compositum causam habet: quæ enim secundum se diversa sunt, non convenient in aliquod unum nisi per aliquam causam adunantem ipsa. DEUS autem non habet causam, cùm sit prima causa efficiens. *3tò.* Quia in omni composito oportet esse potentiam & actum, quod in DEO non est: quia vel una partium, est actus respectu alterius; vel saltem omnes partes sunt sicut in potentia respectu totius. *4tò.* Quia omne compositum est aliquid, quod non convenit alicui suarum partium, & quidem in totis dissimilium partium hominis manifestum est, nulla enim partium est homo; nequè aliqua partium pedis est pes. In totis verò similium partium, licet aliquid quod dicitur de toto dicatur de parte, sicut pars aëris est aër, & aquæ aqua; aliquid tamen dicitur de toto, quod non convenit alicui partium: non enim si tota aqua sit bicubita & pars ejus. Sic igitur in omni composito est aliquid, quod non est ipsum. Hoc autem etsi posset dici de habente formam, quod scilicet habeat aliquid quod non est ipsum: puta in albo est aliquid, quod non pertinet ad rationem albi: tamen in ipsa forma nihil est alienum. Unde cùm DEUS sit ipsa forma vel potius ipsum esse, nullo modo compositus esse potest. Et hanc rationem tangit Hilari 7. de Trinitate

S. August. de
Trini. cap. 6.

D. Thom. p. I.
1. 3. 4. 7.

nitate
nequè

partim

DEUS
&
cente
infra:
est ev
ideoq
infir
secun
lib. 3
vocab
ma U
fra. I
dum
& cu

illum
natur
(Suare
ra, ut
illa ve
sed e
DEUS
nec en
Tu es
Domi
Christ

nitate dicens. DEUS qui virtus est ex infirmis non continetur, nequè qui lux est ex obcuris coaptatur. *Hæc S. Thomas.*

Actus & Affectus vide supra sub accessu cap. 1. § I. & hic proportionatè applica.

§ 3^{tius}.

DE UNITATE ET TRINITATE DEI.

Primò quoad Unitatem DEI.

DEUM unum esse unitate affirmativâ nempe indivisum in se, & divisum ac distinctum à quovis alio notum est. Alias dicente Suarez ut bearetur (DEUS) non esset ens, sed entia. Et paulò Suarez de Deo infra: Inquit D. Thomas DEUM esse maximè unum. Quod etiam lib. 1. c. 6. est evidentissimum ex dictis, quia est in se maximè simplex, num. 2. ideoque summam indivisionem in se habet, & à rebus creatis D. Thom. p. 1. infinitè distat, ideoquè ab illis maximè divisus seu distinctus est q. 11. art. secundum entitatem suam. Præter quod (ut Eugubin. refert. lib. 3. de peren. Philosophia cap. 7.) antiqui etiam Philosophi vocabant DEUM ipsum unum. Quomodo autem cum hac summa Unitate ster Trinitas personarum, ut verè stat, dicemus infra. Hæc enim DEI unitas non secundum personas, sed secundum essentiam consideratur, quæ in omnibus personis una est, & cum eis identitatem habet maximam. *Hæc Suarez.*

Deinde DEUM esse unum etiam exclusivè, ita ut præter illum solum nullus sit verus DEUS nec esse possit, Divinamquè naturam multiplicari non posse, veritas Catholica est. Quam (Suarez ait) veritatem tam apertè & frequenter repetit scriptura, ut particularia testimonia referre non videatur necessarium. Illa verò sunt præcipua, ubi non solum DEUS unus dicitur, sed etiam expresse omnis alius excluditur. Dominus ipse est DEUS, & non est alius præter eum. Non est sanctus ut est Dominus, nec enim est alius extra te. Quis DEUS præter DEUM nostrum? & Tu es DEUS solus. Non est alius quàm Tu. Unde quod dicitur: Dominus DEUS tuus, DEUS unus est: benè à quodam Scriba Christo Domino annuente explicatum est. Quia unus est DEUS

Deut. 4.

Psal. 17.

Psal. 85.

Sap. 12.

Deut. 16.

Matth. 12. & non est alius præter eum. Et subdit Evangelista. Vicens **JESUS** quòd sapienter respondisset dixit illi &c.

Unde eleganter Dionys. cap. 2 do de Divin. nom. dixit. In omnibus serè sacris locis advertimus Divinitatem sanctè prædicari, ut singularem quidem & unicam ob simplicitatem atque unitatem, excellentis illius individui, ex quo velut vivificæ virtute, in unum tendimus. Et Damalce. lib. 1. cap. 5. dixit. Apud eos qui scripturis credunt, **DEUM** esse unum extra controversam est. Quare necessarium non est Patres referre. Ex professo verò pro hac veritate contra paganos disputarunt. Justinus lib de Monarchia & orat. Parentes ad gentes. Athanasius orat. contra Idolo. Tertull. Cyprianus. Arnob. Lactant & August.

Ratione naturali probatur: quia nec possunt dari duo entia prima, quæ à se sint, sine productione, nec possunt dari duo entia quorum unum ab alio procedat distinctum, in natura & essentia, quæ sint æqualia in perfectione naturæ. Nam ex his principiis evidenter concluditur **DEUM** non posse esse nisi unum. Quia debet esse ens necessarium & summum ita, ut non possit habere superiorem: nam si habet superiorem & factorem; jam non erit **DEUS**, sed colet illum tanquam **DEUM**, à quo fuerit factus. Quam rationem ex effectibus, & supremo Dominio veri **DEI** in omnia (in Metaphysica) confirmavimus, præsertim disputa. 29. Potest quæque discursus ibi factus ad causalitatem finalem applicari: nam ex ratione ultimi finis rectè colligitur, tantum esse posse unum ultimum finem. Quia impossibile est duobus dominis servire, tanquam supremis dominis, & in duos terminos tendere tanquam ultimos. **DEUS** autem est ultimus finis rerum omnium, & præsertim hominum & intellectualium rerum. Ideo Alpha & Omega principium & finis dicitur Apocalypsis ult: Est ergo unus tantum **DEUS** altissimus qui omnia propter seipsum operatus est, ut dicitur Proverb. 16. Atque huc spectat quòd **DEUS** talis esse debet, ut super omnia diligere debeat, at non potest diligere super omnia nisi unus tantum sit. Nam si sint duo, vel ambo æquè diligendi sunt, & sic neuter super omnia: vel non æquè diligendus, & sic solus ille **DEUS** erit, qui est super omnia diligendus. Ideoque

Apoc. ult.

Prov. 1.

Ideoque Scriba ille, qui cum Christo loquebatur ad confitendum primum præceptum, *Diliges Dominum DEUM tuum ex toto corde tuo, rectè præmisit, non esse nisi unum DEUM.* *Hæftenus* *Matth. 12.*

Snarez. *Mellissimus Doctor subtiliter & eleganter de simplicitate, & D. Bernard. ad*
 unitate Divinæ Trinitatis hæc proponit. Quid est DEUS? Quo *Eugen. c. 7.*
 nihil melius cogitari potest. Si approbas, non oportet assen-
 tiaris esse aliquid quid DEUS sit, & quid DEUS non sit: hoc
 enim sine dubio melius. Quomodo non melius DEO, si
 DEUS non est quod dat DEO ut sit? At melius illam Divini-
 tatem, quam dicunt DEUM esse, non aliud quam DEUM esse
 fateamur. Non est ergo in DEO nisi DEUS. Quid? inqui-
 unt: Negas DEUM habere Divinitatem? Non, sed quid
 habet, hoc est. Negas Divinitatem DEUM esse? Non, sed
 non alia quam quæ ipse est, aut si tu aliam invenisti, adjuvet
 me Trinitas DEUS adversus illam, totâ me contumaciâ erigo;
 Quaternitas orbem determinavit, non signat Deitatem. DE-
 US Trinitas est. DEUS trium singula Personarum. Si quar-
 tam Divinitatem adjicere placet, interim ego hanc quæ DEUS
 non est, persuasi mihi minimè adorandam. Puto quod & tu.
 Nempe Dominum DEUM tuum adorabis, & illi soli servies.
 Gloriosa verò Divinitas, quæ sibi honorem non audeat arro-
 gare Divinum. At melius quantum hoc omnino respuimus
 quam sine honore recipimus. Multa dicuntur esse in DEO,
 & quidem sanè catholicequè, sed multa unum. Alioquin si
 diversa putemus, non quaternitatem habueris, sed centenita-
 tem. Verbi causâ. Dicimus magnum, bonum, justum, &
 innumera talia; sed nisi omnia unum in DEO & cum DEO
 consideres, habebis multiplicem DEUM. Mihi verò non deest
 quod cogitem melius ejusmodi DEO tuo. Quæris quid?
 Mera simplicitas. Vero judicio natura simplex, multiplici an-
 fertur. Scio quod ad hæc respondere solent. Non multa inqui-
 unt, sed unam tantum Divinitatem, quæ omnia illa sunt, DEO
 ut sit conferre asserimus. Asseritis ergo etsi multiplicem, du-
 plicem DEUM. & non ad merum simplex pervenistis, neque
 ad id, quo melius cogitari non potest. Tam non est simplex

supra tamlo... non deo quod

quod vel uni fuerit obnoxium formæ, quàm nec virgo vel uni cognita viro. Securus loquor: nè is quidem qui vel duplex est, erit meus, habeo enim meliorem.

Esto quòd hunc numeroſo & multiplici anteponam, ſed planè præ ſimplici ſperno. Meus DEUS ipſe catholicè eſt. Tam non habet hoc & illud, quàm non hoc & illa. Eſt qui eſt, non quæ eſt. Purus, ſimplex, integer, perfectus, conſtans ſibi, nihil de temporibus, nihil de locis, nihil de rebus, trahens in ſe, nihil ex ſe deponens in eis, non habens quod ad numerum dividat, non quæ colligat ad unum. Unum quippe eſt, ſed non unitum. Non partibus conſtat, ut corpus: non affectibus diſtat, ut anima; non formis ſubſtat, ut omne quod factum eſt; ſed nequè formæ, ut iſtis viſum eſt. Magna laus videlicet DEO, ut ſe ab informitate vindicaret, formâ unâ eſſe contentum. Hoc eſt dicere, cætera pluribus, DEUM non niſi uni debere quod eſt. Quid? Cujus beneficio ſunt quæ ſunt, ipſe pro ſuo Eſſe alterius beneficio indigebit? Laus iſta ut vulgo dicitur, blaſphemiam valet. An non pluris eſt nullo indigere quàm uno? Habe reverentiam DEO, ut quod pluris eſt, illi tribuas. Si cor tuum uſquè huc ascendere potuit, DEUM tuum infra quomodo collocabit? Ipſe ſibi forma, ipſe ſibi eſſentia eſt. In hoc interim gradu ſuſpicio illam: & ſi alter potior apareret, illum potiùs darem. Nunquid verendum, nè cogitatio traſvolet illum? Quantumcumque in altum proficiat, ultra eſt. Infra quod homo cogitare poſſit. Altisſimum quærere ridiculum eſt: ſtatuerè impium. Ultra non citra quærendus eſt. Ascende ſi adhuc potes ad cor altiùs & exaltabitur DEUS. Non eſt formatus DEUS, forma eſt. Non eſt affectus DEUS, affectio eſt. Non eſt compoſitus DEUS, merum ſimplex eſt. Et ut liquidò noveris, quid quid ſimplex dicam, idem quod unum. Tam ſimplex DEUS, quàm unus eſt. Eſt autem unus, & quomodo aliud nihil. Si dici poſſit, DEUS uniſſimus eſt. Unus eſt ſol, quòd non ſit alter: una luna, quòd æquè altera non ſit. Atquè id quidem DEUS, ſed plùs. Quid plùs? Dominus eſt etiam ſibi. Et hoc vis tibi declarari? Idem eſt ſemper & uno modo. Non ſit unus ſol, non ſic una luna: clamat uterquè non eſſe ſe unum ſibi,

sibi, ille motibus, illa & defectibus suis. DEUS autem non modò unus sibi, & in se unus est. Nihil in se, nisi se habet. Non ex tempore alterationem habet, non in substantia alteritatem. Hinc de eo Boëcius: Hoc verè unum, in quo nullus est numerus. Nullum in eo aliud, præter id, quod est. Nequè enim subiectum fieri potest, forma enim est. Comparata huic uni omne, quod unum dici potest, & unum non erit. Trinitas est, tamen DEUS. Quid ergo? destruimus quod dictum est de unitate, quia inducimus Trinitatem? Non, sed statuimus unitatem. Dicimus Patrem, dicimus Filium, dicimus Spiritum Sanctum, non tamen tres DEOS, sed unum. Quid sibi vult iste, ut sic loquar, absquè numero numerus? si tria, quomodo non numerus? Si unum, ubi numerus? Sed habeo inquit quid numerem, & quid non numerem. Substantia una est. Personæ tres sunt. Quid mirum, quid vel obscurum in hoc? Nihil, si personæ seorsum à substantia cogitentur, Nunc verò cum tres illæ personæ illa substantia sint, & illa una substantia tres illæ personæ, quis numerum neget? nam verè tres sunt. Quis numeret tamen? nam verè unum sunt. Aut si tu facile explicatu id putas, dicendo tres, dicito quid numerasti? Naturas? Una est. Essentias? Una est. Substantias? Una est. Deitates? Una est. Non hoc, sed Personas numero, inquis. Quæ non sint illa una natura, illa una essentia, illa una substantia, illa una Divinitas? Catholicus es, minimè hoc dabis. *Hactenus B. Bernardus.*

Secundò quòad Sacrosanctissimam TRINITATEM

ANtequam de superbeatissima Trinitate aliquid dicamus, hæc pro informatione ex *Dionysio Carthusiano* accipe. *Quantum Thom. 1. de Trinitate, a 1. de humilitate, & cordis munditia, ad ejus contemplationem accedere oportet. Nam (ut scribit D. Augustinus) nullibi periculo, sius erratur, nec laboriosius aliquid quæritur, nec fructuosius aliquid invenitur, quàm Unitas Trinitatis.*

Aaa. in fine. in fine. in fine. Con-

Contemplator igitur evagationes, inquietudines, & phantasmata prorsus à se abjiciens, mente recollectâ, ac timorâ accedat cum omni humilitate, metu, & reverentiâ ad contemplandum mysterium supersanctissimæ Trinitatis, semper supponens pro certissimo fundamento fidei veritatem, & abstinere à præsumptuoso & immoderato scrutinio, nec transgrediatur terminos à Patribus Sanctis præscriptos, sed sacre Scripturæ Catholicorumque Patrum solidissimis documentis innitens, nihil de proprio sensu audeat adicere, nisi illorum sententiis certissimè consonet. Et quidquid contemplatori devoto in Trinitatis contemplatione occurrerit, suam capacitatem & intellectum transcendens, non vanè tenter illud discutere; sed fide certissimâ illud credens, commendet reverenter ejus intelligentiam Spiritui Sancto; & contentus de eo quod datur sibi intelligere & credere, gratias DEO cordialiter agat. Et ex consideratione eorum, quæ omnem mentis creatæ capacitatem transcendunt, confurgat in piam admirationem, & non in præsumptuosam discussionem, pensando quod sicut DEUS æternus est penitus incomprehensibilis, creatæque mentis capacitatem transcendens, ita & ejus actio præsertim ad intra. Stultissimum igitur esset, velle eam comprehendere, aut humano ingenio metiri vel discutere. In his ergo quæ circa superexcellentsimæ Trinitatis contemplationem vim intellectualem transcendunt, non est nimum intellectus acuendus, figendum, seu occupandum, sed simplici & stabili fide in his credendum, admirandum, ac cum laude superexaltandum est, quod Patrum documentis docetur & traditur.

Alia autem sunt quæ in supersubstantialis Trinitatis contemplatione vim affectivam inflammant, devotionemque nutriunt, quæ supervoluptuosissimæ Trinitatis suppositâ fide facilius capiuntur, fructuosius conspiciuntur, dulciusque gustantur, & mentem in DEO fortius afficiunt & succendunt. Quorum contemplationi ut anima devota valeat frequentius intendere, & vacare, diuturnius quoque affectuosius & congratulabundius immorari, caveat nè aliquid in corde lateat, quo DEUS possit offendi, charitas lædi, puritas infici, animus distrahi.

Quamvis enim superjucundissimam Trinitatem non possi-

possimus comprehendere, oportet tamen nos indefessè ac jugiter niti, ut eam quotidie sincerius contemplemur, splendoris intueamur, affectuosius speculemur, stabilius & superferventiùs cernamus. Ad hoc enim quæritur ut dulcius inveniatur, ad hoc invenitur ut quæratur avidius. Ut autem hoc impetremus, enitatur quotidie crescere in puritate interna, quiete mentali, & amore Divino, optemusquè semper fervido Zelo DEUM revereri, & ejus illuminationem infatigabiliter imploremus. Quia quantò nunc in superbeatissimæ Trinitatis contemplatione tublimius promovemur, eò conformiores viciniioresquè reddimur perfectioni ac beatitudini supernorum civium, quorum tota merces, vita & occupatio est, videre DEUM Unicum. *Hec Dionysius.*

DEUM esse naturâ unum, Trinum in personis Patris, & Filii, & Spiritus Sancti, primum & maximum fidei Christianæ est mysterium. De unitate naturæ visum supra, de Trinitate Personarum hæc ex multis insinuat scriptura. In Psalmo 67. canit Regius Propheræ: *Benedicat nos DEUS, DEUS noster, benedicat nos DEUS;* ut per *noster* indicatur secundæ Personæ futura incarnatio. Expresius sic hoc mysterium in novo testamento revelatur illis verbis: *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti.* Porro ex innumeris consiliorum & Sanctorum ult: Patrum testimoniis sufficiat Sancti Dionysij, qui Trinitatem vocat *Unitatem ter subsistentem.* Anastasius Synaita *Trinitatem inquit dico non essentiarum sed Personarum.* Quomodo autem cum T. I. Biblio. Pater sit DEUS, & Filius DEUS, & Spiritus Sanctus DEUS, Patr. lib. I. non tamen sint tres Dij, sed tres Personæ & unus DEUS? Ratio revelata est; quia Deitas cum Patre & Filio & Spiritu Sancto identificata seu eadem realissimè est: Personæ autem Patris & Filii & Spiritus Sancti realiter inter se distinctæ. Unde nè mysterium Trinitatis involvere contradictionem videretur (nè videlicet v. g. Pater dicatur esse Pater, & non esse Pater sed Filius propter identitatem Deitatis, quæ est eadem realiter cum Patre & Filio) nequè esse contra rationem, sed supra rationem, ostendunt Theologi & assignant inter Divinam naturam & Personas distinctionem aliquam non realem, sed alii

formalem, alii virtualem &c. Per quam Pater & ratione Deitatis ut identificatæ Patri, non realiter sed formaliter vel virtualiter &c. distinguitur. Per consequens Pater quā Pater non erit idem cum Filio, quamvis ratione Deitatis sit idem realiter cum Filio. Illustratur hoc aliquā similitudine, solis, in quo ipse sol est producens radium, sol & radius producant calorem, nec tamen calor est radius, nec radius est sol, quanquam origo & principium radii & caloris sit idem unus realiter sol.

Modum & Ordinem Mysterii Sanctissimæ Trinitatis optimè explicat magnus Ascetarum Magister Pater Ludovicus de Ponte S. J. (cuius præclara opera tum alia, tum Meditationum pro incipientibus, proficientibus, perfectis accommodatarum unicè commendo) dicens: Prima Persona scilicet Pater, seipsum cognoscens, & comprehendens suam Divinam Essentiam, cum infinita majori claritate, quā ego meipsum videam in speculo: illa cognitione format intra se conceptum & imaginem vivam sui ipsius: & hic conceptus est ejus Filius: de quo dicit Aposto: quod sit *splendor gloriæ, & figura substantiæ ejus, & imago ejus invisibilis*. Hic est, quem S. Joannes Verbum appellat: quod Verbum loquatur Pater intra seipsum: & quia exprimit in eo quidquid ipse scit, appellatur Sapientia Patris. Quamobrem autem Pater producit Filium, necessariò illum amat, & complacet in eo sibi amore & gaudio infinito: quia in eo videt suam propriam bonitatem infinitam, & Filius eadem ratione amat Patrem infinito amore & gaudio, ob infinitam quam in eo videt bonitatem, & quam ab illo ipse recipit: & uterquè simul hoc ipso amore producit unum impetum sive impulsu Divinæ suæ voluntatis: quem impulsu appellamus Spiritum Sanctum. Pater & Filius cui suam Divinitatem communicant: & ita est unus & idem cum illis DEUS. Et hoc totum est in DEO, à sua usque æternitate: nam omnes tres Personæ sunt æternæ nec una alterâ prior, nec Pater antiquior est quā Filius: nec Filius, quā Spiritus Sanctus: non enim sunt Pater & Filius sicut sunt terreni. Item omnes tres Personæ sunt immensæ, nec potest una ab altera separari: sed ubicunquè est Pater est & Filius, & Spiritus S. & omnes tres sunt

Ludov. de
Ponte par. 6.
Medit. 4.
pun: 3.

Hebr. 1. 3.
Colos. 1. 15.
Joan. 1. 1.

S. Thom. 2. p.
q. 42.

sunt æquales; ita ut una non sit alterâ major: quia tanta est dignitas esse Filium, atque esse Patrem; & esse Spiritum S. atque esse Filium. Omnes itaque tres Personæ, integram habent & plenam beatitudinem in cognitione & amore sui ipsarum, & suæ Divinitatis. Ex quo procedit, ut sint infinitè lætæ & saturæ, absquē ullo tædio, aut necessitate rei alicujus extra seipsas. Quare etsi DEUS in sua æternitate, antequam mundum crearet, esset solus absquē ullis creaturis: non tamen otiosus erat aut sine summo gaudio: nam principale ejus opus est internæ cognitionis & amoris; in quo opere consistit ejus gaudium ineffabile: & ab eo procedunt externa opera, quæ omnibus tribus Personis sunt verè communia, quia omnes tres sunt unus Creator, Sanctificator, & Glorificator; unus Benefactor, à quo procedunt omnia opera naturæ, gratiæ: ideoquē omnes tres, audiunt orationes nostras, implent nostræ desideria; & eos ipsos replent misericordiis. *Hæc ille.*

Porrò *Seraphicus Doctor* in hunc modum de hoc altissimo Mysterio discurret. Post considerationem essentialem, elevandus est oculus intelligentiæ ad contemplationem beatissimæ Trinitatis, ut alter Cherub, juxta alterum statuatur. Sicut *S. Bonav. itiner. ment.* autem visionis essentialium ipsum Esse est principium radicale, *in DEum c. 6.* & nomen, per quod cætera innotescunt; sic contemplationis emanationum, ipsum Bonum est principalissimum fundamentum.

Vide igitur & attende, quoniam Optimum quod simpliciter est, quod nihil melius cogitari potest; & hoc tale sic est, quod non potest cogitari non esse; quia omnino melius est esse, quàm non esse; sic est, quod non potest rectè cogitari, quàm cogitetur Trinum & Unum. Nam bonum dicitur diffusivum sui. Summum igitur Bonum, summè diffusivum est sui. Summa autem diffusio non potest esse nisi sit actualis & intrinseca, substantialis, & hypostatica, naturalis & voluntaria, liberalis & necessaria, indeficiens & perfecta. Nisi igitur in summo Bono æternaliter esset productio actualis, & consubstantialis, & hypostaticalis æquè nobilis, sicut est produciens per modum generationis & spirationis, ita quod sit æternalis principii

æternaliter comprincipiantis, ita quod esset dilectus & condilectus, genitus scilicet & spiratus, hoc est Pater, & Filius, & Spiritus Sanctus, nequaquam esset summum Bonum, quia non summè se diffunderet. Nam diffusio ex tempore in creatura non est nisi centralis vel punctalis respectu immensitatis bonitatis æternæ. Unde & non potest aliqua diffusio cogitari maior illâ, eâ videlicet in qua diffundens communicat alteri totam substantiam & naturam. Non igitur summum Bonum esset, si re, vel intellectu illâ carere posset. Si igitur potes mentis oculo contueri puritatem bonitatis, quæ est actus purus principii charitative diligentis amore gratuito, & debito, & ex utroque permixto, qui est diffusio plenissima per modum naturæ & voluntatis. Tum illa: quæ est diffusio per modum verbi, in quo omnia dicuntur, & per modum doni, in quo cætera dona donantur; potes videre per summam Boni communicabilitatem, necesse esse Trinitatem Patris, & Filii, & Spiritus Sancti. In quibus necesse est, propter summam bonitatem esse summam communicabilitatem summam consubstantialitatem, & ex summa consubstantialitate, summam configuralitatem, & ex his summam coæqualitatem, ac per hoc summam coæternitatem, atque ex omnibus prædictis summam cointimitatem, quâ unus est in altero necessariò per summam circuminsessionem, & unus operatur cum alio, per omnimodam indivisionem substantiæ, & virtutis, & operationis ipsius beatissimæ Trinitatis. Sed cum hæc contemplaris, vide nè te existimes comprehendere incomprehensibilem: habes enim adhuc in his sex conditionibus considerare quoddam vehementer in stuporem admirationis inducit oculum mentis nostræ. Nam ibi est summa communicabilitas cum Personarum proprietate, summa consubstantialitas cum hypostasium pluralitate, summa configuralitas cum discreta personalitate, summa coæqualitas non ordine, summa coæternitas cum emanatione, summa cointimitas cum emissionem. Quis ad tantorum mirabilium aspectum non consurgat in admirationem? Sed hæc omnia certissimè intelligimus esse in beatissima Trinitate, si levamus oculos ad superexcellentsimam bonitatem: si enim ibi est summa communicatio, & vera diffusio, vera est ibi

ibi origi
non par
emanans
essentia
tibus, i
statum p
posterior
tionis,
substan
& form
circumf
ras, ha
cem con
daris. E
alcendat
Hætenus
Act

Pater n
cedit,
Eliumque
T
minatur,
lecharis,
tus tua u
tote, ut q
à te avert
F
ipsi coequ
tudinis
candor lu
mine glor
S
dilectus à

ibi origo, & vera distinctio. Et quia totum communicatur, non pars, idem ipsum datur quod habetur totum. Igitur emanans & produciens, & distinguuntur proprietatibus, & sunt essentialiter unum, quia ignis distinguuntur proprietatibus, ideo habent Personarum proprietates, & hypostaticum pluralitatem, & originis emanationem, & ordinem non posterioritatis, sed originis, & emissionem non localis mutationis, sed gratuita inspirationis. Quia verò sunt unum substantialiter, ideo oportet, quòd sit unitas in essentia, & forma, & dignitate, & aeternitate, & existentia, & in-circumscribilitate. Dum ergo hæc per se sigillatim consideras, habes unde veritatem contemplanis. Dum hæc ad invicem confers, habes unde in admirationem altissimam suspendaris. Et ideo ut mens tua per admirationem in admirabilem ascendat contemplationem, hæc simul sunt consideranda. Hactenus D. Bonaventura.

Actus & Affectus ad Sanctissimam Trinitatem ex Card.

Bona. Via Compen: cap. 16. decad. 10.

Pater immense majestatis, principium absque principio, qui à nullo procedis, gaudeo quòd intra te ipsum Verbum tuum aeternum concipias, Filiumquè generes aded tibi similem, ut sit unum & idem tecum.

Pater celestis, à quo omnis paternitas in celo, & in terra nominatur, obsecro te per Filium tuum Unigenitum, in quo tantoperè delectaris, ut multos alios dignes filios per gratiam adoptionis, ut Paternitas tua ubiquè dilatetur, & resplendeat.

Pater ingenite, innascibilis, improducibilis, sanctifica me in veritate, ut qui à te processi, in te perpetuò maneam, nec unquam mens mea à te avertatur.

Fili DEI unigenite, qui aeternà generatione à Patre procedis, ipsi coequalis & consubstantialis, fac me pro modulo meo hujus similitudinis & equalitatis aliqua ex parte participem.

Fili DEI, DEUS de DEO, lumen de lumine, sapientia increata candor lucis aeternæ, fac me filium lucis, in hac vita, ut in aeterna, lumine gloriæ illustratus, videam te gloriosum & benedictum in secula.

Splendor Paternæ gloriæ, & figura substantiæ ejus, qui summè dilectus à Patre, ipsumquè Patrem summè diligens, simul cum ipso unicà
piratione

spiratione producis Spiritum Sanctum ; emitte lucem tuam , & veritatem tuam , ut splendoribus tuis illustratus cognoscam te , & diligam , sicut tu diligis Patrem & cum perfecte cognoscis.

Sancte Spiritus , consolator dulcissime , donum Altissimi , & unctio Electorum , da mihi te ipsum donum infinitum , ut & ego spiritus sim sicut es tu , omnis terrena contagionis expers ; & Sanctus sicut tu , currens inoffenso pede viam mandatorum tuorum.

Spiritus Patris à quo accipis Divinitatem , & omnipotentiam : Spiritus Filii , à quo accipis ejusdem sapientiam : Spiritus utriusque , à quibus accipis infinitum amorem , quo se mutuo amant : illabere menti meae , & fac concordiam in affectibus meis , ut conjungar tibi in uno spiritu , & totus convertar in spiritum amoris.

Sanctissime Spiritus , & amor suavissime , charitas essentialis , & totius charitatis principium , bonitas aeterna , à qua omnia bona in nos descendunt ; inflamma voluntatem meam ferventissimo tui amore & adstringe me Tibi , ac Patri , & Filio ; ut nec intellectu , nec affectu à vobis divellar.

Sancta & adoranda Trinitas , DEUS meus , & omne bonum meum da teipsum mihi , & sufficit mihi . Quid enim ei sufficiet , cui Tu non sufficis ?

§ 4tus.

DE VERITATE DIVINI ESSE.

Suarez de Deo
lib. I. cap. 7.

Suarez de eadem Veritate ita discurrens dicens : Certum est , esse DEUM , verum DEUM , ac proinde habere veritatem essentialem in essendo , quidquid tandem illa veritas sit . Hoc patet : quia in scriptura appellatur verus DEUS , ut distinguatur à falsis Diis . Sic dixit Christus . Joan. 17. *Hec est vita aeterna , ut cognoscant Te solum DEUM verum.* Et Paulus imā ad Thessal. 1. *Conversi estis à simulacris servire DEO vivo & vero.* Et imā Joan. 5. *Hic est verus DEUS.* Jerem. 22. *Opus artificum universa haec , Dominus autem DEUS verus est , ipse DEUS vivens & Rex sempiternus.* Sicut ergo ex fide confitendum est , hunc esse verum DEUM , verum spiritum , veram substantiam , verum ens : ita confitendum est in illo esse veritatem illam , à qua talis denominatio sumitur . Hactenus Suarez.

De

De hac veritate Entis Divini, aliqua clariùs attingentur infra, ubi & de veritate Divina formali, seu in cognoscendo, quæ pertinet ad scientiam DEI.

Actus & Affectus suprapositos in accessu cap. I. § I. hic proportionatè applica.

§ 5tus.

DE BONITATE SEU PERFECTIONE
DIVINI ESSE.

Ex Lessio de Perfectionibus Divin: Lib. 7. c. 1. & 2.

Bonum dicitur propriè, quod est perfectum, & bonitas rei ejus perfectio. *D. Thom. I. pa. 1. q. 5. a. 1.* Perfectio autem est duplex: alia naturæ, alia moris, quæ virtus & Sanctitas dicitur. — Itaque triplex in DEO bonitas spectari potest. *1^a q. 48. art. 1.* 1^a est bonitas naturalis. 2^a est bonitas moralis. 3^a est bonitas beneficentiæ, quæ & benignitas dicitur. De quibus in sequentibus.

Bonitas naturalis. In DEO est excellentia naturæ Divinæ, per quam habet omnem perfectionem in toto genere entis. Unde etiam complectitur sanctitatem & benignitatem, aliaque Divina attributa, quatenus ad naturæ Divinæ perfectionem spectant. Cogita infinitam lucem, infinitam potentiam, infinitam sapientiam, infinitam pulchritudinem, infinitam dulcedinem, infinitum gaudium, infinitas opes, infinitam gloriam, infinitam majestatem, infinitam sanctitatem: hæc omnia continet bonitas Divina, tanquam infinitum omnium bonorum pelagus. Nequè solùm omne bonum in se continet, sed etiam eminentissimè continet, nimirum non per multas & diversas formas vel qualitates, sed per unam simplicissimam & eminentissimam formam, nempe per essentiam suam. Qui modus continendi omnes ejus perfectiones facit infinitè excellentiores, quàm si aliquo modo inter se distinctæ forent.

Quod ut melius percipiatur, notandum est quadruplex discrimen inter perfectionem DEI, & creaturæ, etiam excellentissimæ. 1^{um}. DEUS non habet suam perfectionem & excellentiam suam ab alio, sed à se tantùm: ipse enim est pri-

mus actus, prima perfectio, & primum bonum independens ab omni alio, fons inexhaustus omnis boni & perfectionis: creatura verò omnem suam perfectionem & bonitatem habet à DEO. Sicut in rebus corporeis Sol habet lumen à se ipso, id est, non ab alio aliquo corpore: Stellæ verò lumen habent à Sole.

Hinc sequitur alterum discrimen. Quòd perfectio DEI sit prorsus illimitata, & infinita, creaturæ verò limitata & adstricta ad certam speciem. Cum enim perfectio Divina non sit ab alio, non habet à quo limitetur, aut mensuram accipiat, ac proinde necesse est manere illimitatam in amplitudine sui conceptus: Creaturæ verò perfectio, cum sit à DEO, limitatur secundum modum quem ei imponit Divina Sapientia: licet omnia opera artis mensuram & modum & terminum accipiunt ab arte opificis.

Tertium. Quòd DEUS omnem suam perfectionem habeat per simplicem suam essentiam, nullā aliā formā vel modo reali accedente; secus in creaturis. Nulla enim creatura habet omnem perfectionem per suam essentiam, sed opus est infinitis propemodum formis & perfectionibus accessoriis, ut perfecta sit, ut pater in Angelis, quorum tamen natura inter substantias creatas est simplicissima & perfectissima. Ut enim omittam potentias & species intelligibiles, opus est illis plurimis habitibus & illustrationibus, & actibus tum intellectus tum voluntatis, ut perfecti sint.

Hinc sequitur quartum discrimen. Quòd Divina perfectio non possit unquam augeri vel minui. Cum enim actu habet omnem perfectionem possibilem, nulla potest ei fieri accessio; & cum illam habeat per essentiam, & à se, non potest ei ulla fieri detractio. Oporteret enim ipsum suam essentiam amittere, ut vel minimum quid suæ perfectionis deferat; Creaturæ verò perfectio potest & sine fine augeri, & usque in nihilum minui. Possent enim Angeli Sancti & homines Beati, DEO ita disponente, crescere sine termino in claritate visionis Divinæ, & amore beatifico, & etiam omne bonum suum amittere.

Dionysius de Divinis nominibus cap. 13. adfert quatuor rationes,

rationes, cur DEUS dicatur perfectus. *Prima*, quia per se perfectus, quo significatur illum non accepisse perfectionem ab alio, sive ut à causa efficiente, sive ut à causa formali, sicut fit in creaturis; sed habere omnem perfectionem suam à sola simplicissima essentia sua. Unde ipsius perfectio non consurgit ex accumulatione multarum rerum, sicut in creaturis, quarum nulla potest dici *ἀντελής*: sed ex una re simplicissima, quæ ipsemet est, & ita per se secundum omne genus perfectionis, & perfectissimus.

Secunda est, quia est *superperfectus*, hoc est omni perfectione conceptibili superior & excellentior. Nihil enim à mente creata tam magnum, tam eximium, & excellens potest cogitari, quin DEUS infinites sit excellentior & major. Hoc denotatur illa voce *ὑπερπλής*.

Tertia est, quia non potest augeri vel minui, tanquam omnia anticipata, & præcepta per suam essentiam in se continens.

Quarta, quia ita plenus & superplenus est omnibus bonis, ut veluti fons inexhaustus exuberet & redundet perpetuâ, & incessabili largitione donorum in omnes res creatas. Exuberans unâ incessabili, & eâdem, & superplenâ, & imminuibili largitione, per quam omnia perfecta perficit, & unum: quodquæ congruâ sibi perfectione adimplet. Et paulò ante. Pertingens ad omnia pariter, & super omnia indefectibilibus largitionibus, & nunquam finiendis operationibus. Unde patet DEUM dici perfectum, quia est author omnis perfectionis naturalis, & supernaturalis in rebus omnibus, à lummis, & ipsi vicinissimis, usquæ ad extremas, à prima substantia separata usquæ ad infimam materiam; & ipsius radium perstringere ad omnia, idquæ non semel tantum, sed assiduè & indefinenter.

Nequæ solum, quia est author & causa efficiens, sed etiam, quia est exemplar & mensura omnis perfectionis. In rebus enim creatis dicitur aliquid perfectum in natura, quia est commentum suo exemplari secundum quod est conditum in tali specie, sicut in arte factis, id est perfectum, quod exactè respondet conceptui & regulis artis. Unde ipsum exemplar

est per se & in se originaliter perfectum, absque respectu ad aliud, tanquam prima perfectionis regula. Itaque ipse perfectus dicitur, & tanquam fons, ex quo omnis perfectio naturæ, in omnia quæ sunt, manat, & tanquam mensura, ex cujus commensione ipsa perfectionis ratio pender.

Hinc fit ut omnia opera DEI sint summè perfecta singula in sua specie. Cùm DEUS sit in se supremè perfectus in toto genere entis, ita ut nihil illi accedere possit, fecit omnem creaturam in sua specie supremè perfectam, ut nulla ei intra speciem illam possit fieri additio: sicquè perfectio summa creaturæ in certa specie, est signum summæ perfectionis Divinæ in toto genere entis. *Hæc Lessius.*

*Actus & Affectus Anagogici ex Blasio Palma
Thesaur. indefic.*

Domine & Creator omnis boni, tu bonus es, non hoc vel illo modo, non in hoc vel illo genere bonitatis: sed absolute sine principio & fine: sine limitatione, sine modo, nisi eo quo sine mensura accipias & amplecteris omne bonum. Tu es ipsa plenitudo & universitas boni, cui omnes res, à suprema substantia creata usque ad materiam nudam ac primam, debent omne suum bonum acceptum referre. Tu simplicissimâ essentiâ tuâ omnem excellentiam, omnem perfectionem, omnem beatitudinem, & omne bonum possides: nec bonitas tua & perfectio ullum habet limitem aut terminum: quia est primaria, nequè ab ullo dependet.

A te omnia dulcia trahunt suam dulcedinem: omnia pulchra suam pulchritudinem: omnia lucida suum splendorem: omnia quæ vivunt, suam vitam: omnia quæ sentiunt, suum sentire: omnia quæ moventur, suum vigorem: omnis intelligentia, suam notitiam: omnia perfecta, suam perfectionem: omnia demum qualicumquè modo bona, suam bonitatem.

Tu magnus es sine quantitate, bonus sine qualitate, infinitus sine numero, formosus sine figura, æternus sine tempore, immensus sine loco, diffusus sine extensione, perfectus sine multiplicata, altissimus sine situ.

Tu centrum universi, ad quod naturali pondere omnes res tendunt: in quo omnia conquiescunt: a quo omnia sustentantur: in te sunt illecebræ omnis amoris, consummatio omnis desiderii, terminus omnis motionis, satietas omnis appetitus.

Quanto

Quanta est hac vis tue summae bonitatis, ad cuius parvi radii splendorem tanto impetu currit omnis creatura! dum unaquaeque illarum appetit particulare suum bonum, & ad illud totis viribus contendit: quod bonum nihil aliud est, quam parvum signum tue Bonitatis. Hoc omnem creaturam trahit: hoc in mundo tantum motum excitat: omne quod in unaquaeque creatura movetur, agitur, operatur. Si lenis umbra boni tanto impetu trahit, quanto magis trahet ipsa veritas? illa, inquam, pulchritudo & bonitas infinita, clarè visa, quae tu es, dulcissimum & summum bonum?

Trabe mentem meam ad te o immensa pulchritudo, adstringe eam ad te super omnes res creatas vinculo indissolubili & ligamento aeterni amoris. Quid quæram & desiderabo extra te, qui es plenitudo omnis boni, fons, finis, suavitas, vis & medulla omnis boni? Valeant ergo aliae res omnes: te semper cogitem, amem: ad te contendam, in te detinear: te laudem, benedicam, & omnes vires animae meae, & tota vita mea tibi serviant. Omnes res transitoriae, propter te viles charaeque sint: nullà alia ratione illas contemnam, vel astimem. Perfice me, secundum altissimum tuum beneplacitum, in cogitatione & amore tuo: commutame totum in te ipsum, ut idem spiritus tecum fiam, Amen.

§. 6tus.

DE SAPIENTIA, ET SCIENTIA DEI

Ex Lessio de perfect. Divin. lib. 6. cap. 1.

Sapientia propriè est notitia veritatis, non quævis, sed per *S. Thom. 2. 2. q. 9. a. 2.* supremas & primas causas. Qui plurima novit experientià vel ex effectis, vel ex causis propinquis, & creatis, dicitur quidem experiens, gnarus, doctus, multitiçius, non tamen propriè sapiens: quia altissimas causas non contemplatur, neque ex illis notitiam suam ducit. In DEO igitur est Sapientia, quia omnia novit per supremas causas, nimirum per notitiam essentiae suae, quae est omnium suprema causa efficiens, finalis, exemplaris, & fundamentalis. Comprehendens enim essentiam suam, hoc ipso ex vi illius comprehensionis cognoscit distinctissimè & clarissimè omnia possibilia (sub quibus continentur etiam omnium possibilium complexiones) quæ nimirum ipse per se

Bbb 3

facere

facere potest; & illa comprehendendo cognoscit ulterius omnia in particulari, quæ singula illorum facere vel pati possunt, & in quibus deficere. Nequè hoc solum, sed etiam quid singula in quavis occasione essent factura, si talis vel talis occasio daretur. Nequè in his sistit, sed etiam clarè inuenitur, quid re ipsâ in omnem æternitatem sit eventurum, quibus momentis, quibus locis, quibus occasionibus, & aliis circumstantiis. Ratio est, quia in DEO cognitio abstractiva possibilium cum sit infinitæ perfectionis & efficacæ in attingendo objecto, hoc ipso quo objecta illa, re ipsâ sunt futura, sit intuitio existentium; nec opus est aliâ vi aut conatu. Unde pater omnem intuitum futurorum esse ex vi comprehensionis essentiæ, nec aliud requiri, quàm positionem objectorum. Tunc enim cognitio, quæ prius seu in priori signo rationis erat abstractiva, transit in intuitivam, ex vi suæ perfectionis. Docet hoc aperte Dionysius de Divin. nomin. cap. 7. *Non enim inquit ex rebus ipsis res discens, novit eas Divina mens, sed ex se ipsa, & in se ipsa, secundum causam, omnium scientiam & notionem & essentiam præhabet, & ante comprehendit, non singulis secundum cuiusque speciem intendens, sed secundum unicam causæ complexionem cuncta sciens, & continens: sicut & lux secundum causam in seipsa tenebrarum notionem anticipat, non aliunde quàm ex luce tenebras noscens.* Hic manifestè tradit DEUM ex vi cognitionis essentiæ tanquam causæ omnium scire cætera, quod confirmatur verbis sequentibus: *Seipsam igitur Divina Sapiens, noscens sciet omnia: & materialia sine materia, & indivisibilia divisibilia, & unica multa: ipso uno omnia & cognoscens & produens.* Nam si secundum unam causam DEUS omnibus Esse impertit, secundum eandem unicam causam sciet omnia, tanquam ex se existentia, & in se ipso ante præexistentia. Et paulò post: *Non habet itaque DEUS peculiarem scientiam sui, aliam verò communem res omnes complectentem.* ipsa enim omnium causa se ipsam cognoscens, nullo modo ei, quæ ab ipsa, & quorum causæ est, ignorabit. Hæc igitur DEUS res cognoscens, non scientiâ rerum, sed scientiâ sui ipsius ipsas novit.

Confirmantur hæc aliâ ratione. Sicut enim essentia Divina in ratione boni se habet ad voluntatem, ita in ratione veri seu intelligibilis se habet ad intelligendum. Sed voluntas Di-

vina

vina
quæ
multo
non
tubis
omnis
quid
in
sint
xiones
ut
quod
quod
rari
tum
se
DE
Imò
dum
est
essentia
pos
particul
et
ne
lcel
do
r's
rum
rer
rer
pe
perfe
bera
non
peccata

vinanihil vult, nisi ex vi amoris essentia; ergo intellectus quoque nihil intelligit, nisi ex vi cognitionis essentia. Et etiam id multò præstantius & sublimius, nimirum ut essentia Divina, non solum quatenus est vis intelligendi, & rationem potentia subit, sed etiam quatenus habet rationem objecti, sit principium omnis cognitionis, & extendit se ad omne intelligibile, & quidquid ullo modo veri rationem obtrinet.

Dicit aliquis. Quomodo DEUS cognoscit omne verum in essentia sua, seu ex vi cognitionis suæ essentia, cum plurima sint vera, quorum ipse non est causa, ut sunt omnes complexiones liberi arbitrii cum peccato in hominibus, & demonibus; ut quod Petrus negabit Christum, quod Judas illum proderet, quod Antichristus persequetur Ecclesiam, & faciet se adorari. Talium enim conjunctionum & complexarum veritatum ipse non est author. Quomodo ergo cognoscit eas in se tanquam in causa? *Respondeo;* quatuor modis intelligi posse DEUM illa cognoscere in essentia sua tanquam in causa. *Imò,* tanquam in causa necessaria, ex qua illæ complexiones secundum esse actuale necessario sequantur. Et hoc modo falsum est, cum nulla creatura actu existens hoc modo cognoscatur in essentia Divina; tantum abest, ut peccata sic in illo cognosci possint. *Secundò,* tanquam in causa libera, omnia futura in particulari liberè prædefiniente & decernente. Qui modus etsi quibusdam placuerit, nullam tamen rationem admittendus est, nè cum hæreticis DEUM facere videamur authorem omnium scelerum. Si enim DEUS vult omnia fieri quæ sunt in mundo, eaque prædefinit & decernit ut sic fiant, quomodo non verissimè, propriissimè, & efficacissimè est author omnium operum malorum? Adde, si hoc tantummodo DEUS cognosceret futura, non cognosceret illa intuitivè ut sunt in se ipsis in rerum natura; sed solum abstractivè, ut sunt in sua causa, nempe in decreto Divino; quod non est consentaneum summæ perfectioni Divinæ cognitionis. *Tertiò,* tanquam in causa libera volente illa premittere, sine cujus permissione illa fieri non possent. Et hoc modo concedi potest, DEUM omnia peccata absolute futura cognoscere in decreto permissivo suæ volun-

voluntatis, positâ conditionalium scientiâ quam habet ex vi suæ essentia. *Quartò* tanquam in causa partum necessaria, partum libera. Qui modus non multum distinguitur à 3tio; Sed ponitur à nobis majoris explanationis gratiâ. DEUS enim ex vi suæ essentia ante omne decretum liberum necessariò omnia possibile, & omnes possibile complexiones, & omnia ex hypothesi futura cognoscit: quâ cognitione positâ, accedente decreto libero, quo vult creare causas liberas, & permittere eas suis moribus in talibus circumstantiis, statim in suo illo decreto effectivo & permissivo videt, quid absolutè sit futurum; idquè prius ratione, quàm videat effectum in se existentem. Et quia hæc visio est infinitæ efficacæ in attingendo objecto, extendit se etiam ad ipsum effectum ut in re existit. Hoc sensu dicitur DEUS omnia cognoscere in se tanquàm in causa, nimirum tanquàm in causa propinqua vel remota, decernente, vel permitte. Nam in se tanquam in causa propinqua cognoscit omnem naturam rationalem possibilem: accedente decreto creandi, videt omnem existentem & futuram. In illa videt quidquid ipsa potest facere; & accedente decreto permissivo, videt omnia, quæ ipsa est factura,

Aliquot Considerationes, ex quibus magis elucescit infinita vis Divinæ Sapientiæ
Juxta citatum Lessium. cap. 2.

CONSIDERA inò DEUM omnia, quæ sunt in mundo usquè ad minutissimas partes, figuras, colores, qualitates, conditiones, situs, motuunculas, momenta, modosquè omnes, & habitudines distinctissimè & perfectissimè intueri, & in numero habere; nimirum omnes vermiculos, omnes muscas, animalia omnia, & partes singulorum, omnia gramina, omnes herbas & plantas, omnia sylvarum folia, omnes pilos animantium, omnes arenas littoris & deserti, omnes guttas maris, omnes stillas pluviarum, omnes crispationes undarum, omnes foliorum morus, omnium mensuras, distancias, congruentias, discrepantias,

tias, situs, modos, tempora; omnes hominum & Angelorum cogitationes, affectus, omnes intentiones, praesentes, praeteritas & futuras, & momenta singulorum. Haec omnia semper distinctissimè & clarissimè intuetur, penetrat, comprehendit, idquè adeo clarè & perfectè, ac si tota vis mentis illius in unum duntaxat illorum intenta esset. Quod sanè diligenter est perpendendum, nè quis putet aliquid illum latere posse, aut minùs perfectè esse cognitum, in tam immensa rerum multitudine, sicut impij homines solent existimare, in quorum persona dicitur Job. 22. *Quid enim novit DEUS? & quasi per caliginem iudicat: nubes latibulum ejus: nec nostra considerat, & circa cardines celi perambulat.* Hos monet sapiens Ecclesiastici 16. *Non dicas: à DEO abscondar, & ex summo quis mei memorabitur? In populo magno non agnoscat: quæ est enim anima mea in tam immensa creatura?* -Ecce cælum, & cæli cælorum, abyssus & universa terra, & quæ in eis sunt, in conspectu illius commovebuntur, montes simul & colles, & fundamenta terræ, cum conspexerit illi DEUS, tremore concutientur. Et Ecclesiasti: 23. juxta textum græcum. *Omnis homo qui transgreditur lectum suum, dicit in corde suo: Quis me videt? tenebrae circumdant me, parietes operiunt me, & nemo me videt; quid vereor? peccatorum meorum non memorabitur Altissimus: & oculi hominum timor ejus: Et non cognovit, quòd oculi Domini decies millies clariores sole, insipientes omnes vias hominum, & intuentes in absconditas partes.* Nequè id mirum videri debet. Sicut enim essentia ipsius, & potentia, in singulis punctis loci & spatii est tota: & tam perfectè, quàm si tota immensitas ad punctum esset contracta: ita etiam vis intelligendi & sapientiæ ipsius tam perfectè & efficaciter versatur circa res singulas, ac si uni soli intenta esset. Lumen enim sapientiæ ipsius non solùm est infinitum extensivè, nimirum quia se extendit ad infinita objecta, sed etiam intensivè, ut circa singula objecta habeat actum infinitæ perfectionis & claritatis.

Considera 2dò, illum non solùm ea, quæ re ipsa sunt, fuerunt, & erunt, modo prædicto cognoscere, sed etiam infinita alia: nimirum omnia illa, quæ ipsius omnipotentia potest creare. Itaque simul intuetur infinitos mundos in seipso, huic

nostro similes, & infinitos dissimiles, infinitas rerum species sub singulis generibus, & infinita individua sub singulis speciebus, imò infinitorum individuorum infinitas, ut ita dicam, replicationes. Perpende quid sit infinitum, & quotuplex hoc sit infinitum. Multitudo enim specierum in generibus singulis, est infinita, id enim modò suppono tanquam verisimilius, multitudo individuorum in singulis speciebus est infinita: multitudo replicationum singulorum individuorum infinita: Quis istâ mente comprehendens non obstupescat, & summa cum reverentia Divinæ sapientiæ in omnibus se subiciat? Achuc penetrat ulteriùs ad omnia opera singulorum, cognoscens quid singula possint facere, quid pati, quæ rursus infinita sunt, spectatâ diversitate objectorum agentium, patientium, applicationum, auxiliorum, dispositionum.

Sed nequè in his operibus possibilibus sistit, sed incomprehensibili modo penetrat ulteriùs, cognoscendo non solum quæ fieri possunt à singulis, sed etiam quæ re ipsâ fierent à singulis, quâvis hypthesi tacta, quâvis occasione proposita. Hæ tamen occasiones sunt infinitæ, imò infinities infinitæ: nam vel ab uno homine possunt mihi infinitæ occasiones dari, & ipse ex parte subjecti possit infinitis modis affici & disponi. DEUS autem omnes illas distinctissimè & perfectissimè videt, & simul ulteriùs penetrat, quidnam in singulis libertas mea esset amplexura, quid factura. Idem dicendum de omnibus & singulis hominibus & Angelis existentibus, pariter & possibilibus. Cernit igitur non solum omnia possibilia, & omnes operationes omnium possibilem, & omnes operationes re ipsâ in rota æternitate futuras; sed etiam omnes quæ quâlibet occasione ex infinitis occasionibus oblata essent futuræ. Nihil magis stupendum, aut quod magis immensam vastitent, amplitudinem, profunditatem, & infinitam efficaciam Divinæ intelligentiæ, & sapientiæ declaret. Considera 3^{tiò}, & recolle ordinem objectorum Divinæ mentis, & sapientiæ juxta nostrum modum intelligendi. In primo igitur signo rationis, fertur in Divinam essentiam, & personas Divinas: in secundo, in omnia possibilia; in 3^{tiò}, in omnia opera possibilia re-

rum possibile: in 4to, in omnia futura ex hypothesi; in 5to, in omnia possibilia absolute. Unde merito dictum est à Propheta: *Sapientie ejus non est numerus.*

Psal. 146.

Considera 4to, quòd Divinus intuitus ferri possit in futura, quæ nondum sunt, id provenire ex infinita efficacia oculi Divini, cujus radius se extendit, per totum tempus tangens & incurrens in omnia, quæ in aliqua parte temporis existunt. Quòd enim vis visiva est major, eò longius se extendit. Sicut igitur oculus corporeus maximæ acrimonie in altissima specula constitutus, simul videret totam viam & omnes in principio, medio, vel fine viæ constitutos; ita oculus Divinus super omnia temporalia & mutabilia elevatus, fertur in totum temporis decursum, & in omnia, quæ per totum tempus fiunt, singula ab æterno quasi tangens, secundum loca & tempora, quibus Esse accipiunt. Nec aliter illa videt cum jam sunt, quam antequam essent, aut cum esse desierint, sed semper eodem modo illa intuetur, secundum omnem statum, quem toto temporis successu habent. Quare etsi continua in rebus sit variatio, in visione tamen illius non est ulla successio, sed summa immutabilitas: In hac visione, quam & *Præscientiam* vocamus, omnia sunt facta, quæ futura sunt. Ordo temporum inquit D. Prosper sententiâ 57. in æterna DEI Sapientia sine tempore est: nec aliqua apud illum sunt nova, qui fecit, quæ futura sunt. In hac multi sunt æternâ beatitudine felices, & cum Christo regnantes in cælis, qui in seipsis nunc inimici: & multi è contrario æternâ damnatione miseri cum diabolo apud inferos, qui in seipsis nunc justii & filii. Itaque nemo vel tibi nimium fidat, vel alium contemnat; quilibet enim spectandus est & æstimandus, non prout est brevi tempore, sed prout est in æternitate. Multos enim amat DEUS pro exiguo tempore, quos odit in æternitate: & contra multos odit pro tempore, quos amat in æternitate.

Considera 5to, Sapientiam Divinam plenam esse notionibus & conceptibus rerum, velut sigillis quibusdam, formandis creaturis, secundum speciem cujusque idoneis. Sunt enim res creatæ veluti impressiones quædam, & *divina* *φωτισμοί*

Divinæ Sapientiæ. Quam ob causam Ecclesiastici I. dicitur: *Et effudit illam* (Sapientiam suam) *super omnia opera sua.* Et quemadmodum sigillum aquæ, vel alteri rei fluxæ impressum, si amotum fuerit, statim forma perit: ita nisi Divinæ sapientiæ signaculum assidue formet, & consignet creaturam, tota species & substantia rei evanescet. Itaque cuilibet rei creatæ suum sigillum, quo ejus essentia ab intrinseco assidue formetur & conservetur, semper est intimè præsens. *Hæc Lessius.*

*Actus & Affectus Anagogici ex Blasio Palma The-
saur: indefic:*

O Sapientissime D E U S, tu es illa Sapientia, quæ comprehendit omne, quod potest excogitari; ignorantia in te nullum habet locum: omnes res scis, nec potes errare: quia perfectissime & distinctissime omnes res presentes, præteritæ, futuræ, omnes possibiles, imaginabiles; omnia quæ sunt, & quæ non sunt, tibi, D E U S meus sunt præsentia, & in sancto tuo conspectu posita.

Tu es primarium signaculum omnium rerum, tu omnia tuâ puritate, & subtilitate penetras, & omnia pariter intimè disponis in omnibus. Et licet attingas & penetres à fine usque ad finem, & à summo usque ad extremum, nihilominus nulli rei te immisces; neque à lue quam coinquinaris, sed semper in tua pulchritudine, candore, & sinceritate permanes.

Tu es auctor, & artifex: tu exemplar, mensura, & finis omnium rerum; neque solum architectus illarum, quæ sunt, & acceperunt suum esse, & speciem à te ipso impressam, visibiles, invisibiles: sed etiam illarum, quæ non sunt, & omnipotentia tuâ fieri possunt, utique in infinitum longè plures iis, quæ factæ sunt.

O sapientia admirabilis! hæc amplectitur totam simul æternitatem, & intra se totam immensitatem capit, totam ad se trahit infinitatem, omnia in ipsa habent æternum esse, & æternam vitam: caret principio & fine, & per omnia est immutabilis.

Placet mihi Domine, gaudeo, & congratulor tibi istam tuam profundissimam Sapientiam, quâ scrutator es cordium: si ego vel parum hanc tuam Sapientiam imminuere, vel obscurare possem, nè agnosceret

malitiam

malitiam
destrui
per quam
cognoscere
boni fugiam
ad gloriam

Sapientia
videtur
mensura
Ideo enim
quia sec
mensura

vocamus
conceptione
gula: lux
gruentia
ejus veri
ter se ha
non effe
cendum
enim Divi
cogitata,
mensura,
bus impre
mitatem
Hoc mod
jus ratio
sint congl
potissimum

malitiam meam, & scelera mea, non facerem: Imò potius vellem ipse destrui & annihilari, quàm ut vel unico puncto tua Sapientia minueretur; per quam etiam humiliter peto illuminari intellectum meum, ut perfectè cognoscere possim pulchritudinem virtutis, & turpitudinem vitii: ut hoc fugiam, illam autem persequar; & magis magisque diligam id, quod ad gloriam, & honorem tuum cedit sempiternum.

§. 7^oimus.

DE VERITATE DEI

Ex Lessio de Divinis perfectionibus lib. 6. cap. 4.

Sapientiæ connexa est Veritas. Porro veritas generatim nihil videtur esse aliud, quàm conformitas rei cujusquè cum sua mensura & regula, per quam sic est formata vel concepta. Ideo enim hoc est verum aurum, verum argentum, vera aqua; quia secundum suam speciem est conforme & congruens suæ mensuræ infallibili, per quam sic est formatum.

Hæc autem mensura est conceptio Divina, quam ideam vocamus. Concepit DEUS intra se naturam auri, & vi hujus conceptionis fecit illud extra se, ipsi conceptioni tanquam regulæ suæ conforme, ac tale planè, quale concepit. Illa congruenta & conformitas auri, cum sui conceptione effectrice, est ejus veritas, nec DEUS aliunde, de ejus veritate judicat. Si aliter se haberet, quàm conceptio & notio auri in DEO requirit, non esset verum aurum, sed falsum & assimilatam. Idem dicendum de omnibus aliis rebus à DEO formatis. Conceptio enim Divina, quæ singula secundum suas species ab æterno excogitata, & in mente Divina velut effecta sunt, est omnium mensura, omnium regula, & veluti primævum sigillum omnibus impressum, cui omnia sunt conformia, per quam conformitatem singula secundum suas species vera sunt, & dicuntur. Hoc modo veritas est proprietas entis creati, sicut & bonitas, cujus ratio consistit in eo, quod omnia secundum suam speciem sint congruentia ad finem, ad quem à DEO sunt instituta, qui potissimum est declarare potentiam, sapientiam, bonitatem, &

cæteras perfectiones sui Conditoris. Sicut enim omnis res dicitur *vera* ex conformitate ad suam causam exemplarem, ita dicitur *bona* ex congruentia ad suam causam finalem. Nec refert, quod nomina *veri* vel *boni* ex hac consideratione rebus fortè non sint ab initio imposita, & aliâ etiam ratione res *veræ* & *bonæ* dici possint: nos enim de primaria Veritate & Bonitate rerum loquimur.

Considerandum etiam est, unicam in singulis rebus esse *veritatem*: sicut est unica species, & unicum exemplar cujusquæ, cui res quælibet conformatur. Est tamen multiplex in rebus bonitas, quia res quælibet deservit ad multos fines inter se subordinatos, qui tamen omnes ad unum finem ultimum, nimirum gloriam DEI reducuntur. Præcipua tamen bonitas rerum, à qua potissimum bonæ dicuntur, est ex ordine & congruentia ad finem ultimum. Quò enim quælibet res magis valet ad perfectiones Divinas declarandas, eò est præstantior & entitativè melior.

Ex his obiter colligimus, cur tantùm sint duæ proprietates entis positivæ *verum* & *bonum*. Dico positivæ: quia unitas super rationem entis nihil dicit, nisi divisionis negationem. Unum enim est res in se indivisa, ab aliis omnibus divisa. Ratio igitur cur duæ tantùm sint, est, quia tres tantùm sunt habitudines rebus omnibus communes ad causam universalem omnium. *Prima* est, tanquàm ad causam primam effectricem, à qua omnia accipiunt esse, ratione cujus dicuntur entia; Hæc habitudo est prima & fundamentalis. *Secunda*, tanquàm ad causam exemplarem, secundum quam effectæ sunt: Hæc habitudo dicitur veritas. *Tertia*, ut ad finem ultimum, quæ dicitur bonitas. Non poterant autem hæ proprietates in rebus poni, quàm ex ordine ad istam causam, quæ est DEUS: tum quia nulla est alia, à qua omnia dependentiam habeant, tum quia omnis habitudo ad alia, verbi gratiâ ad intellectum, & voluntatem creatam, est posterior ratione veri & boni. Non enim ideo res sunt veræ, quia intelligibiles, nec ideo bonæ, quia amabiles, sed contra hæ denominationes veritatem & bonitatem rerum consequuntur, tanquàm posteriores. Secundum, hanc

hanc considerationem opera bona in sacris literis dicuntur *veritas*, seu vera (abstractum enim pro concreto accipitur idiotismo Hæbraico) & qui benè operatur, dicitur *facere veritatem*; quia sunt conformia suæ regulæ, nimirum legi æternæ. E contrario opera mala vocantur *mendacium*, & qui ea facit, dicitur *facere & operari mendacium*, qui commendat & suadet, *loqui mendacium*; quia dissident à regula operationis, & vitæ humanæ.

Adverte tamen, ea, quæ diximus, intelligenda esse de *veritate* & *bonitate*, ut sunt proprietates entis creati, nam longè eminentiori ratione hæ denominationes DEO conveniunt; Ipsi enim *veritas* non consistit in conformitate naturæ ipsius cum suo exemplari, (nullum enim est tale exemplar) sed in eo, quod ejus natura sit talis, quæ debeat omnium esse exemplar & mensura: & ipsius *bonitas* non est sita in convenientia & ordine ad aliquem finem, sed in eo quod ipse sit tantæ excellentiæ, ut debeat esse omnium finis.

Alio modo accipitur *veritas* strictius, ut propria est cognitioni & iudicio, & sic nihil est aliud quàm conformitas cognitionis cum objecto, tanquam cum sua mensura; nempe cum res talis judicatur, qualis ipsa in se est. Hæc conformitas sicut in rebus nihil reale aut formale addit earum entitati, ita in cognitione nihil addit entitati cognitionis. Omnis enim notitia hoc ipso quod attingit suum objectum, est conformis objecto, ac proinde vera. Attingit autem objectum præcise per se ipsam, & suam entitatem, nullo rei superaddito; nam hoc ipsum constituit ipsius naturam, & rationem specificam. *Veritas* igitur cognitionis, nihil est aliud, quàm ipsa cognitio, quatenus attingens objectum eiquè conformis. Porro hæc *veritas* vocatur *veritas formalis*, illa verò objectiva & fundamentalis: quia *veritas* rerum est fundamentum & objectum veritatis, quæ est in cognitione creata.

Quocunque autem modo *veritas* consideretur. DEUS est summa & prima *Veritas*, & plenitudo veritatis. Est enim *prima veritas objectiva & fundamentalis*; quia est sua essentia, quæ est primum & summum objectum, intelligibile, inter omnia intelligibilia, & prima supremaquè mensura omnium mensurabilium;

rabilium; & in ipsa omne intelligibile, & omne mensurabile, eminentissimè, tanquàm in abyssu omnis veritatis, & prima ratione determinatrice, & modificatrice omnium, continetur.

Est prima & summa veritas formalis, quia est sua sapientia omnem sapientiam infinitè superans; imò est ipsa universitas & plenitudo sapientiæ, in qua omnis sapientia, omnisquè veritatis notio eminentissimè est collecta, quæ omnem veritatem objectivam perfectissimè & distinctissimè attingit & penetrat. Oritur hæc veritas formalis in D E O, nostro modo concipiendi à veritate objectiva essentia, quia hæc est mensura Divinæ sapientiæ; & veritas sapientiæ consistit in conformitate, & adæquatione cum essentia; & consequenter cum omnibus quæ in illa eminenter continentur.

A veritate Divinæ sapientiæ descendit omnis veritas in creaturas, idquè dupliciter. *Primo*, per creationem: quia per sapientiam conditæ sunt & formatæ, & in conformatione cum illa sapientia & arte Divina consistit earum veritas. A rebus transit ulterius veritas in nostram cognitionem; quia veritas rerum, est veritatis nostræ cognitionis mensura & origo. A nostra cognitione transit in nostros affectus & mores, quatenus hi iudicio prudentiæ, & notitiæ Divinæ legis conformantur. Deniquè in nostros sermones & scripta, quatenus sermones sunt signa conceptuum animi, & scripta sermonum. In his ergo cernitur solum veluti extremum veritatis ἀπὸ τοῦ Θεοῦ & resultans quoddam umbratile vestigium. *Secundo*, descendit veritas à DEO in creaturas per revelationem & illustrationem Divinam: hæc enim veritas non est hausta ex objectis, sed directè per infusionem luminis communicata. Hoc modo veritas fidei & visionis beatæ ad nos derivatur.

In rebus, quæ non sunt actu, non est propriè veritas, sed potest esse. Ante mundum conditum homo non erat in se verus homo, nec vera substantia, nec verum ens, sed solum poterat hæc esse, id est illi conceptui objectivo, qui apprehenditur formali notione hominis, non repugnabat esse verum hominem, veram substantiam, verum ens. Idem dicendum de omnibus aliis rebus creatis. Hæc enim omnia nihil erant, nisi

nisi conceptus objectivi, seu rationes concepribiles non habentes ullum esse actu, nisi in intellectu Divino, & per notiones ipsius æternas, quibus apprehendebantur & formabantur: totum esse illorum nihil aliud erat, quàm intelligi, intellectu fingi, & formari.

Duplici tamen ratione dicebantur posse esse, seu esse res possibiles. Primò, quasi intrinsece, seu à potentia *intrinseca*, quæ nihil aliud est quàm non repugnantia, per quam etsi nihil sint, & nihil entitatis habeant, esse tamen, & veram entitatem ac speciem habere, ipsis non repugnat. Secundò, per denominationem extrinsecam à potentia, & sapientia Divina, per quam possunt in esse, & speciem produci. Itaque sicut in istis non est entitas actualis, sed solùm possibilis: ita nec est veritas actualis, sed possibilis. Sed & hæc tota quantula est, pendet à veritate Divina. Quòd enim conceptus objectivi rerum, seu res, quæ dicuntur possibiles, possint esse verè res, & habere veram entitatem & speciem, provenit ex eo, quòd essentia Divina illis modis sit imitabilis, & Divina potentia per suam sapientiam, quâ eas concipit, possit eas sic facere & formare.

Ex his patet, quomodo à prima veritate tanquàm fundamento & radice omnis veritas pullulet: & ad alia omnia sive existentia, sive non existentia deriveretur: quomodo item Divina sapientia omnis veritatis objectivæ, quæ est in creatis, sit mensura: deniquè, quomodo omnis veritas formalis, quæ est in creatis, ab ea descendat.

Nequè his obstat, quòd cognitio intuitiva DEI, quatenus ad creaturas se extendit, ab illis quodammodo pendere, & veritatem haurire videatur: quia veritas Divinæ intuitionis, seu conformitas ejus cum objectis creatis, non provenit ab ipsa rerum evidentia vel efficacia, quam habent ad movendum intellectum Divinum, & formandam in ipso cognitionem, sed ex vi comprehensionis essentiæ. Cognitio enim Divina ex vi terminationis ad essentiam, terminatur ulterius ad omnia possibilia: & ex vi terminationis ad possibilia, terminatur ad omnia existentia eo ipso, quo aliquando sunt eventura. Itaque existere rerum, non est causa, aut mensura.

unde veritas visionis Divinæ pendeat: Sed est solum conditio, sine qua non ita terminaretur: ac proinde sola essentia est mensura totius Divinæ cognitionis respectu omnium objectorum: hinc enim omnis ejus veritas & certitudo pendet. Unde tam est impossibile DEUM falli circa rem minutissimam (verbi gratiâ, circa cogitationes aut intentiones cordis humani, & minimas ejus circumstantias) quam est impossibile illum falli circa propriam essentiam. *Hec Lessius.*

Actus & Affectus supradatos in accessu cap. 1. § I. hic proportionatâ methodo adhibe.

§. 8avus.

DE SANCTITATE DEI.

Ex Lessio de Divin. perfectionibus. lib. 8. cap. I.

Sanctitas est bonitas moralis: quæ generatim nihil est aliud quam perfectio morum in actu, vel habitu: quæ etiam in scripturis justitia vocari solet. Idem enim in scripturis est *esse justum*, & *esse sanctum*, habere justitiam, & habere sanctitatem: et si propriè non vocemus sanctos, nisi eos, qui in justitia sunt perfecti. Sicut autem perfectio naturalis in rebus creatis consistit in eo, quòd aliquid sit commensum suæ regulæ, secundum quam est factum: ita perfectio moris in commensione cum lege æterna, secundum quam oportet operari. Sicut enim conceptus Divinæ mentis seu idea est mensura perfectionis naturalis, seu entitatis in rebus omnibus: ita lex æterna est mensura perfectionis moralis & sanctitatis naturæ rationalis in omnibus operibus bonis. Is enim perfectus est & sanctus, cujus affectus & mores exactè congruunt legi æternæ.

Sed altioris longè rationis est perfectio Divina, non enim voluntas Divina ejusquæ mores accidentario modo conformes sunt legi æternæ sed essentialiter, & ab intrinseco, neque per varias virtutes, sed per essentiam suam, quatenus ea rationem voluntatis obtinet. Rursus cum lex æterna oriatur ex ratione Divinæ essentiae (quæ sicut est origo primordialis omnis perfectionis enitativæ; ita etiam omnis perfectionis mora-

lis, &

lis, & omnis rectitudinis affectus & moris) fit ut perfectio & sanctitas consistat in conjunctione cum DEO per affectum. Unde amor DEI est Sanctitas. Quare cum DEUS sibi ipse maxime sit conjunctus, tum per naturam suam, tum per affectum amoris, ipse maxime Sanctus est. Denique ratio sanctitatis, ut à nobis concipi potest, consistit in puritate animi, aliena ab omni contagione, & labe peccati, ut docet Dionysius cap. 12. De Divinis nominibus. Sanctitas est, ut more nostro loquar, ab omni scelere libera, & omnino perfecta, & omni ex parte immaculata puritas. Talis autem puritas maxime convenit DEO.

DEUS igitur Sanctus dicitur multis modis, potissimum quinque. Primo radicaliter: quia essentia Divina est prima radix & originalis fons omnis sanctitatis & puritatis. Ex ipsa enim nostro modo concipiendi, & lex æterna, & amor omnis, omnisque puritas in intellectu & Divina voluntate oritur.

Secundo objective: quia est objectum omnis sanctitatis. Omnis enim sanctitas sita est in amore & conjunctione cum DEO: quare etiam est mensura totius & ipsius sanctitatis. Unde nimirum sanctitas suam speciem & modum accipit. Sanctitas enim est puritas. Sicut autem impuritas nascitur ex contactu inferiorum, ut cum facies vel vestis luto aspergitur, vel cum anima per affectum inferioribus inordinate in hæret: ita puritas oritur ex contactu superiorum, cum affectus ad sublimiora & nobiliora assurgit, & iis inhæret. Supremum autem omnium & simplicissimum, & purissimum est DEUS. Unde summa puritas consistit in adhesionem cum DEO. Itaque cum summa puritas sit sanctitas DEUS est ratio objectiva, & mensura sanctitatis.

Tertio dicitur Sanctus exemplariter, in modum regulæ: quia per legem æternam est regula omnis sanctitatis. Conformatio enim affectus cum lege æterna, est vera sanctitas.

Quarto Formaliter; Sanctitas enim formaliter est puritas affectus: puritas autem affectus est amor DEI; quia est adhesio cum eo, quod purissimum & nobilissimum. Quare cum DEUS sit amor sui, ipse hæc ratione formaliter est sua sanctitas: & quia se amat infinite, quantum nimirum est amabilis,

ideo quoque infinite sanctus est. Similiter quia nihil omnino amat, nisi propter semetipsum, etiam in amore omnium creaturarum sanctus est. Unde scriptum Psal. 144. *Iustus Dominus in omnibus viis suis, & Sanctus in omnibus operibus suis.* Non enim amat eas propter ipsas ultimò, sed propter excellentiam bonitatis suæ; quo in affectu sita est sanctitas. Sanctum enim esse, est amare DEUM, & gloriam ipsius, in omnibus procurare. Item *Sanctus in omnibus operibus suis*; quia omnes ejus affectus, & omnes operationes exactissimè legis æternæ rectitudini conformantur. Voluntas enim ipsius per se, suamque essentiam legi æternæ ex æquo respondet, & commentatur: quia tam perfectè vult rectitudinem, quam perfectè illam concipit. Unde sicut intellectus, & judicium rectitudinis est infinite perfectum, ita quoque amor & affectus rectitudinis est infinite perfectus, utpote intrinsecam suam regulam adæquans.

Hinc fit ut DEUS necessariò oderit peccatum idque infinito odio. Cum enim necessariò amet rectitudinem legis æternæ, necessariò odit quidquid huic rectitudini adversatur: adversatur autem illi omne peccatum: quia ratio peccati in eo sita est, quòd sit contra legem DEI æternam. Item necessariò amat suam bonitatem & perfectionem; necessariò ergo odit omne peccatum, quod illi bonitati repugnat: repugnat, inquam, non ut forma formæ, sed ut inordinatum, & distortum suæ regulæ & mensuræ. Quod infinito quodam odio illud habeat (de perfecto peccato seu mortifero loquor) colligitur ex istis signis. *Primò*, quia privat hominem infinito bono, nimirum possessione ipsius DEI. *Secundò*, quia infligit infinitum dolorem, & ignominiam, nimirum æternos cruciatus. *Tertio*, quia tametsi quis haberet innumera merita, eorum tamen omnium DEUS vel ob unum peccatum mortiferum oblivisceretur, ut ex scripturis constat. *Quartò*, quia Filium suum ad delendum peccatum incarnari, & mori voluit.

Quintò dicitur Sanctus eminenter & causaliter, tanquam fons & principium omnis sanctitatis & puritatis in creaturis; principium inquam efficiens, formale, exemplare, finale. *Efficiens*, quia ipse est, qui omnem Sanctitatem, tam in Angelis, quam in ho-

Ezech. 18.

Rom. 6.

in ho-
peccator
superat
sanctitati
unde se
altiori m
plure, q
est ipsa
quam r
formari
dirigitur
omnis c
hæreat,

Dis

EX hi
DEI
ita sit,
essentiam
objectiv
autem o
creatura
lem, hab
fiat per
na super

entia, &
litas sub
varios ad
lectus. e
voluntas
naturalit
proprie
multa ali

in hominibus infundit, ipse qui creaturas suas ad se convertit, peccatorum labes abstergit, gratiæ lucem & omnem virtutem supernaturalem mentibus inserit. *Formale*, quia ipse est omnis sanctitatis ratio objectiva, speciem & formam illi impertiens; unde se habet per modum causæ formalis, non informantis, sed altiori modo & absque imperfectione speciem tribuentis. *Exemplare*, quia omnis sanctitas debet conformari legi æternæ, (quæ est ipsa rationis Divinæ reſtitudo, ac proinde ipse DEUS) tanquam regulæ & mensuræ suæ; & sicut opus artis debet conformari regulis artis. *Finale*, quia omnis sanctitas creaturæ dirigitur in DEUM ejusque gloriam ut in finem. Ideo enim omnis creatura sanctificatur, ut DEO tanquam ultimo fini, inhæreat, eumque honoret, laudet, & glorificet.

Discrimen Sanctitatis Divinæ & creaturarum,

Ex Lessio citato cap. 2.

EX his colligere licet multiplex discrimen inter Sanctitatem DEI & sanctitatem creaturæ, quantumvis ea sublimis & sancta sit. *Primo*, quia DEUS per se ipsum, nimirum per suam essentiam, sanctus est; sive de sanctitate fundamentali, sive de objectiva, sive de formali loquamur, ut ex dictis constat. Nulla autem creatura potest esse sancta per suam essentiam: imò nihil creaturæ potest esse naturale; esse filium DEI, esse impeccabilem, habere Spiritum Sanctum, videre DEUM; quamvis id fiat per qualitates vel actus accessorios. Itaque solam per dona supernaturalia naturæ superaddita sanctitatem habet.

Secundo, Sanctitas DEI est substantia, sicut & ejus sapientia, & amor, & ceteræ virtutes: sanctitas creaturæ est qualitas substantiæ accessoria, eaque multiplex: complectitur enim varios actus, & habitus, tum intellectus tum voluntatis. Intellectus enim debet esse illustratus fide, vel lumine gloriæ: voluntas charitate, & religione, & aliis virtutibus supernaturalibus charitati subservientibus. Quamvis enim ipsa, propriè & formaliter in charitate consistat, tamen requirit multa alia, vel ut prævia, vel ut subservientia.

Tertiò. Sanctitas DEI est omnino infinita & intensivè & extensivè, tantum enim se amat DEUS quantum est amabilis; tantaquè est puritas in amore, quanta est in perfectione essentia. Extendit etiam se ad infinita, nimirum ad omnia, quæ cernit in sua essentia, illa enim omnia placent ipsi propter semetipsum, & gloriam suam. Creaturæ autem sanctitas utroquè modo est finita & limitata, nequè enim tam ardentè DEUM amare potest, quàm ipse dignus est; nequè eà æstimatione, quâ dignus est; nequè ad infinita distinctè se potest extendere, ea ad ipsius gloriam referendo.

Quartò. Hinc fit ut Sanctitas DEI nequè crescere possit unquam nequè minui. Non crescere, quia est universitas & plenitudo sanctitatis infinita; Non minui, quia est essentialis. Creaturæ verò sanctitas potest crescere sine termino, & potest minui usquè ad nihilum; nempe si naturam rerum spectes, & nisi DEUS terminos præfixisset.

Quintò. Sanctitas DEI est superior omni sanctitate & puritate intelligibili, & in ipso præexistit, & superexistit ab æterno ipsa sanctitatis ratio & plenitudo superessentialiter, aded ut sanctitas creaturæ ad illam puritatem comparata sit instar nihili, & velut impuritas quædam. Simili modo tota potentia, sapientia, pulchritudo, excellentia, totius creaturæ, ad Divinam potentiam, sapientiam, pulchritudinem, excellentiam collata est instar nihili. Unde Theologi docent, totum universum unà cum DEO sumptum, non esse quid præstantius DEO solo; tum quia non addit aliquid notabile DEO, sicut una arenula non addit aliquid notabile immensitati terræ, tum quia etsi semel productum sit, adhuc continetur in DEO eminentè & idem numero: Unde nihil addit, quod in DEO non sit excellentiori modo. Hinc Dominus Matthæi 19. *Quid me interrogas de bono? unus est bonus DEUS.* Et Ecclesia in hymno Angelico: *Tu solus Sanctus; Tu solus Dominus;* quia in ipso solo universitas boni, & sanctitatis, & domini, & quicquid extra illum reperitur boni, aut sanctitatis, aut domini, id totum est instar nihili, comparatione eius quod est in DEO, utpote infinitè ab excellentia illa deficiens.

Sexto. Sanctitas DEI est causa efficiens, & conservans, & exemplaris, & formalis seu specificans, & finalis, omnis sanctitatis creaturæ, ut antè ostensum est.

*Actus & Affectus Anagogici Ex Blasio Palma:
Thesau. indef.*

Domine, DEUS meus, Tu diceris sanctus multis modis 1. quia tua Essentia est prima radix, & origo omnis sanctitatis & puritatis 2. quia est objectum, & mensura omnis sanctitatis: uno verbo, tu es principium efficiens, formale, exemplare, & finale omnis splendoris, sanctitatis, quæ in creaturis reperitur. Et per te ipsum sanctus es: per essentiam tuam: nimirum sanctitate fundamentalis, objectivæ, & formali. Tam perfectus est sanctitas tua, ut nihil quidquam ei possit addi, vel demi: quia est sanctitas essentialis & universalis.

Gaudeo & complaceo mihi de ista tua sanctitate, fonte essentiali omnis pulchritudinis, & puritatis: à qua omnes creature intellectuales sanctificantur, & pulchritudinem suam accipiunt. Hanc sanctitatem proposuisti nobis imitandam; non potestatem, non sapientiam, non altitudinem Majestatis tuæ, cum dixisti: Sancti estote, quoniam ego sanctus sum. Levitici cap. III. Non postulas tamen à nobis tantam, quantam requirit eminentia sanctitatis tuæ: sed quantam cum gratia tua capere potest infirmitas nostræ naturæ.

Hanc tuam Sanctitatem & puritatem veneror, honoro, amo, & admiror. Huic omnis reverentia, honor, & amor debetur. Hæc præsentia suâ sanctificavit, & sanctificat totum mundum: undecunque moverto, præsentem te conspicio, & ubique existentem te veneror, laudo, honoro, & benedico: tanquam in sacro templo gloriæ tuæ, singulari tamen modo animam meam, quæ multò corporis capaxior est mundo ad similitudinem templi, quod cultui tuo sanctificasti, pro tua habitatione: & ideo intra me, in intimis animæ meæ te habitantem aspicere valeo: & in sancto silentio tecum ipso conversari possum: ibi implacare obsequi, ibi te adorare: ibi à te istam sanctitatem & puritatem petere: id quod jam, Domine mi, toto corde & viribus animi mei cupio facere & impetrare.

Conabor etiam, Domine, & nunc propono, totis viribus fugere omnes impuros & inordinatos affectus, & omnes maculas animæ, qui-

bus templum tuum violari, & profanari potest: quia, Domine sine dubio, sicut necessuri magnopere amas tuam sanctitatem; ita necessario magnopere odisti peccatum, & sordes.

Tandem tibi, tanquam auctori, fini, regulæ, & exemplari omnis sanctitatis, à qua, ad quam, & secundum quam sanctificantur omnes res in celo & in terra, sit gloria, benedictio, gratiarum actio, ab omnibus creaturis in celo & in terra Amen.

§ 9nus.

DE BENIGNIATE, ET AMORE DEI

Ex Lessio de perfectionibus Divin. lib. 9. c. 1. 2. 3. 4.

Quid sit Benignitas.

Diximus supra triplicem in DEO, & natura rationali bonitatem spectari posse, tribusque modis DEUM dici bonum. *Primo*, Ratione perfectionis naturæ 2^{do}, ratione sanctitatis. 3^{to}, ratione beneficentiæ, quæ bonitas dici potest benignitas; de hac modo dicendum.

Hæc oritur ex prima bonitate, nimirum ex perfectione naturæ. Ex eo enim quod res sit perfecta in sua entitate, propendit ad sui communionem, sicut vas perfectè plenum ad effusionem sui liquoris. Est autem duplex sui communio, altera naturalis, altera libera. Illa est omnino plena, hæc diminuta: in illa communicatur natura, & constituitur æquale; in hac solum aliquod naturæ imitamen, adumbratio, vestigium. Itaque cum Divina essentia sit infinitæ perfectionis & excellentiæ, propendit naturaliter, & intimè ad communionem sui infinitam: sicut res inferiores propendunt ad procreationem sui similis, & æqualis. Verùm quia id quod omnino est infinitum, multiplicari non potest, ideo Divina essentia, non se communicat productione essentiæ similis numero distinctæ, sicut res creatæ faciunt (in quibus essentia, quæ est in hoc supposito producit essentiam numero distinctam in alio) sed largitione sui ipsius, & veluti replicatione, ita ut eadem numero simplicissima natura sit in tribus distinctis numero hypostasibus. Hæc tamen communicatio cum sit naturalis, propensio

ad

ad hanc non dicitur benignitas, sed fecunditas: & ipsa Communio non est beneficentia, sed naturalis productio personæ, & communicatio naturæ. Benignitas enim respicit communicationem liberam ad inferiora descendentem. Oritur quidem ex infinita & superplenissima DEI bonitate seu perfectione, sicut & fecunditas, estquæ DEO naturalis: actus tamen ipsius sunt liberi. Est igitur *benignitas DEI* (quæ *χρηστότης* apud Græcos dicitur) naturalis propensio ad communicandum se inferioribus, seu creaturis pro captu ejusquæ. Ex hac provenit imò & immediatè amor erga creaturas, quo vult illis suorum bonorum communionem, sed maximè erga creaturam rationalem, quæ sola Divinitatis per intellectum & voluntatem est capax. DEUS autem potissimùm suam Divinitatem communicare intendit, & in eum finem naturam Angelicam & humanam condidit, ac gratiæ suæ donis exornavit. Cætera omnia ob naturam humanam, quæ infinitis adminiculis egebat, fabricatus est.

2. Petr. 1. 4.
Joann. 17. 3.
23. 24.

Quinam effectus Amoris Divini, & quis modus operandi.

EX amore Divino omne bonum creatum profluxit, & vi ejusdem omnia in DEUM reducuntur: sicut enim amor ex bonitate Divina procedens descendit, & exundat ad creaturas, ita rursus easdem ad Divinam bonitatem convertit, ut ibi æternùm quiescant, unde profluxerunt, ut pulchrè docet Dionysius de Divinis nominibus cap. 4. par. 1. ubi dicit *Amorem Divinum esse vim motricem, & sursum trahentem in DEUM, qui solus est ipsum per se pulchrum & bonum.* Item: *Esse manifestationem DEI per seipsum, & benignum processum eximie illius unionis, & amatoriam motionem, simplicem, per se mobilem, per se innatam præexistentem in bono, & ex bono, in ea, quæ sunt, exuberantem, & rursus in bonum revertentem.* Quæ verba nobis breviter exponenda.

Primò dicit esse *vim motricem.* Tum quia DEUM movere ut descendat ad creaturas: eisquæ sua bona communicet: Tum quia ipsa res creatas sursum trahit in DEUM. Unde amor dicitur *ἐκτασις* id est *efficiens extasim*, quia amante trans

E e e

fert à se ipso in amatum. nempe DEUM in creaturam, & creaturam in DEUM. Verùm & si DEUM moveat ad creaturas, non tamen ipsum sinit in rebus creatis quiescere, sed ab illis retrahit eum unà cum creatis in se ipsum. Nam totum bonum, quod confert rebus creatis, statim reflectit, & refert ad se ipsum, qui est ipsum per se bonum & pulchrum, quod omnia ad se allicie, & potentissimè trahit.

Secundò, dicit esse *ἐκ Παθόντων* seu manifestationem DEI per se ipsum: quia cùm DEUS lucem habiteret inaccessibilem, ita ut nulli creaturæ per se posset esse manifestus, per amorem egreditur extra se, & sic manifestatur creaturis. Amor enim movet DEUM ad quinque modos egressus. *Primò*, Ad egressum per creationem: quia non solum rebus creatis illustre vestigium suæ potentiae, sapientiae, & bonitatis imprimit: sed etiam naturæ rationali Angelicæ, & humanæ vultus sui imaginem inserit; absquè hoc egressu maneret prorsus ignotus creaturis: quia sine illo nulla creatura potest existere. *2dò*, Movet ad egressum per gubernationem: quâ omnia conservat, movet, perficit, & ad suos fines dirigit. Ex mundi gubernatione ejus præsentia clarè cognoscitur. *Tertiò*, Ad egressum per mysterium Incarnationis: quâ DEUS factus est verus homo, & corporata est invisibilis Divinitas. Hic egressus fuit maxime admirabilis, & maxime ipsius potentiam, sapientiam, sanctitatem, misericordiam, justitiam nobis patefecit. *Quartò*, Ad egressum per doctrinam, illuminationem, & justificationem, juxta illud: *Exiit, qui seminat seminare semen suum.* *Quintò*, Ad egressum per infusionem seu communicationem luminis gloriæ, & renovationem totius universi, seu, per glorificationem; quâ se apertè manifestabit omnibus Sanctis, & omnia ad se convertet. Ex his patet quomodo amor sit manifestatio Divinitatis. porrò cùm amor DEI, quo se ipsum & creaturas amat, sit DEUS; quando amor DEUM manifestat, DEUS se ipsum per seipsum manifestat. *Seipsum* ut lumen bonum & pulchrum; *per seipsum*, per lumen boni & pulchri amorem. Hæc mens Dionysii.

Tertiò, dicit esse *processum benignum eximie illius unionis*: quia amor DEI erga creaturas est processus quidam, & velut germen amoris DEI, quo amat se ipsum: sicut amor medio-

rum

rum est quædam extensio, & veluti furculus amoris ipsius finis: & cognitio effectuum, est quidam processus cognitionis principiorum. *Eximiam illam unionem intelligit amorem illum, quo DEUS seipsum ut summum bonum & pulchrum amat: hic enim est unio quædam vitalis DEI ad seipsum.*

Quartò, dicit amorem DEI esse *motionem amatoriam*; quia amor est motio quædam vitalis, per seipsam faciens amare, & amantem transire à se ipso in dilectum. *Simplicem*; quia amor DEI in se unicus & simplicissimus est, etsi infinita sint ea ad quæ procedit. *Per se mobilem*; quia amor proposito bono & pulchro per se excitatur. *Per se innatam* αὐτογενήτων quia amor Divinus non est ab alio productus in DEO, aut aliunde excitatus, sed ex ipsa DEI benignitate sponte exortus. *Præexistit hæc motio in bono &c.* quia ante omnem creaturam, hic amor est in DEO: & prius nostro modo concipiendi est in Divina essentia, veluti causa objectiva, quam sit in DEO seu Divina voluntate formaliter; præsertim cum amor creaturarum sit liberè susceptus. *Ex bono, in ea, quæ sunt, exundat, & rursus in bonum revertitur.* Unde idem comparat amorem circulo & motui circulari, qui principio & fine caret, sic inquit. *Qua in re, & fine, & principio se carere Divinus amor excellenter ostendit, tanquam sempiternus circulus in eodem & secundum idem, & procedens semper, & manens, & remans.* Amor enim DEI ex abundantia Divinæ bonitatis prodiens, se ad creaturas maximè ad Angelos & homines profert, easquè imagine quâdam sui eis impressa, rursus ad Divinam bonitatem convertit. Et hic circulus est perpetuus, nec unquam aberrare potest, quia amor DEI assiduè in creaturas tendit, easquè in DEUM convertit, (ut ipsa conservatio & gubernatio rerum maximè indicat) nec ab ullo potest impediri. Fit autem hic circulus amoris propter bonum, ex bono, in bono, & ad bonum; quia amor Divinus oritur ex Divina bonitate, & immediatè in Divinam bonitatem tendit, & propter illam descendit in creaturas, ita tamen, ut semper in DEO maneat. Demittit se ad illas, non ut ibi sistat, sed ut eas in fontem boni, unde exortæ sunt, reducat. Semper ergo à DEO procedit in creatura, & semper

permanet in DEO, & semper in DEUM remeat, idquè secundum idem sui, & propter idem.

De Proprietatibus Divini Amoris.

Ex dictis collige octo Divini amoris proprietates.

Prima. Quòd eminenter & originaliter præexistat in pulchro & bono, ut Dionysius loquitur, *id est* in pulchritudine & bonitate Divina, tanquam in ratione objectiva, & veluti causa, radice, ac fundamento.

Secunda. Quòd ex pulchro & bono tanquam fonte prodeat ut existat iam in DEO formaliter. Hoc enim ipso, quo DEUS, suam pulchritudinem & excellentiam infinitam intruetur, exoritur in ipso infinitum amoris incendium, quo tantum illam amat, quantum amari digna est, id est infinites infinitè. Pulchrum enim & bonum cognitum statim amorem accendit. Unde infinitum pulchrum & bonum, infinitè cognitum, infinitum amorem ciebit: infinitum inquam tum ardore, tum estimatione; seu ut Scholastici loquuntur, infinitum intensivè & appetitativè.

Tertia. Quòd immediatè in pulchrum & bonum se reflectat. Unde hic est sempiternus quidam circulus. Pulchrum enim & bonum menti Divinæ propositum, accendit amorem in voluntate, qui amor proximè & essentialiter reflectitur in pulchrum & bonum, trahens in illud voluntatem, eamquè totam circa illud occupans. Amor enim est occupatio amantis circa amatum, ipsius amati causâ.

Quarta. Quòd propter pulchrum & bonum extendat se & descendat ad creaturas: nimirum ut illud creaturis communice, vel totum, vel aliquos ejus radios & adumbrationes pro cuiusquè captu & meritis. Quod enim summe amamus, ejus præstantiam & pulchritudinem cupimus omnibus innotescere, & ejus dulcedinem ab omnibus percipi, ut ab omnibus laudetur. Idem facit amor in DEO.

Quinta. Quòd creaturas sursum rapiat, & ad pulchrum bonumquè convertat, hoc maximè locum habet in Angelis & homi-

homini
nem non
DEUM
quia ceter
ra quoque
tis subje
riam pr
Rom. 8. U
& perfe
stigium
pulchrum
habent in
particula
chrum u
torypom.
Se
extra se
dammo
torumque
Incarnati
missio Sa
natio, cu
se ponit
lolum
plum ab
git, sui
Est enim
dilectum
Amor me
vivere
non ego
S
facit ex
transfer
amor u
etiam est

hominibus; nam cætera Divinam bonitatem & pulchritudinem non capiunt; sed in homine trahuntur quodammodo in DEUM cætera. Tum quia omnes naturæ gradus in ipso: Tum quia cætera omnia propter ipsum. Unde ipso peccante cætera quoque afflicta fuere, & servituti corruptionis & mutabilitatis subiecta: & ipso ad gloriam eveſto, cætera quoque ad gloriam pro ſuo capto extollentur; ut aperte docet Apoſtolus Rom. 8. Denique eo ipſo, quo ſingula appetunt pulchritudinem & perfectionem ſuæ ſpeciei congruentem, cernitur in illis veſtigium quoddam huius amoris, & tendunt ſuo modo in ipſum pulchrum & bonum. Ex amore namque Divino impreſſam habent inclinationem, eamque DEUS per bonum & pulchrum particulare, in quod proximè tendit, dirigit in bonum & pulchrum univerſale, omnis boni & pulchri creati exemplar prototypum.

Sexta. Quòd Divinus amor ſit extaticus, quia amantem extra ſe trahit in amatum. DEUM enim ſuæ celiſtudinis quodammodo facit obliſci, & inclinatur ad humilitatem noſtram, totumque in ſalutis noſtræ negotio occupat. Cuius ſignum: Incarnatio, prædicatio, miracula, paſſio, mors, ſacramenta, miſſio Sancti Spiritus, aſſidua & admirabilis Eccleſiæ gubernatio, cura & directio ſingulorum. Hominem ſimiliter extra ſe ponit, efficiens ut de ſe ſuiſque commodis non cogitet, ſed ſolum de DEO & bonis DEI. Unde magnus DEI amator ſeipſum abnegat, ſuis cupiditatibus renuntiat, ſuas utilitates negligit, ſui obliſcitur, & totus in iis eſt, quæ ad DEUM pertinent. Eſt enim cogitatione & affectu totus extra ſe, & tranſlatus in dilectum. Talis erat Sanctus Ignatius Martyr, qui dicebat. *Epist. ad Rom. Amor meus Crucifixus eſt.* Talis erat S. Paulus Apoſt. *Philip. 1. Mibi inquit vivere Chriſtus eſt, & mori lucrum.* Et iterum: *Gall. 2. Vivo autem jam non ego, vivit verò in me Chriſtus.*

Septima. Quòd amor Divinus ſit vis unitiva: ideo enim facit extaſim, & exceſſum amantis à ſeipſo, ut illum in amatum tranſferat, & illi artèſſimè uniat, & unum cum illo efficiat: ſic amor univit DEUM homini non ſolum affectu & curâ, ſed etiam effectû & ſubſtantiâ, unione nimirum hypſtaticâ. Ho-

minem verò unit D E O, ita ut prorsus à se ipso deficiens, in DEUM transeat, & velut colliquescat; nihil ampliùs cogitans, intelligens, aut sentiens, præter DEUM; nihil aliud appetens, aut desiderans, nullâ aliâ re gaudens quàm boni DEI. Qui sic adhæret DEO unus efficitur spiritus: quia seipsum exuit, & DEUM induit; ac proinde ac si in Divinam naturam transformatus esset, totus cogitatione & affectu est in D E O. Sic omnes sancti unum erunt cum DEO, (quod Dominus illis præcatur Joan. 17.) quia omnes cognoscent suum nihilum, quid ex se sunt, sequè nihili æstimabunt, nisi quatenus sunt DEI, & propter DEUM; & hoc modo penitus à seipsis deficient. Cur enim hæreant in nihilo? Deinde intellectu & voluntate potentissimè rapiuntur in illum, & toti in ipso erunt, & in ipsum velut liquefcent & transformabuntur; nihil aliud ibi sentientes & gustantes quàm DEUM; nihil aliud æstimantes quàm bonum ipsius, perinde ac si ipsi in DEUM essent transmutati.

Itaque amor est vis unitiva, tum quia ipsum amantem transfert in amatum, ut in eo vivat, sentiat, gaudeat: & ipsum illi quodam modo incorporat, ut sit unum cum illo; (amans enim quantum in se est, operatur à se deficere, & in amatum velut colliquescere, ut unum cum illo efficiatur) tum quia amante jam in dilectum traslato, omne bonum dilecto vult, & procurat quantum potest, tanquam sibi ipsi, quia jam unum est cum illo.

Octava, Quòd motus amoris sit orbicularis, idquè dupliciter. *Primo* circa proprium objectum quod est ipsum pulchrum & bonum, ut explicatum est in 3^{ia} proprietate. Simili modo Dionysius ponit circulum in visione beatifica Angelorum: nam ab essentia Divina, quæ est ipsum pulchrum & bonum, descendit in mentem Angelicam lumen gloriæ, ex mente & lumine gloriæ statim oritur visio beata, quæ immediatè reflectitur in pulchrum & bonum, tanquam in suum objectum & principium. *Secundò*, est circulus in amore Divino, ut se extendit ad creaturas; nam ex bono & pulchro descendit ad res creatas, easquè suo tactu accendens convertit & reducit secum in idem pulchrum & bonum. Hujus illustrè exemplum

plum est
pulchrum
us Nazari
intelligibi
res, descen
calorem
sursum in
tia, calor
descendi
cognitio
gatione
spiritu. le
jungit, i
(quo sol

Quir

UT m
quin
qualitas
fert, par
quem an

aliquis
sus, æte
beatitud
æterno
Jerem:
Nunqu
fuit Et
nibus m
sic DEO
1. Ele
res est a
rant, &
quantu

plum est in sole. Sol enim in rebus corporeis est summum pulchrum & bonum. Unde rectè quodam loco D. Gregorius Nazianzenus. Sicut in rebus sensibilibus est Sol, ita in intelligibilibus DEUS. Ex sole descendit calor ad res inferiores, descendit autem per lucem: & prius res illustrantur quàm calorem concipiant; calore concepto fiunt spirituales, leves, & sursum in cælum vehuntur. Sol est symbolum DEI, lux sapientiæ, calor amoris; res terrenæ animarum & spirituum. A DEO descendit amor per sapientiam; prius enim mens illustratur cognitione pulchritudinis & bonitatis Divinæ, deinde per cognitionem concipit amorem: amor conceptus efficit animam spirituales, cælestem, eamque mox sursum trahit, & DEO coniungit, illique soli æterno similem veluti quendam parelium (quo solis est expressa imago) efficit.

Quinque res considerandæ in Amore DEI erga hominem.

UT melius intelligatur amoris Divini erga nos magnitudo, quinque sunt consideranda. 1^{mo}, Majestas amantis. 2^{do}, qualitas eorum quos amat. 3^{to}, bona quæ illis partim confert, partim offert. 4^{to}, modus quo amat. 5^{to}, finis propter quem amat.

Quod ad *imam* attinet, qui nos amat, non est princeps aliquis terrenus, nec Angelus, sed DEUS ipse infinitus, immensus, æternus, infinitæ potentie, sapientiæ, sanctitatis gloriæ, beatitudinis. Et hic amor non est recens conceptus, sed ab æterno præceptus. Insinuat hoc multis locis scriptura Divina. Jerem: 21. *In charitate perpetua dilexi te, ideo attraxi te.* Isaïa 49. *Nunquid obliviſi potest mater infantem suum, ut non misereatur filio uteri sui? Et si illa oblita fuerit, ego tamen non obliviscar tui.* Ecce in manibus meis descripsi te: muri tui coram oculis meis semper. Joan. 3. *Sic DEUS dilexit mundum, ut Unigenitum suum daret.* Ad Ephes. 1. *Elegit nos in ipso ante mundi constitutionem; & alibi.* At quanta res est amari à tanta Majestate? in aulis Principum plerique laborant, & operam in eo ponunt omnem, ut favorem Principis assequantur: quo obtento, gloriantur, beatos se putant, & vix se capiunt;

unt? idquē tūm quia talis favor & benevolentia per se magnam illis adfert dignitatem, & exultationem apud homines; tūm quia inde illis proveniunt honores, præfecturæ & opes. Si favor Principis terreni, mortalis, nobis similis, nostrisque militis subjecti, tanti æstimatur, quanti ceteri debet favor Divinus? Certè infinitè plus, cū Majestas DEI sit infinitè major, & dignitas ac opulentia, quam confert, infinitis partibus melior & optabilior; nimirum quantum præstant cælestia terrenis, Divina humanis, sempiterna caducis & momentaneis.

Secundò. *Spestanda conditio eorum quos amat.* Hi sunt, si naturam spectes, infimi inter creaturas rationales (sicut enim materia prima est infima inter res corporeas, ita anima inter res spirituales) si qualitatem, peccatores, inimici, superbi, ingrati, carnales, cælestium incurii, terrenis affixi, inepti ad omne bonum, proni ad omne malum. Res planè admirabilis, tam vilem & ingratham creaturam tantopere à suo Creatore atquē adeo etiam præ Angelis dilectam: sicut si potentissimus Monarcha Æthiopica aliquot mancipia infimis solum obsequiis idonea, sapius triremes & mortem commerita, amatet præ patria nobilitate, adoptaret in filios, & omni studio niteretur evchere ad regni sui communionem; quis non miraretur? Supra naturam humanam tot sunt Angelorum ordines, omnes sublimes, spirituales, illustres, omnes sapientiā, charitate repleti, omnes in DEUM semper intenti, ab omni contagione alieni, omnes cæli cives naturales; & tamen his omnibus prætulit naturam humanam, rationalis naturæ terminum, terræ civem, brutorum sociam, peccatis inquinatam, ignorantia tenebris circumfusam, & à rebus Divinis longissimè dislitam. *Næquam enim Angelos apprehendit, sed semen Abrahamæ apprehendit.* Merito dixit Apostolus ad Rom. 5. *Commendat charitatem suam DEUS in nobis, quoniam cū adhuc peccatores essemus, secundum tempus Christus pro nobis mortuus est, &c.* Et Prophetæ regius Psal. 8. *Quid est homo quod memor es ejus? aut filius hominis quoniam visitas eum?* Hujus in peccatores dilectionis pulcherrimum exemplum refert Dionysius Arcopagita Epist. 8. ad Demophilum Monachum.

Tertiò

Tertiò. Spectanda bona quæ nobis partim præparavit partim dedit. Quorum *primum* est, communicatio æternæ beatitudinis & regni sui: ut hanc enim nobis daret, cetera omnia præparavit: hoc bonum est infinitæ æstimationis. *Secundum*, est anima rationalis & immortalis, capax tanti boni. *Tertium*, gratia cælestis, quâ possumus illam gloriam promereri. *Quartum*, corpus idoneum animæ instrumentum, quinque sensibus instructum. *Quintum*, tota mundi machina cum omnibus opibus & bonis; quæ illâ continentur: hæc enim omnia condita propter hominem ut in mundo vivat, rebusquæ omnibus ad DEI cultum, & promerendam Divinitatem juvetur. *Sextum*, Angelica custodia: fecit enim Angelos velut nostros pædagogos, custodes & directores ad salutem: Et hæc omnia ante peccatum. Post peccatum cum mereremur his omnibus privari, addidit multò majora: sed de his infra, cum de misericordia. Quantæ verò æstimationis sint hæc singula bona, vel ex eo patet, quòd nemo integritatem sensuum vel membrorum, quæ tamen sunt ex minimis vel aureis montibus commutare vellet. Conter cum his quæ mundus dare potest, videbis quàm ea sunt parvi momenti, quàm tenuia, fluxa, fallacia: & tamen à plerisque, plùs amantur quàm DEUS. O vecordes animas!

Quartò. Considerandus modus hujus dilectionis. Diligit enim nos DEUS, non solum ut Princeps subditos, ut Dominus servos: Sed ut Pater filios. Unde se patrem à nobis vocari jubet. Vult enim nos facere heredes regni sui, & omnium bonorum suorum participes. Deinde non vulgari modo, ut alii patres solent diligere filios adoptivos, sed prorsus inaudito & inæstimabili; ita ut Filium suum Unigenitum, æternam Sapientiam nostram naturam assumere, & in ea verbo & exemplo nos instruere, pro nostris delictis satisfacere, & mortem perpeti voluerit. Unde ipse Dominus Joann. 3. Sic DEUS dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret: ut omnis qui credit in illum non pereat, sed habeat vitam æternam. Sic, tam ardentem tantâ æstimatione tanti nos fecit. Videtur sanè iste amor summus, non solum intensione & ardore, sed etiam æstimatione, & pretio. Non enim DEUS in creaturam videtur plùs

dilectionis potuisse impendere, quàm homini re ipsâ impendit. Verùm de hoc infra Ubi de misericordia.

Quintò. Considerandus est finis hujus dilectionis, non enim sui commodi causâ, sicut Principes sapè diligunt suos populos & famulos, nos dilexit, sed commodi nostri: nimirum ut nos regni sui faceret participes, ut inexhaustum lucis & bonitatis suæ fontem in nos derivaret. Nec obstat, quòd hoc totum referat ad gloriam suam; hoc enim ipsa rerum natura postulat. Omnis enim creatura ex essentia sua est quid DEI, & ordinatur ad ipsius gloriam. Sicut enim finis, & ut ita dixerim, felicitas vasis figlini, aut alterius arte facti, est servire usibus humanis; ita finis hominis & totius creaturæ rationalis est, servire gloriæ DEI, ipsam cognoscendo, amando, laudando, colendo. Itaque quòd DEUS totum bonum creaturæ ad gloriam suam referat, nullo modo impedit, quin amor ipsius in nos sit sincerissima benevolentia, & amor amicitiae, velitquè nobis bonum, ut nobis sit benè & optimè absquè intuitu sui commodi. Confirmatur, quia etiam nos totam beatitudinem intrinsecam referemus ad DEI gloriam, eamquè pluris facimus, plùs amabimus, plùs de ea gaudebimus ut est bonum quoddam DEI, gloriam ejus illustrans, & laudem ejus celebrans, quàm ut est bonum nostrum maximis commodis & gaudiis nos afficiens. Idem rectus ordo postulat, cùm creatura nulla sibi sit ultimus finis, sed solus DEUS: Itaque non in se ultimò, sed in DEO quiescere debet ejus appetitus. Deinde, quia nos magis felices & beatos censebimus bonis DEI, quàm bonis nobis intrinsecis: amor enim uniet nos cum DEO, & unum cum eo spiritum efficiet. Unde nihil magnopere aestimabimus, aut amabimus, nisi quatenus est bonum DEI, in ejusquè cedit gloriam, quasi aliâ ratione non magnopere ad nos pertineat. *Hec Lessius.*

Actus & Affectus Anagogici

Ex Ven. Joanne à S. Samfone Carm. in Flamma Divini Amor tra. 1. c. 6.

Quid tibi ò Domine DEUS meus cum universo orbe creando, cùm ex hoc non sis in te ipso beatior?

Num-

Nunquid non tibi ipsi sufficiebas ad tuam infinitam beatitudinem absque eo quod per creationem te tam diversis creaturis communicares, quas noveras maximam partem tanto dono nunquam usuras in utilitatem suam? O bonitas, o immense amor! educere voluisti ex aeternis tuis ideis, has creaturas in evidentiam sui ipsarum, ut te cognoscerent, amarent, & semper operarentur conformiter ad excellentem tuum amorem.

Utique eas creasti ut non cognoscerent, neque amarent aliud præter te, super omnia alia: ut hoc modo semper equaliter insignite manerent Divinæ tuæ similitudine, quæ est earum pulchritudo, & supernaturalis complementum. Quidnam est hoc o amator hominum & Angelorum? quanta distantia entis ad non eus & nihilum, ex quo mundum hunc omnem extraxisti, in tantam, tamque sublimem quam habes excellentiam. Si mirari hoc Angelis convenit in infinita infinitate amoris & pulchritudinis Majestatis tuæ, quanto magis nobis qui in comparatione Angelicæ naturæ nihil sumus.

Eja bene sit, ipsi & nos mirabiles sumus effectus amoris tui excessivi, & excedentis in te ipso, in Angelis beatis, & sanctis hominibus. Illic operaris effectus, qui omnes sufficientes sunt ad annihilandum homines tuæ operationi in seipsis non respondentes, accipientes omnia dona tua, & accepta omnia corrumpentes, utique ea, & se, ad usus perverfos usurpantes.

Interim o amor meus, contenti sunt & quieti in naturalibus suis bonis & commodis, absque ulli tui consideratione, qui Esse eorum es, & omne bonum.

Ego autem Domine, quisnam sum, & undenam? per creationem, & recreationem eduxisti me, ex limo, & de terra, in qua verè pauperior eram ipsimet paupertate, quantum ad veram intelligentiam & operationem amoris: & hoc Domine, ut inter principes populi tui electi, & dilecti me collocares.

O amor, o bonitas, o misericordia immensa, o Majestas infinita! quæ implet omnia, & sanctificas omnem hominem venientem in hunc mundum, & quæ non diligis mundum.

Quis dabit tibi terminos & limites, in eo ipso quod operatus es in me, & quod utique sum? nemo Domine, nemo potest; infinite enim sentio me devinctum infinitæ Majestati tuæ, tam ratione ejus, quod in se ipsa est, quam beneficiorum omnium usque nunc ab ea acceptorum ad

completum bene esse meum, tam secundum gratiam, quam secundum naturam.

Si naturæ dona recensere volo, coram Majestate tua, quot reticebo veritates, & subjecta admiratione digna? si gratiæ etiam supra communia recreationis, baptismi, & electionis munera, quomodo procedam, cum idipsum sit quod tam parum promerui, sed nec promereri potui, absquē speciali gratia tua & amore. O! amor meus, & vita mea, super hoc obmutesco in admiratione mea, cum nihil habeam meum, & si quid habeo scilicet meipsum, adeo pauper sum & corruptibilis: ut me ipsum continuo immergam in omnis corruptionis abyssum, id est peccatum.

Sed ò chara mea vita, & chare mi amor, quandoquidem meipsum mihi dedisti utique libero meo arbitrio: eo ipso reddo meipsum tibi, in purum & perenne holocaustum, quantum in me est, infinitequē doleo me tam serò te cognovisse, & amavisse, ò tam nova & aterna veritas. O quam sepe creaturæ in laxiori sua vita petierunt à me, ubi est DEUSTIUS? quibus respondebam, quod non erat conveniens. Tu enim in me es, tanquam in proprio tuo regno, & tamen non semper sciivi scientiā & amore efficaci, qui me liberè cogisset ut te quærerem, cognoscerem, sentirem, amarem, & possiderem apud me, tanquam in proprii regni tui sede, cujus tibi sanctificatio in desideriis ab atero fuit. Hoc est chare mi amor quod infinite doleo.

Ha! quæ major potest excogitari miseria, quam sibi vivere, & ad se, & non operari & intendere ad amorem DEI perfectivum in seipso.

Quid est hoc, ò vita mea, dixisse te mihi ut perfectus essem & sanctus sicut tu es, & tamen ac si te non audivissem, huic nullo modo operam me dedisse.

Sed chare mi amor, & chara mea vita, damnum meum agrè ferens, non in me sed in te per me, cupio nunc strenuè operi manum ad-movere, quod præstabo absquē venia, & in dulgentia erga me.

Iam nunc refruere volo in te, omni virium mearum internarum assiduitate, & toto corde meo; ut te quovis pretio perenniter amem.

Heu! heu! chare mi amor, olim cor meum jugiter astuavit velut mare sævis tempestatibus agitatum, unde instabilis eram, & sine quiete cordis, ignarus cause miserationum mearum.

Ha! chare mi amor, & chara mea vita, quid est de corde quod

non applicatur ad amandum te, nisi latronum omnis generis latibulum, quorum unusquisque raptat & distrahit illud, quo partem suam obtineat, adeo ut homo sic propriis voluntariis quæ hospitibus misere dilaceratus, miser sit supra miseriam omnem in captivitate sua, cui quisque invigilat, nè eum præda effugiat.

Omilies & millies inexcogitanda hominum miseria, tantò miseriorum, quantò sibi in sua miserabili servitute complacent, quarentium & exoptantium tot & tantis infelicibus dominis se mancipare.

Eja mi amor, & vita mea, quandoquidem tuâ misericordiâ disrupta sunt vincula, & utique liberatus sum ab iis, qui me secum in perditionem arreptabant; Te, te inquam qui me fecisti, amare volo, amore summè perfectivo, amore forti, amore excellenti.

Propter hoc me tantum bonitati tuæ confido, quantum mihi ipsi diffidere debeo.

Ex hoc vides latitudinem amoris, qui quantum crescit, tantum constringitur vivâ & inflammata aspiratione. Porro amoris utilia sunt omnia; qui sine ordine, & delectu, cordis sui flammam eructat, ardens, simpliciter, abundanter & jugiter, discretionem nesciens, modum nec mensuram, quia rapit eum dilectus suus motu suo dulci, & summè amabili pulchritudine, in quem optat irrecuperabiliter se immergere, & de facto magis ac magis immergit.

Alii Actus & Affectus Amorosi

Ex citato Authore tra. 2. c. 8.

Quidnam est vivere? ô amor, quidnam est hic vivere? ô amor meus & vita mea? est mori, est mori, utique sibi, est pati, est langvere, est reverâ mori, sive intus & secundum purum spiritum, sive quantum ad corpus secundum naturalem vitam, quod in his langvoribus exinanitur, & paulatim langvore, & debilitate consumitur, donec ejus vita funditus exhauriatur.

Agedum amor meus & vita mea, tale est desiderium meum, & qui inter nos est mutus amor illud in me accendit, ut aternam tibi satisfaci: super hac cruce, & omni quæ tibi placuerit alia, & etiam omnino aliter, si mihi constitueris.

Heu! care mi amor! quidnam est hac vita, ubi tantum in uni-
ei expectatione boni sui vivitur, quo nunquam aliter fruimur, quam

cum comburimur, redigimur in amoris ignem, & penitus consumimur. Quandoque amor meus, erit funditus reductus, fusa, & transfusa, ita, ut sem omnino idem cum illo, & in illo? O tristis & ardua vita, vita amoris mei adeo contraria; Sed qualiscunque sit amor meus & vita mea, talis exhibenda tibi est, qualem habeo & sentio, cum iisdem suis in me contrariis effectibus. Scis utique amor meus, quod revera est, & quod sum, conformiter ad id quod possum.

Heu! amor meus, nihil sum & nihil possum, & hac nihilominus notitia & scientia, toties à me experimento probata est, & perenniter erit omne gaudium meum, tam in vita quam in morte, tam in afflictione quam in passione, tam in aternitate, quam in tempore.

Numquid amor meus es? vita mea & omnia mea? numquid DEUS meus es? & charissimus sponsus? hoc mihi sufficit, ut semper equalis mihi ipsi maneam in igne paupertatis & resignationis amorose valde internæ & nude, ut perenniter, simpliciter, & nude tibi adhaream in simplici animi quiete, & simplicissima intentione & attentione.

Sed super hæc omnia maneo & manebo fixè stabilita in pace, & quiete spiritus simplicissima & summè unica, in conatibus amabilium meorum gemituum externorum, & super ipsos in hoc tempore, & in idipsum.

Enim verò per hoc ipsum intendo amor meus, & vita mea, exprimere tibi efficaciter ardorem amoris mei, qui me flammis suis acriter adurit, ut me præcipitem agm in abyssum ignis ejus omnia consumentis, rationabiliter, & secundum omnes ejusdemmet amoris equalis, & inter nos mutui, rationes, ut idemmet ignis me totum possit in se transmutare ad infinitum ejus æternumque gaudium, omnimodà mei totius amissione, & æternâ desertione.

Quâ ratione amor meus, & vita mea, quidquid videris, & omne quod videbitur, & audietur ex me, tam ab Angelis quam ab hominibus, amabile meum probabit sacrificium, in æternum infinita tuæ Majestati holocaustum.

Ha! amor meus! & vita mea, quam longè abes ab animo frustrandi me tuo in meipso, in ardore amoris mei; & ego tibi dico cum omni humilitate, & confidentia, me quoque te non frustraturum tuo, quod utique tribuis mihi, & semper ad eundem tribues effectum, magis ac magis, & melius in melius. Quod si de effectu impræsentiarum queritur, jam quoad

quoad hoc & per hoc ipsum, mutui nostri desiderii fruitionem & possessionem adepti sumus.

Quod me attinet cara mea vita, nosti quidem utrum famelicus sit & insatiabilis appetitus meus, an non: quòd si plùs, imò multò plùs eternam à me exigis, dā mibi idipsum, fac tu ipse, & tuum est.

Alii Actus & Affectus Amoris.

Ex eodem Authore citato c. 9.

O Mei totalitas! quàm infelix est qui te non amat! quantum ad me scis te, & cognosco sufficienter ad amandum, sed heu! mi amor charissime, non amo te sufficienter; nam desiderium meum infinitum est, vel saltem ad minimum amandi te in puritate, & ardore Seraphico, in hoc mortali & terreno sacco, in quo amore langueo, ut strenuè & convenienter expugnem, & in bono ordine, tam intus quàm foris, omne, quod amori meo contrarium est. Idipsum prestabis in me o chara mea vita, in veritate & perfectione consummata, & ego te patiar presentem, & sustinebo ad voluptatem, mediante tuā bonitate & amore: in hoc versatur & positum est hīc, æternum meum gaudium & quies mea, donec penitus fruar omnimodā, gravis huius terreni, & difficilis corporis dissolutione.

Illic amor meus & vita mea, illic omnia possidebo, te videndo, illic amabo te plenè, perfectè & valde deiformiter.

O qualis distantia! o qualis mutatio! o qualis maris abyssus! o qualis immensitas ignis omnia devorantis, & in se transformantis! ut in-simplissima ejus eternitate unum semus in illo, non naturā sed amore summo & indubitabili.

Quod ergo quaritur, est amare, o amor meus & vita mea, est languere & amore mori, sed multum & multò melius in ardore cordis mei, & in meipsa tota, quàm in solo corpore.

Videtur mibi amor meus, & vita mea, quas proferre possem amoris mei similitudines & expressiones, multò esse inferiores: cum amor meus essentialis sit, & perditus secundum aliquem bonum sensum, in omni tua Deitate humanata, te inquam Salvator meus, amor meus; Sponsus meus charissimus, cum quo crucifigit me, & eternum crucifiget amor.

Non loquantur mibi amplius creatura de re ulla in æternum, quàm de

de gloriatione in cruce tua, in tuis doloribus & sufferentiis, & in morte tua acerbissima & amarissima: Quia hæc omnia pro me passus es ipsa quoque sunt amoris mei objectum, & ipse amoris meus ò chara mea vita, & totalitas mea: siquidem minora præstare, & his omnibus esse minorem, utique amorem in ore, non in corde, habere est.

Ha! chara mea vita, nunquam dicit amor sufficit, sed multò plus dare, quàm habet, quàm est, & quàm potest, semper exoptat: sed in vera veritate, quodnam est amoris tempus? istud utique amor meus & vita mea, & adhuc omne aliud, & omnino aliter quàm istud.

Ceterum enixè te obsecro, charissime mi amor, ut me ità à me ipso, & omnibus privatis subtilibus quæstionibus liberes, ut nulla unquam ampliùs inter vitam tuam & meam, dissimilitudo inveniat.

O quanta videre & comprehendere est, hoc amor meus & vita mea, sed summum quo teneris præstandi desiderium, ansam mihi præbet sperandi & plenè confidendi te præstiturum, & istud utique futurum; quod si semper plus pro minori tribuis, & plus adhuc tanquam dispositionem ad majus: ego quoque tibi reciprocè, & mutuo totum pro toto & totum ad totum jugiter rependam.

Agedum, amor meus solus ad solum, nec unquam ex parte mea quidquam nobis impedimentum ponat & medium.

Alii Actus & Affectus ibidem cap. 10. 11.

Expressiones mee affectuosæ ò chare mi amor, & vita mea, ludus sunt, & omnis voluptas intimorum tuorum & unicorum amatorum. Capis me amor meus: quid? vita mea delectari de te, & negotiari tecum, & in te, numquid est omne gaudium creaturarum omnium, sed specialiter te amantium? adeò ut sinceram meam & affectuosam tecum negotiationem, secundum meam totalitatem, non secus ac propriam suam diligant, propter amoris infinitatem, operantis & recipientis amorem, ut refluat ex tempore in eundem amorem, strenuà & ardenti activitate suà, aut super hæc, in pura sufficientia, & nudissima, simplicissimaque contemplatione.

Illic ò vita mea, amatores amoris infiniti contemplantur fixè, & nudè infinitum suum & beatum objectum, ad minimum simplicissimà admiratione.

Porrò in impotentia maximè multum agendi fidelis anima erigit se, & attollit ad examinationem; Sed ut melius dicam, ad ultimam usque

usque oculorum aciem, simplicibus obtutibus, multum expressi vis, magna quæ exprimentibus, magnæ extensionis uti subtilissimo, & levissimo spiritûs impetu, aptissimo & convenientissimo spiritui affectuoso sacio & languenti amore, tali qualem hic suppono in charissimo suo Sponso.

Ha! meus amor & mea vita, quàm bonum est adherere tibi, supra sensum, supra tempus, & rationem. Gusto & experior quod dico, expecto in altissima mea fiducia, ardentis mei & unici desiderii effectum; de hoc in æternum, & quidem ex hinc queritur. O meus amor! quàm acti-vus est & penetrans intimorum tuorum amatorum amoris arcus intentus; quis intuebitur & dicet, nisi ipsiusmet amoris filii? qui & intime ejus sponse sunt.

O amor, ô bonitas, ô magnitudo! quis tibi conceptu suo, terminos & limites assignabit, sed de hoc non est hic questio, ô omnia mea! verum de amore meo tibi perennè, firmiter, unice & incessanter impendendo, quomodo te scio, & qualem te video, cujus Majestati respondere non valens, nisi distantia infinita propter meum nihilum, cogor manere suspensus supra propriam meam actionem, & quamvis aliam.

Sic ô vita mea, amari non potes, nisi à longè, & longissime, quamvis multum apud te foret, si utique fieret, pro omni conatu & virtute creature humane. Novi istud apprimè & sentio, sed quid? pendet à te, & semper pendebit chara mea vita, vi scilicet & virtute tui proprii id est amoris tui erga me intimi.

Quæ enim fieri posset ô charissime mi amor, ut ex meipso & mea infirmitate totalitati tue nihilum meum unirem? Sed hoc non hic queritur, verum fidelem tibi esse amantem, supra distinctionem, & discretionem sentiendi, & non sentiendi. Vide charissime mi amor, quomodo tibi exprimo omne quod debet & potest exprimi, supra omnem expressionem, sensum, manifestationem, & hujus aut istius aspectum, utique quia quod appeto, & intendo in eminentia obtutus mei, supereminet omnia.

Denique de hoc queritur, scilicet de amando amore infinito in seipso, æternis meis sumptibus & impensis: hoc est tibi omnia dicere, omnia complecti, & omnia videre, sicut est omnia velle, omnia operari, & esse totum ad fluxum, & supra fluxum sensibilis exuberantis tui amoris, in unicis intimisque tuis Sponsis.

Heu! Heu! cara mea vita, quàm triste & durum mihi est hoc
Ggg exilium,

exilium, quàm diuturnum & molestum, præ meo desiderio possidendi te plenè, & integrè in te ipso toto,

O DEUS! amor meus, & vita mea, quod est creatum omne, nisi amor ex tua parte? utique stupendum est infinitè ò Sponse mi, & omnia mea, id ipsummet omne creatum non esse amorem ex sua parte. Sed cui bono ista profari? cum tum expresse agatur de amore meo mutuo, reciproco, & infinito, si fieri posset, amor tuo erga me infinito. Facillimè mihi persuadeo, quamlibet tuarum amantium, tantum velle, desiderare, & loqui quod est infinitum meum gaudium: quia saltem invenientur ex eis aliquæ, quæ melius & majus respectu mei semper operabuntur: attamen credere non possum, nec in animum meum inducere majus esse meo desiderium illarum, in hac nostra exercitatione unica, in qua totus sum, & æternum incumbo amor tuo. Enimverò quid mea interest amor mi carissime? gaudium meum est, plus, plus esse, & multum, multum: modò in totalitate mea quod amori debeo rependam, numquam mutando ad quodcumquè nec pro quocumquè, quod est omnia complecti, & prospicere. O amor meus, & vita mea! plena est terra amore & misericordiâ, & exundat superfluitquè, quid interim minus faciam, tanto amore, tam potenter acta, & mota? mirumne quàm dico amans ero, & penitus immersa in mari infinito amabilis & felicissimi amoris mei, qui alius non est, quàm tu ipse?

O cara mea vita, & amor meus, quid hoc esset? qualis infidelitas? quàm ingratus animus? quid amabo cernitur ex te in me, quàm amor & misericordia? quid videbitur, & videri unquam debet in me, quàm amor amans amorem, amor blandiens, exaltans & magnificans amorem, in totalitate ipsiusmet, in qua fusa sum & perdita, simplex & affectuosa, supra sensum: & omnem comprehensionem, & inde nunquam exire volo, ut mihiipsi creatoquè vivam, quomodocumquè nec propter quodcumquè, quia illic ita cumulâtè contenta sum, ut nihil unquam optatis meis sit defuturam.

Hæ! amor meus, & vita mea, hæc est, ubi videbis, & habebis in infinitum tuum gaudium plenissimam meam, & unicam & æternam conformitatem, secundum debitum amoris mutui & reciproci amanti tue intimæ, in infinito suo amante. Inde fit cara mea vita, quòd de reliquo parum fin sollicita, dequè eo omni quod deforis est, sicut ut nosti & vides optimè care mi amor, satis sciens hæc omnia mihi futura,

cum postulaverit necessitas tanquam effectus tuissimmet amoris, qui tunc nequaquam deerit.

Tu es igitur ipse o vita mea, quem semper unice fixèque intuebor tanquam omnia mea, finale meum objectum, amorem meum infinitum, & omne gaudium meum & letitiam; sed quod hic facio o amor meus & vita mea, est reginam amoris adjuvare, & omnes Sanctos & Sanctas, qui sunt omnes humillimi, amantissimi, & beatissimi ejus famuli, ut me plenissime adjuvent, in amore meo integrè & perfectè implendo, quatenus talis reverà inveniatur, qualis est in desiderio meo, verbis meis, & affectuosis protestationibus.

Ha! quam felix est amor meus, & vita mea, qui tibi ad gaudium, sed omne gaudium & oblectamentum pro viribus famulatur. Quid amor meus! hoc prestabunt omnes, & ego non prestabo? non, non o amor meus & vita mea, non ita fiet juvante me gratiâ & auxilio.

Quòd si langueo amore, & amando, quid mirum videre me inter Divinas tuas manus morientem, amoreque & amando expirantem? Accende igitur amor meus, & vita mea, amabile amabile tuum holocaustum quod ego sum amore ipso vehementer infuso & effluente in animam meam, & in omnes vires meas, ad hunc effectum, quatenus consumer acerrimo & dulcissimo igne ipsiusmet amoris, in eo ipso toto, qui non est alius quàm tu ipse.

Hoc operare in me, o cara vita! & quantum est in me, nec impedimentum afferam, nec remissionem ullam: ut se tibi plenissime probet indignissima, sed humillima & pauperrima creatura tua & sponsa.

Hoc est objectum admirationis sanctorum omnium amatorum tuorum, o amor meus! quòd sim ego sponsa tua, qui propter hoc tantum abest, ut me dedignari velint, quòd è contra sublevare me cupiunt, & efferre inter brachia sua amabilia, ut me ipsum excedam, superem, & supergrediar, omniaque pericula, & inimicorum meorum insidias hoc in ultimo mortis discrimine penitus evadam, mortis utique mihi optatissimæ, cum sit introitus & initium beatæ vitæ meæ, & plenæ possessionis, quam habebō tui, o care mi amor!

Hactenus ecstatici Actus & Affectus Amoris supra citati V. Viri Joannis à S. Samfone.

§ IOMUS.

DE OMNIPOTENTIA DEI.

Ex Lessio de perfection. Divin. lib. 5. c. 1.

OMnipotentia DEI plurimis locis traditur à scriptura Divina, nam plusquam 70. locis vocatur *Omnipotens*. Idem multis aliis locis disertè asseritur; ut Matth. 19. *Apud Deum omnia possibilia sunt.* Marci 10. *Omnia possibilia sunt apud DEUM, &c.* Cap. 14. *Pater omnia tibi possibilia sunt.* Luc. 1. *Non est impossibile apud Deum omne verbum.* Idem patet ex symbolo: *Credo in DEUM Patrem omnipotentem, creatorem celi & terræ.* Estquè hic articulus fundamentum nostræ religionis, cùm præcipua ejus dogmata eo nitantur, ut dogma de creatione mundi, de ejusdem conservatione & gubernatione, mysterium Incarnationis, Eucharistia, Resurrectionis, Visionis beatificæ, & similia.

Idem colligi potest ratione. *Primò.* Ex eo quòd totum hoc Universum omnia rerum genera complectens fecerit. Unde evidenter patet illum alia similia sinè fine efficere posse: sicut pictor qui unam formam potest excellentissimè depingere, potest etiam quasvis alias, quas animo complecti potest: & Architectus, qui unam palatii ideam potest animo concipere & opere exhibere, potest etiam alias quasvis.

Secundò. Ex modo faciendi, tum ex parte actionis, tum ex parte termini. Ex parte actionis; quia summa facilitate, nimirum solo verbo & jussu. *Ipse enim dixit & facta sunt, ipse mandavit & creata sunt.* Nihil facilius verbo. Hæc summa felicitas, signum est summæ potentia, ac proinde omnipotentia. Ex parte termini; quia ex nulla materia, sed ex nihilo: quod nunquam Philosophi potuerunt vel animo concipere, quare & ex hac parte, ejus potentia limite caret. Ex parte enim formæ, res in infinitum multiplicari possunt: ut si architectus posset extruere domos sinè materia, vel ipsam materiam primitus excitare, nullus posset ejus arti statui terminus, nam sinè fine plures & plures domos posset extruere. Quòd enim plures nequeunt fieri, defectu materiæ provenit. Est igitur hoc signum evidens

Psalm. 148.

evidens omnipotentia. Nec enim major fingi potest, quam quæ totum ex nihilo facit. Confirmatur: Quia quod res longius distat ab esse, eò majori opus est potentia ut trahatur ad esse, atqui longissimè distat ab esse, quod non latet in potentia materiæ, sed in puro nihilo, solaquè potentia obiectiva; ergò opus est maximâ potentia, quæ sola est omnipotentia.

Tertiò. Colligitur ex infinitate essentia: potentia enim sequitur essentiam. Nam vel est ipsa rei essentia considerata ut est effectiva; vel quiddam sequens essentiam per modum naturalis proprietatis. Ergò cum essentia sit penitus infinita, potentia quoquè omnino infinita erit: sunt enim hæc inter se commensura.

Quartò. Ex participabilitate essentia: tanta enim est potentia, quanta est essentia in ratione participabilis ad extra: sed essentia infinitis modis est participabilis seu imitabilis, idquè secundum singulos gradus rerum, qui sunt esse, vivere, sentire, intelligere: ergo potentia est infinita. Vide S. Tho. l. 2. contra gentes c. 22. ubi similes aliquot rationes eleganter adducit.

Quintò. Ex ratione sapientia: quia tanta est potentia, quanta est sapientia. Quidquid enim per suam sapientiam potest concipere ut operabile, per suam potentiam potest efficere: sicut perfectus pictor, quidquid potest imaginari, potest exterius depingere. Atqui infinitas rationes, & species rerum infinita illa sapientia concipit: Ergò potest omnes illas producere.

Quædam confectaria Omnipotentia Divina.

Ex Lesio cit. cap. 2.

EX his sequitur imò. DEUM posse omnia efficere per seipsum, quæ potest per creaturas. Omnes enim vires & facultates, quæ sunt in creaturis, sunt ab ipso. & in ipso eminenter existunt. Cum igitur ipsius potentia omnem creaturæ potentiam eminenter contineat; omnia potest, quæ omnis creatura potest; idquè modo longè perfectiore.

Sequitur 2dò. Cum DEUS dicatur *Omnipotens*, & omnia

Ggg;

posse

posse &c. ly omnia non solum designare ea quæ sunt re ipsa, aut quæ ab his fieri possunt; sed omnia absolute, quorum conceptui non repugnat esse; qualia sunt omnia, non solum quæ à mente humana & Angelica, sed etiam quæ ab ipsa DEI sapientia infinita concipi possunt. At hæc quàm sunt infinita? quàm mirabilia & exotica, & omnem captum mentis humanæ & Angelicæ excedentia? Quàm mira & multa sinè termino fingit mens humana? quanto mirabiliora & peregriniora & plura mens Angelica? sed in infinitum magis miranda & plura mens Divina? Hæc omnia solo verbo, solo nutu, potest in opus explicare, & foris re ipsa repræsentare. Sicut enim Divina sapientia est regula Divinæ potentiæ, ita etiam nullus alius limes ei statui potest. Confirmari hæc possunt ex illo dicto Angeli Luc. I. *Non erit impossibile apud DEUM omne verbum*; id est, nulla res quæ animo concipi queat, aut verbo exprimi, ut Doctores passim exponunt. Unde certissima & ab omnibus recepta sententia est, eaque fide tenenda, vel fidei proxima, *Deum posse quicquid non involvit contradictionem*: id est, quicquid non includit non esse simul cum esse. *Non esse enim formaliter tollit esse*, ac proinde simul cum illo stare non potest: idque adeo est evidens, ut sit principium omnis ratiocinationis, in quod omnis ratio, omnisque disputatio ultimò resolvitur, ut in Metaphysica traditur. Omne igitur conceptibile potest DEUS, tam negativum, quàm positivum; sed negationem & positionem ejusdem simul connectere non potest: quia hæc essentialiter se mutuò tollunt.

Sequitur tertio DEUM præter ea quæ re ipsa fecit, posse facere alia sinè fine. *Primò* potest facere alios mundos innumerabiles, similes & æquales huic mundo; At quanta res est mundus iste, quàm immensa?

Secundò, potest alios mundos majores isto condere, servatâ proportionem singularum partium idque sinè termino: v. g. ut singulæ partes sint centuplo vel mililecuplo majores partibus hujus mundi, terra terrâ, mare mari, sol sole, cælum cælo; idque in quavis alia proportionem sinè fine. Unde tota mundi hujus machina ad potentiam DEI est, instar parvæ pilæ:

Descriptionem mundanæ machinæ fusio-rem vido supra sect. I. subf. I.

pilæ: po-
torus hic
in illo ran-
gelorum

Ter-
stinctos &
los specie
munis fe-
tio, sicut
liter sine
ribus; &
aquâ, &
dicat hun-
præstanti-
stis analo-
ris Divin-
stis analo-
diversa
elementa
Idem d
gemmis,
etiam late-
rest & &
quæ in i
quia suffi-
rentiam,
tanquam
præstat
omnibus
tia, sapien-
rectus, q
artem su
ciant ex
potest.

& rursum

pila: potest enim DEUS facere mundum adeò magnum, ut totus hic mundus ad illum comparatus sit instar grani milii; & in illo tantam multitudinem Angelorum, ut hic numerus Angelorum qui modo existit, sit instar pugilli ad arenam maris.

Tertiò, potest etiam facere alios mundos specie ab hoc distinctos & præstantiores, idquè finè termino: similiter Angelos specie distinctos & præstantiores. De Angelis est communis ferè sententia D. D. De mundi partibus est eadem ratio, sicut enim in spiritibus sunt gradus infiniti, cur non similiter sint in corporibus? Constat sanè esse gradus in corporibus; nam aqua præstantior est terrâ, & aër præstantior est aquâ, & inter cælos est ordo naturalis dignitatis. Quis dicat hunc ordinem sistere in supremo cælo, nec posse corpus præstantius à DEO fieri? aut non posse fieri elementa alia nostris analoga? Nullo modo dubitandum est, quin in thesauris Divinæ sapientiæ, lateant & alia elementa, & alii cæli nostris analogi & præstantiores; cujus etiam signum est tanta diversitas terrarum, liquorum, vaporum, vel spirituum nostra elementa æmulantium, quæ tamen inter se specie differunt. Idem dicendum de corporibus mixtis, metallis, lapidibus, gemmis, plantis, animalibus. Quidquid autem latet in sapientia, etiam latet in potentia: quidquid enim potest concipere, potest & facere. Unde non fecit hunc mundum, & cætera quæ in ipso sunt, quasi nihil posset præstantius aut majus, sed quia sufficiebat ad finem sibi propositum, qui est declarare potentiam, sapientiam, & bonitatem suam; quod hic mundus tanquam speciem eximium Divinæ artis & potentiæ satis præstat. Tale enim opus tam varium, tam immensum, & in omnibus partibus suis absolutum, non potuit fieri nisi à potentia, sapientia, & benignitate infinita. Sicut pictor vel architectus, qui etsi infinita possint opera facere, tamen sufficienter artem suam declarant in uno aliquo magno opere, si illud faciant excellentissimo modo, quo intra suam speciem fieri potest.

Quartò, potest sub singulis speciebus infinita individua, & rursus singula individua replicare infinities, id est, finè

ullo termino. Itaque ex uno homine potest facere, maximum exercitum, implere omnia regna & urbes omnes; ex uno pisce implere totum mare, & flumina omnia; ex una arbore omnia sylvarum spatia, omnesque montes vestire.

Quintò. Potest corporibus dare modum existendi incorporalem & invisibilem, ut ex augustissimo Eucharistiæ mysterio constat. Itaque cælum, terram, inaria cum omnibus insulis, regnis, oppidis, populis, atque adeo totum mundum potest ponere in grano mili absque ulla partium imminutione, perturbatione, aut offensione. Deficit mens ista perpendens, nec tantam sustinere potest Divinæ potentie Majestatem.

Sequitur quartò. In objecto Omnipotentie Divinæ duplicem considerari posse possibilitatem: intrinsecam & extrinsecam, remotam & propinquam. *Intrinseca possibilitas* est aptitudo ipsius rei, seu nonrepugnantia ad existendum. Eadem dici potest possibilitas remota, ratione enim hujus dicitur res possibilis, etiamsi non consideretur ulla potentia quâ possit produci: Sicut color est in te visibilis, etiamsi nullus sit visus qui possit illum videre. Hanc possibilitatem habet res quodammodo à DEO, non quidem per actionem aliquam liberam vel necessariam, quâ DEUS rem illam in esse possibili producat (esse enim possibile quâ tale, non potest esse terminus productionis, nec potest habere causam effectivam) Sed habet eam à DEO tamquam à causa quasi exemplari. *Essentia* enim Divina quatenus est tali modo imitabilis & communicabilis, est ratio per modum radicalis ideæ, cur humana natura sit possibilis, & habeat tale esse objectivum & potentiale. Idem censendum de reliquis omnibus possibilibus. Itaque ipsa essentia est prima radix omnis esse objectivi, & possibilitatis intrinsecæ omnium possibilium; & omne esse objectivum possibilium pendet ab essentia Divina tamquam à prima & originali omnium idea, à qua singula suam speciem & rationem concepibilem in suo gradu & ordine variè limitatum habent, modo jam explicato.

Possibilitas extrinseca est, quam res habent ratione omnipotentie Divinæ, per quam possunt produci & accipere esse actu

actu. *Extrinsicam* voco, quia non concipitur ut quid intrinsecum rebus, sed ut denominatio extrinseca à potentia Divina. Eadem dici potest possibilitas propinqua: quia posita Divina potentia, res statim potest fieri, nec aliquid aliud ad ejus productionem requiritur, quam voluntas producentis.

Itaque omniaabilia continentur in essentia Divina tanquam in originali radice, & quasi in exemplari, virtuali, & radicali. In sapientia tanquam in exemplari formali, in quo etiam existunt objective modo perfectissimo & illustrissimo: magis enim ibi fulgent, quam in suis naturis creatis. In potentia tanquam in causa effetrice. Etsi enim hæc non distinguantur ex parte rei: tamen ut à nobis concipi possunt, necessario illa distinguimus, & conceptibus distinctis apprehendimus.

Ex his considerationibus patet, quanta sit Divinae potentiae magnitudo & amplitudo, cum se extendat ad omnia, quæ sapientia Divina extra se potest concipere: quæ eadem omnia in ipsa essentia infinitate eminenter continentur.

Actus & Affectus Anagogici.

Ex Blasio Palma thesau: indef.

I. **O** DEUS meus omnipotens, tu es illa potentia, quæ omnia quæcunque vult, potest: & quæ nullam omnino infirmitatem admittit, neque unquam fatigatur operando: omnia ex nihilo producit, eadem facilitate ad nihilum itidem omnia reductura, si velit: nec quidquam illi resistere potest, sed omnia ipsi obediunt. O adoranda, tremenda, & religioso silentio veneranda omnipotentia! Tu Rex seculorum, per te ipsum omnia potes: à te instituta est, & dependet omnis potentia, omnis fortitudo, & energia omnium rerum. Tu inquam, omnia ex nihilo creasti, & sustentaculo tui influxus eadem conservas, & manu tue Omnipotentie tenes illa, quasi suspensa, nè recidant in nihilum suum. Tu Domine per te ipsum potes dare, & agere non solum omne illud, quod omnes homines, unà cum SS. Angelis animo concipere possunt: sed etiam omne illud quod infinita tua sapientia cogitare potest: cum omnipotentia tua sit æqualis sapientia tua & æqualiter se extendat, & diffundat: quia hæc sola est regula, & mensura illius.

Hhb

Quam

Quam enim aliam habeat mensuram immensa potentia, nisi ipsam immensitatem?

II. Conplacito mihi, & gaudeo, Domine, de tanta tua Majestate: in cujus consideratione, rogo te, velis imprimere animae meae profundissimam reverentiam, & humilitatem erga Divinam tuam Majestatem. Placet mihi etiam, quod disponas & statuas de me, & omnibus creaturis secundum tuum beneplacitum: quia nemo potest tibi dicere: quare, sic facis? omnia tua sunt, & opera manuum tuarum.

III. Fac, Domine, ut cogitem semper hanc veritatem: te mihi praesentem esse, & manu tuae omnipotentiae mihi minitari fulmen aeternae damnationis, & ita te nunquam offendam. Da insuper fiduciam, & securitatem cordi meo erga te, ne ullum praeter te timeam, & non creatura ulla possit me separare ab amore tuo: nam quid sunt omnes aliae creaturae in conspectu tuo? vel quid mihi mali, sine tua permissione, possunt inferre? quodsi tamen ab aliqua permittas me affligi, hoc ipsum, Domine mi, cedit in meam salutem, & mihi cooperatur ad acquirendam vitam aeternam. Et ideo omnem meam fiduciam pono, & repositam volo in te, potentissime DEUS ac Domine. Amen.

§ II. Ius.

DE DOMINIO DEI.

Ex Lessio de perfectione Divina. l. 10. c. 1.

Dominium Jurisdictionis esse in DEO eminentissimè.

Dominium generari est duplex: Jurisdictionis, & Proprietatis. Dominium Jurisdictionis, est potestas gubernandi subditos: tali enim potestate superiores dicuntur passim Domini. Hujus potestatis sunt quinque actus: Praecipere, prohibere, permittere, punire, premiare: in his enim consistit tota gubernatio superiorum. Praecepto imponitur obligatio ad aliquid faciendum. Prohibitione, ad aliquid non faciendum. Permissione, datur facultas aliquid faciendi vel licite, vel saltem impune. Punio, est irrogatio mali poenae propter malum culpae: unde à malo culpae committendo absterret; & ubi jam commissum est, ordinem iustitiae violatum instaurat. Praemiatio, est boni jucundi pro bono honesto retributio: haec ad bonum

patran-

patrandi
positis.

Quia sol
mediate
ditos, in
nem.

ad omnia
stesque
penitent
paret al
dicuntur

Rex, ipse
subditi,
ram ratio
in natur

vium in
Unde c.

quillitas
inquit, in

ore heret
toris, qua

Regum
cipere po

& tempo
qui omni

bique ten
Psalm. 144.

in omni
Omnem cr

qua sunt
benedictio

in secula
tem pra

opera bo

patrandum allicit, & patratum majore bono remunerat. His positis.

Dico hoc Dominium eminentissimè esse in DEO *ind.* Quia solus DEUS habet illud à se, cæteri omnes à DEO, vel mediata vel immediata. Sicut enim solus à se habet ipse subditos, ita solus à se habet in illos auctoritatem & jurisdictionem. 2do. Quia se extendit ad omnem naturam rationalem, ad omnes Reges & Monarchas, & ad omnes Angelicas Cælestesque potestates. Sicut enim omnia ab ipso essentialiter dependent, ita quoque essentialiter ei sunt subiecta. Unde nihil potest ab ejus jurisdictione esse exemptum. Quare meritò dicitur Rex Regum, & Dominus dominantium: inò ipse solus Rex, ipse solus Dominus, solus Altissimus; cæteri omnes sunt subditi, servi, & mancipia. Neque tantum in omnem naturam rationalem imperium & jurisdictionem habet, sed etiam in naturam irrationalem & insensibilem: Omnia enim serviunt ipsi, ejusque imperium suo quodam modo sentiunt. Unde cum Dominus imperavit ventis & mari, facta est tranquillitas magna: Matth. S. Ubi B. Hieronymus: Ex hoc loco, inquit, intelligimus quòd omnes creature sentiunt Creatorem, non errore hereticorum, qui omnia putant animantia, sed majestate Conditoris, quæ apud nos insensibilia, illi, sensibilia sunt. Quis unquam Regum terræ, ventis, & mari, vel alteri naturæ insensibili præcipere potuit? 3tio. Complectitur ejus iurisdicção omnia loca, & tempora. Unde I. ad Timoth. I. dicitur: Rex seculorum: qui omnibus seculis & præteritis & futuris dominatur, & ubique tenet imperium, in cælo, in terra, in mari, in inferno. Item Plal. 144. Regnum tuum regnum omnium seculorum, & dominatio tua in omni generatione & generationem. Hinc Apocal. 5. dicitur. Omnem creaturam, quæ in cælo est, & super terram, & sub terra, & quæ sunt in mari, omnes audiui dicentes: sedenti in throno & Agno, benedictio, & honor, & gloria, & potestas, (græce κεραι) imperium in secula seculorum.)

Quartò Quà habet amplissimam & illimitatam potestatem præcipiendi & vetandi: posset etenim præcipere omnia opera bona nobis possibilia. Unde omnia sua consilia posset

Hhh 2

facere

facere praecepta, & imponere nobis omne genus austeritatum & poenitentiarum, jejunium, cilicium, chameuniam, flagellationes, & alia hujusmodi, usque ad nostri peremptionem. Posset vetare omnes commoditates & recreationes sub peccato mortali. Denique nihil est adeo leve vel adjaphorum, quin illud certâ consideratione efficiere posset grave, & tuo praecepto necessarium. Quod autem non faciat, sed pauca & facilia mander, quæ ipsa naturæ rectitudo postulat, benignitatis ejus est, non juris & potestatis defectus.

Quintò. Habet summam potestatem puniendi, potest enim punire non solum in corpore, quovis genere tormenti illud affligendo; sed etiam in anima, idque poenâ acerbissimâ & aternâ, nec ulla est tanta poena, quin possit infligere majorem.

Sextò. Habet summam potestatem in remunerando: reppendit enim pro obedientia, & obsequiis sibi præstis præmium aeternum, nimirum gloriæ & beatitudinis suæ consortium. Terreni Principes aulicis & ministris suis, non nisi terrena & externa, quæ ipsi in terra inveniunt, pro omnibus obsequiis dare possunt: sanitatem, robur, pulchritudinem, vitam longam, sapientiam, non possunt: DEUS autem non solum ista omnia excellentissimo gradu, sed etiam longè majora, quàm mens capere possit, servis suis pro exiguis laboribus confert.

Septimò. Non solum ipsius est omnia mala punire, & omnia bona remunerari; sed etiam poenas & præmia singulis taxare & definire, neque enim alterius hac in re præscriptum, sed suum decretum sequitur.

1 Timot. 6. Ipse igitur supremam in omnes, omni loco & tempore, & quoad omnia jurisdictionem habet, tanquam Rex Regum, &
Ibidem. I. Dominus Dominantium. Ipse Rex seculorum, in cujus ditione omni tem-
Ester. 13. pore universa sunt posita, cujus voluntati nemo potest resistere. Ipse supremus legislator, à quo omnis lex justa descendit: qui pro suo arbitrio potest nobis leges imponere & laxare; qui omnium culparum poenas & omnium meritorum præmia taxavit. Ipse supremus iudex, qui Angelos & homines, vivos & mortuos est judicaturus, & singulis pro meritis præmia vel supplicia retributurus; qui etiam intimas & occultissimas cogitatio-

nes nostras in lucem proferet, discurret, ponderabit, cui de omni verbo otioso sumus reddituri rationem.

De Dominio Proprietatis, & duobus primariis
ejus titulis Creatione & Conservatione.

Ex Lessio de Divin. perfection. lib. 10. c. 3.

Secundo modo accipitur Dominium pro jure disponendi de re aliqua pro suo arbitratu, ita ut possit illam consumere, vultare, conservare, donare sine cujusquam injuria. Sic homo propriè est Dominus sui jumenti, quia habet jus illo utendi, vel etiam petiendi, prout ipsi placuerit; nec roganti cur illud ita tractet, tenetur aliam reddere rationem: quam, sic placet.

Hâc ratione DEUS est perfectissimè Dominus totius creaturæ. Unde in scripturis ubiquè ferè vocatur Dominus, & creaturæ dicuntur esse ipsius, ipsi servire, & famulari. imo Timot. 6. Quem suis temporibus ostendet beatus & solus potens Rex Regum, & Dominus dominantium. Psal. 88. Tui sunt celi & tua est terra, orbem terræ & plenitudinem ejus tu fundasti. Psal. 118. Ordinatione tuâ perseverat dies, quoniam omnia serviunt tibi. Job. 4. Ecce qui serviunt ei non sunt stabiles, & in Angelis suis reperit pravitatem. Psal. 115. O Domine quia ego servus tuus & ego servus tuus & filius ancillæ tuæ.

Habet autem DEUS hoc Dominium non occupatione, quasi antea fuerint adespotæ, & ipse velut in vacuum mundi possessionem sit ingressus: non donatione, non successione, non emptione, quâ ab alio id comparaverit, (quibus modis homines sua dominia rerum comparare solent) sed longè aliis & sublimioribus titulis potissimùm quatuor.

Primus titulus est Creationis, quâ omnia ex nihilo solus creavit, & totum esse rerum, omnia suâ omnipotentia & sapientia finxit. Hic titulus est præstantissimus, & summum jus tribuit. Non enim potest esse majus jus aut dominium, quàm sit illud, quod competit ratione dependentiæ & subjectionis essentialis. Nam quò magis est quid alicui subjectum, & ab eo dependens, eò majus jus ac dominium hoc in illud habet. Sic homo majus dominium habet in actiones internas, quàm ex-

Hhh 2

ternas

ternas: quia internæ sunt ei magis subjectæ, & majorem à voluntate ejus dependentiam habent, quàm externæ, cum hæ etiam à membris corporis & rebus externis pendeant. Et in actiones externis sensuum & membrorum majus habet dominium, quàm in fortunas & opes, quas possidet: quia illæ majorem ab eo dependentiam habent, ut quæ ab intrinseco proveniant, hæ verò ab extrinseco. Unde & actionum dominium non habetur successione, emptione vel occupatione, sed ab intrinseco manat: opum verò dominium ab extrinseco, titulo aliquo, jure civili, aut gentium recepto, obtinetur; ac proinde modo imperfectiore. Quare cum dependentia creaturæ à Deo per creationem sit essentialis, & summa, summum dominium & jus DEO tribuit.

Hoc Dominium insinuat apertè Esther 13. Domine Rex omnipotens in ditione tua cuncta sunt posita, & non est qui possit tue resistere voluntati, si decreveris salvare Israël. Tu fecisti celum & terram, & quidquid cæli ambitu continetur. Dominus omnium es. Ex eo quòd ipse omnia condidit, colligit ipsum esse Dominum universorum, & cuncta in ejus ditione & potestate esse posita.

Explicat hoc Dominium Apostolus ad Rom. 9. similitudine juris, quod figulus habet in fictile. O homo tu quis es qui respondeas DEO; id est qui à DEO factorum rationem exigas. Nanquid dicit figmentum ei, qui se finxit? Quid me fecisti sic? Annon habet potestatem figulus luti, ex eadem massa facere aliud quidem vas in honorem, aliud verò in contumeliam? Ubi ostendit manifestè DEUM habere tantum juris & potestatis in singulos homines, quantum figulus in vasa fictilia: Inde sicut figulus potest vas fictile conservare ad splendorem, & ornamentum domus, vel frangere & abjicere in fimerum, uti ad ministeria honesta, vel ad infima & sordida; nec potest illud conqueri de injuria ac dicere: Cur sic mecum agis? Ita DEUS in singulos homines imò in omnes creaturas jus habet, ut eas vel conserveat, vel perimat, & in nihilum redigat; iis utatur ad splendida, vel ad abjecta: ornet prosperis, vel exercent adversis. Nec quisquam potest queri de injuria, aut factorum rationem exigere. Imò jus DEI in creaturas est longè majus, quàm figuli in vasa fictilia

*fictilia, n
quâ in m
opus n
argilla, e
redditu,
omnibus
tum loca
ipse hab
rum, qu
quantum
formam,
tulit?*

*Se
turam ser
esse perm
primo cu
& specie
quæ mor
intermit
lum, unde
non suffic
ut illud a
enim vel
lumen ex
manu sus
ibi confer
cernitur*

*Quæd
in nihilu
Nam quæ
tificum in
præster?
re: quòd
trum, hoc
Por*

fiatilia, nam creatura pender à solo DEO quoad omnia, & quâ in multis utatur causis secundis, has ipsemet instituit, & opus iis non habet, fiatile verò non à solo figulo pender, sed ab argilla, ex qua constat, ab aqua quâ maceratur & tractabilis redditur, à rota quâ formatur, ab igne quo excoquitur: quibus omnibus non minus quàm figulo debet, qui solum per motum localem illa applicat, per se autem nihil tribuit. Quid si ipse habet tantum jus in fiatile propter applicationem causarum, quas ipse non fecit, & quæ ab ipso vim non habent, quantum juris erit DEO in creaturas, qui solus materiam, formam, potentias, qualitates, ornamenta omnia, suâ vi contulit?

Secundus titulus est *Conservatio*. Non enim satis est creaturam semel fecisse, sed opus est assiduâ conservatione, ut in esse permaneat. Itaque totus ille imperus & influxus, quem primo creationis momento præstitit, ut rem ex nihilo in lucem, & speciem excitaret, debet indefinenter continuari, omnibusquè momentis dari: alioquin si vel unico temporis puncto intermittatur, tota creatura funditus peribit, & in suum nihilum, unde emerfit, relaberetur. Sicut ut mundus illustretur, non sufficit solem semel ex se lumen fuisse, sed necesse est ut illud assidue conservet, continuando primum influxum. Si enim vel unico momento vim suam cohiberet, repente totum lumen exstingueretur. Similiter si pondus aliquod in aère manu suspendas, illud assidue sursum teneri, & eodem imperu ibi conservari debet, quo ab initio ibi est suspensum. Idem cernitur in speciebus visibilibus, & in actibus vitalibus.

Hinc rursus oritur summum jus DEO in creaturam. Quod enim potest jus majus animo concipi, quàm posse omnia in nihilum reducere solâ cessatione operationis & beneficentiæ? Nam quid est quod DEUM cogit hunc beneficium & substantificum influxum continuare? cui debitor est, ut hunc semper præstet? Itaque omni momento potest illum sistere & cohibere: quod si faciat, ruet tota hujus mundi machina in suum centrum, hoc est in nihilum, & evanescet omnis rerum natura.

Porro nè quis de hac rerum mirabili à DEO dependen-

tia assidua dubitet, aut considerata earum soliditate & firmitate putet eas semel factas posse per se consistere, ostendam illud non esse Philosophicam speculationem vel opinionem, sed certum Religionis nostræ dogma à scripturis & Patribus traditum & firmâ fide tenendum. Probatur ergo ex scripturis. Sapien.

I. Spiritus Domini replevit orbem terrarum, & hoc quod continet omnia, scientiam habet vocis: quasi dicat: Cum ubique præsens sit, omniaquæ conservet intus, nihil illum latet, non cogitationes internæ, non occulta murmura, non blasphemæ voces &c. Et sapient. **II. Quomodo posset aliquid permanere nisi voluisses, aut quod à te vocatum non esset, conservaretur?** At si non requiritur continua conservatio, non est opus illâ voluntate, ut res permaneant, nihil enim operabitur, & opus semel factum per se stabit, cum nulla res extrinseca illud possit labefactare. Ad Hebr. **I. Novissime locutus est nobis in Filio, quem constituit heredem universarum, per quem fecit & secula:** qui cum sit splendor gloriæ, & figura substantiæ ejus, portansquæ omnia verbo virtutis suæ. Hic apertè docet Apostolus: per Filium, non solum condita esse omnia, sed etiam ejus omnipotentis virtute omnia portari, sustineri, & veluti sursum in esse & natura suspensa teneri, nè in suum nihil recidant: sicut cum quis pondus, quod portat & suspensum tenet, dimittit, mox id deorsum cadit. Ita hunc locum exponunt Patres. Anselmus: Portat, inquit, omnia, id est sursum tenet, nè decendant, & in nihilum vertantur, unde creata ab ipso fuerant, & sustentat ea non labore & difficultate, sed imperio suæ potentie. Chrylóstomus Hom. 2. in Epist. ad Hebr. Feratquæ omnia, id est gubernet omnia: siquidem cadentia, & ad nihilum tendentia continet. Non enim minus est continere mundum, quàm fecisse: sed si oporteat aliquid admirandi dicere adhuc amplius est. Nam in faciendo rerum quidem essentia productæ sunt; in continendo verò, ea, quæ facta sunt, ne ad nihilum redeant, continentur. Eadem verba habet Commentarius qui tribuitur Ambrosio. Eodem modo exponunt hunc locum Theophylactus, Haymo, & alii. Ad Coloss. **I. Omnia per ipsum & in ipso creata sunt, & ipse est ante omnes, & omnia in ipso constant.** Hic rursus Apostolus distinguit. Creationem & Conservationem, dicitquæ non solum per ipsum, ut per

virtutem

virtutem
creata esse
Chrylóstomus
quid est? hoc
ipse ea ex n
quæ ea cons
perirent, &
fuisse; sed
taxat ad i
constringen
Et infra.
quod non n
constant; q
in ipso con
incomprehen
redeant, per
Joan. 5. Pa
cum omni
& rebus

D.
intelligi DE
jam non con
& ultra op
tuta sunt,
omniumque
tinud dilabo
omni creatu
saret, simul
enim sicut
cessante sta
suum. regin
usque mod
sunt creatu
tur fufius
dio cap. 2

virtutem Patris; & in ipso tanquam immenso quodam sinu creata esse omnia, sed etiam omnia consiltere & conservari. Chrysostomus Hom. 8. in hanc Epist. Quid verò dicit, in ipsum, quid est? hoc scilicet, in ipsum pendet omnium hypostasis. Non solum ipse ea ex nihilo ad hoc ut essent produxit, sed & idem ipse nunc quoque ea conservat, & tuetur, ita ut si ipsius curâ destituerentur, mox perirent, & corrumperebantur. Sed non dixit, Conservat, quod crassius fuisset; sed quod subtilius, nempe quod omnia in ipsum pendent. Duntaxat ad ipsum annuere, & inclinare satis est ad conservandum, & constringendum; ita ut Primogenitus quodammodo fundamentum est. Et infra. Nè putes eum esse ministrum, dicit eum omnia conservare, quod non minus est quam omnia creare. Anselmus. Omnia in ipso constant; quia sicut omnia creavit, sic omnia continet & regit. Omnia in ipso constant; quia secundum immensitatem incircumscriptæ & incomprehensæ Divinitatis ejus omnia sunt intra ipsum, & nè in nihilum redeant, per eum consistunt. Eodem modo exponunt Cæter. Joan. 5. Pater meus usque modò operatur, & ego operor. Hunc locum omnes explicant de operatione, quâ mundum conservat, & rebus omnibus Coöperatur.

D. August. lib. 4. Genesi. ad literam Cap. 12. ait: Potest etiam intelligi DEUM quievissse à condendis generibus creaturæ, quia ultra jam non condidit aliqua genera nova. Deinceps autem usque nunc, & ultra operatur eorundem generum administrationem, quæ tunc instituta sunt, non ut ipso saltè die septimo, potentia ejus à celi & terræ omniumque rerum, quas condiderat, gubernatione cessaret: alioquin continuò dilaberentur. Creatoris namque potentia causa est subsistendi omni creaturæ, quæ ab eis, quæ creata sunt regendis, si aliquando cessaret, simul & eorum cessaret species, omnisque natura concideret. Nec enim sicut structuram ædium, cum fabricaverit quis, abscedit, atque illo cessante stat opus; ita mundus vix ictu oculi stare potest, si ei DEUS suum regimen subtraxerit. Proinde cum Dominus ait: Pater meus usque modò operatur, continuationem quandam operis ejus, quæ universam creaturam continet, & administrat, ostendit. Idem prosequitur fusiùs, & probat ex duobus scripturæ locis, ut in Enchiridio cap. 27. Non sanè Creatoris desistente bonitate, & malis Angelis

subministrare vitam, vivacemque potentiam; quæ subministratio si auferatur, continuo interibunt. Idem docet aliis multis locis.

S. Dionys. lib,

de Divin. Nom.

c. 10.

S. Dionysius id clarissime tradit dicens. *Omnitenens* (sic enim videtur hic vertendum *παντενας*, non *omnipotens*. Nam de omnipotentia egerat cap. 8.) dicitur, quod sit omnium sedes, omnia continens, omnia complectens, & cuncta stabiliens, fundans, atque constringens, & universum in se insolubile præstans: & ex se veluti ex omnitenente radice cuncta producat, atque ad se ut ad omnitenens fundum universa convertens, & continens, ut omnium sedes omnicapax: omnia contenta unâ præcellenti connexionē communiens, neque sinens ea sibi excidere, nè tanquam exactissimo domicilio mota, dispereant. His verbis multis modis Dionysius hanc conservationem explicat: de quibus infra. Idem Cap. 13. Pertingens ad omnia pariter, & supra omnia indeficientibus largitionibus & interminabilibus operationibus. Idem clarius verbis sequentibus ubi dicit hanc largitionem esse semper eandem, & incessabilem, & imminuibilem. Eandem sententiam insinuat multis aliis locis.

Ex his patet, certâ fide tenendum esse, omnes res creatas assidue à DEO pendere, & ejus assiduo influxu egere, & hunc influxum non necessarîo à DEO manare, sicut lumen à sole, ut quidam Philosophi imaginati sunt, sed omnino liberè: ac ratione hujus DEUM suum jus habere in omnem creaturam; cum omni momento funditus ab illius arbitrio pendeat.

Potro hæc conservatio, ut ex prædictis testimoniis colligitur, etsi unica sit, & unius modi, tamen quadruplici modo concipi potest. 1^{mo}. Per modum *sustentationis*, quasi creatura DEO veluti firmissimo fundamento ac fundo sit innixa, & ipse eam internè quasi sustineat, ne in centrum sui nihili recidat. Sic Dionysius supra DEUM vocat *sedem omnitenentem, fundum, fundamentum omnium*. Et Gregorius: DEUM esse *infra omnia, & subius creaturam, sustentare*. 2^{do}. Per modum *suspensionis*. DEUS enim creaturam ex abyssu nihili, quasi trahit sursum versus seipsum, ad esse, & ad speciem certam: & in ea illam quasi suspensam tenet, nè in suam abyssum undeeducta est, recidat. Sic Anselmus supra. *Portat inquit, omnia, id est, sursum tenet*,
ne deci-

ne decidat
Idem insinuat
Influxus &
vocat op
tionem esse
omnium
constriction
connectat
DEUS in
nimas, at
gnificanc
ltingere.

De Re

Suppos
Speciati
tia, sequi
servitorem
floris. Qu
bona, eju
minus Lu
dens in ale
sub tyrann
rat enim
donec pro
posset, sol
esset (id
ut esset se
condition
Empti, &
Ad Titum
iniquitate.
pado Ch

nè decident, & in nihilum revertantur, unde creata ab ipso fuerunt. Idem insinuat verbum *dependere, dependentia*. 3^{to}: Per modum *Influxus & subministrationis*. Sic D. August. & Dionysius supra vocant operationem, largitionem, indefinentem subministrationem esse & naturam. Idem significatur, cum DEUS dicatur omnium esse, omnium vita. 4^{to}. Per modum *Connexionis & constrictionis*. Sic enim res fluxa nisi assidue constringatur, & connectatur suis partibus, statim diffluit & dissolvitur; ita nisi DEUS interiùs constringat & connectat particulas omnes minimas, aut totalitates rei, ipsa tota in nihilum solvetur. Hoc significant Patres, cum dicunt DEUM omnia continere, & constringere.

De Reliquis duobus titulis Domini Divini; scilicet
Redemptione, & Ultimo Fine.

Ex Lessio de Divin. perfection. lib. 10. c. 5.

Supposito fuisse humanum genus sub durissima Tyrannide Peccati, diaboli, mortis, ab eaque liberatum esse Divinâ gratiâ, sequitur DEUM meritò in nos Domini jus usurpare, & servitutem à nobis exigere, idque triplici jure: 1^{mo}. *Jure victoris*. Qui enim alterum legitimo prælio vicerit, jure suo ejus bona, ejus servos, captivos, & omnia spolia occupat; ut Dominus Luc. 11. aperte insinuat. Unde Plal. 67. dicitur: *Ascendens in altum, captivam duxit captivitatem*; nempe eos, qui antea sub tyrannis prædictis captivi fuerant. 2^{do}. *Jure emptionis*. Erat enim homo à justitia Divina ad servitutem illam damnatus, donec pro injuria satisfaceret, qui cum nullo modo satisfacere posset, solvit pro eo pretium Filius DEI, non ut omninò liber esset (id enim nequè fieri poterat, nequè ipsi expediebat) sed ut esset servus DEI & Christi ejus; cui etiam ex ipsa naturæ conditione servitutem debebat. Hinc in scriptura dicimur *Empti, & redempti*. 1. Corinth. 6. *Empti enim estis pretio magno*. Ad Titum 2. *Qui dedit seipsum pro nobis, ut nos redimeret ab omni iniquitate*. Ad Rom. 3. 1. Ad Corint. 1. Ad Eph. 1. Itaque ex pacto Christi & sententia Divinæ justitiæ, quæ hoc pactum ac-

cepravit : ex servitute peccati, satanæ, & mortis, translati sumus ad servitutem justitiæ Christi & vitæ, quæ servitus verissima est libertas. 3^{to}. *Jure Compensationis*. Cum enim à nobis tam diram, & intolerabilem servitutem excusserit ; idquæ tantis laboribus & doloribus suis, jure à nobis hanc compensationem exigere poterat, ut nos ipsum in Dominum acceptaremus, ei quæ perpetuam servitutem pro tanto beneficio exhiberemus. Nihil ei sanè rependere poteramus, præsertim cum *jugum Domini suave sit, & onus leve* ; & hoc totum in nostrum commodum cedat.

Matth. II.

Similiter quoniam DEUS est ultimus Finis omnium, igitur sicut homo est Dominus rerum arte factarum, quia propter ipsius commodum excogitæ sunt, nec ullum alium ex natura & institutione sua utum habent, quàm servire hominum commodis ; ita DEUS est Dominus totius creaturæ, quia propter ipsius gloriam sunt omnia, nec alium ex natura sua utum, aliudvè officium majoris momenti habent in mundo, quàm ut gloriæ ipsius & honori deserviant. Hinc sequitur jus illud, quod ex hoc capite competit esse maximum, adeo ut majus animo concipi nequeat. Nam etiamsi non fingeremus creaturam non pendere à DEO, tanquam à causa efficiente, aut conservante ; tamen si ponamus ipsum esse ultimum finem illius, summam in illam auctoritatem & potestatem habebit. Auctoritas enim finis quodammodo major est, quàm auctoritas causæ effectricis, cum hæc à fine ad operandum moveatur, & omnem rationem operandi, omnemquæ modum ac mensuram operis à fine accipiat. Unde finis est caularum prima, cujus gratiâ omnia fiunt, & ceteræ causæ ad operis productionem applicantur. Sicut ergo homo potest uti rebus inferioribus, quæ ad ipsius commodum creatæ sunt, pro suo arbitratu, ut pecuniâ, frugibus terræ, pecoribus, quia est finis earum & ipsius gratiâ factæ sunt, quamvis ipse earum non sit author : ita DEUS potest uti universâ creaturâ pro sua arbitrio, nec quicquam potest queri de injuria, cum omnia sint ipsius gratiâ. Adde, jus DEI universam creaturam, vel ex hoc unico titulo, etiam sepositis reliquis, esse incomparabiliter majus, quàm jus hominis

hominem
lem, sive
omnium
sed etiam
mo verò
& ipse
tem, sicut
pter DE
homini
sustente
non est
ex benigni
stinavit.
est cond
cut enim
sentienter
tiam ha
finem,

E xalt
lum
Domina
fit resist
gem qua
vium ti
nia tene
quisqua
cui d
fientia
sua, ve
tuo.
longè
vultus

hominis in pecus aut pomum, aut rem quamlibet, sive naturalem, sive arte factam. *Primò* Quia DEUS est ultimus finis omnium, cujus gratia sunt omnia, non solum quoad ulum, sed etiam quoad substantiam, & prima rerum elementa: Homo verò non est finis ultimus rerum omnium inferiorum, cum & ipse cum omnibus suis bonis sit propter Universi integritatem, sicut pars propter totum; & Universi integritas sit propter DEUM. Neque tam ipsa rerum substantia, quam usus homini est concessus, ut earum adminiculo vitam temporalem sustentet. Deinde, esse propter hominem, & hominis gratia, non est conditio intrinseca, & essentialis rerum, sed extrinseca ex benigna DEI ordinatione, qui ad solarium hominum ista destinavit. At esse propter DEUM, & ordinari ad ejus gloriam est conditio intrinseca, & essentialis omnium creaturarum. Sicut enim omnia creata habent respectum & dependentiam essentialem à DEO, ut à causa effectrice & conservante; ita etiam habent essentialem respectum ad illum, ut ad ultimum finem, & dependentiam in ratione causæ finalis. *Hæc Lessius.*

Actus & Affectus Anagogici.

Ex Lessio citato Cap. 7.

Exaltabo Te DEUS meus Rex, & benedicam nomen tuum in seculum, & in seculum seculi. Tu enim es Rex regum, & Dominus Dominantium. In ditione tua universa sunt posita, & non est qui possit resistere voluntati tue. Ordinatione tuâ perseverant omnia, & legem quam eis posuisti custodiunt, & singula pro captu & modo suo serviunt tibi, teque Rectorem ac Dominum consitentur. Summum in omnia tenes imperium, potesque de omnibus pro arbitratu tuo statuere, nec quisquam à te facturum exigere potest rationem, & dicere, cur sic facis? Omnes Reges & Monarchæ terrarum cum omni splendore & magnificentia sua, cum regnu & exercitibus suis, cum divitiis & gloria sua, veluti terre vermiculi sunt coram te, & instar nihili in conspectu tuo. Minimi servorum tuorum qui in cælesti palatio tibi serviunt, longè sunt majores omnibus illis; nec quisquam illorum, majestatem vultus unius ex istis sustinere posset. Contabescit enim instar cere

Psal. 144.

Dan. 7.

mortalitas omnis ad presentiam angelici splendoris, & viribus defecta concidit. Quanta ergo est gloria maiestatis tuæ, quæ omni angelicâ maiestate infinita est excellentior? Verè tu Magnus Dominus & laudabilis nimis, & magnitudinis tuæ non est finis. Regnum tuum, regnum omnium seculorum, & dominatio tuâ in omni generatione & generationem. Reges terræ & regna eorum repenti corrueant, & in nihilum redigentur: regnum autem tuum in æternum stabit, & omnes inimici tui subijcientur pedibus tuis.

Tu omnium inventor, auctor, formator, conservator, sustentator, exemplar & finis. Propter te sunt omnia, ut serviant gloriæ tuæ: rationalia, ut te cognoscant, colant, & laudent; irrationalia, ut usibus nostris serviant, & suâ admirabili specie mentes nostras in admirationem & amorem tui excitent. Neque ideo viliores aut miserabiliores sumus, quia propter te sumus, & omnia nostra ad tuam gloriam destinantur. Hæc enim est natura nostra, hoc summum bonum nostrum, gloriæ servire tuæ. Tibi enim servire, regnare est; tibi obedire, iter vitæ æternæ. Melius est tibi servire, quàm totum totius mundi tenere imperium. Dum enim obsequio tuo mens nostra intendit, sursum erigitur, sesequæ in unitatem colligit, tibi quæ propior effecta illuminatur, & similis tui efficitur: dum aliis regendis incumbit, ab unione recedit, ad inferiora descendit, & in multitudinem dissipatur; neque aliquid invenit, cuius conjunctione melior evadat. Nihil enim meliorem efficit mentem, nisi quod est supra mentem.

Magna fasciatio mortalium, tantopere æstimare & sitire imperia, regna, gubernationes & prælaturas, quibus aliis præsent, & se ipsos negligant: nihil non agere, jus omne & fas proterere, ut assequantur hanc umbram felicitatis, veri boni & salutis æternæ impedimentum. Nihil enim est, quod vel animum magis avoret à celestibus & implicet terrenis; vel majorem peccatorum suppeditet occasionem, vel ampliorum exequendi copiam, vel salutare magis arceat monitores, vel magis oneret peccatis alienis; quàm Principatus, & Prælatura. Quamquàm qui non honoris & commodi sui causâ, sed ut bono publico proficiant, & plurimos ad salutem dirigant, susceperint & ritè administraverint, magnum præmium ob rei difficultatem, & boni quod procurant amplitudinem à te consequentur. Sed longè tutius est in imo delitescere, & suæ salutis curam agere. Da mihi Domine, laudes huma-

nas contem-
bus. Sa-
servitatem
bus & bo-
sublimitas
de regnis
vita exco-
addicta &
conatus,

DEU
nati-
rit celis
foenum,
ram, & p-
scripura
nere me
no vifima
am, ut n-
I 35. &
git à fine
de cons-
ut recte
Priori e
natura
mam m
nullo n
terâ, o
medis
mundu
ras es, p

nas conterunere, honorem mundi fugere, & amare nesciri ab hominibus. Satis mihi sit nosse te, & cognosci vicissim à te; servire tibi, servitutem tui omnibus mundi imperiis antepone, omnibus dignitatibus & honoribus præferre. Hæc sit gloria mea, hæc eminentia & sublimitas, hæc omnis dignitatis titulus & insigne. Gloriantur alii de regnis & principatibus, de nobilitate & opibus, ceterisque hujus vitæ excellentiis; mea gloria sit, esse servum tuum, & omnia mea esse addicta & mancipata tibi; & omnes meas cogitationes, omnes curas, conatus, omnia studia servire gloriæ tuæ.

§. 12mus.

DE PROVIDENTIA DEI.

Ex Lessio de Divin. perfect. libi II. c. I.

DEUM habere omnium rerum providentiam, & gubernationem, certum est ex scripturis. Plal. 146. Qui operit celum nubibus, & parat terræ pluviam: qui producit in montibus foenum, & herbam servituti hominum; qui dat jumentis escam ipsorum, & pullis corvorum invocantibus eum. Quibus verbis sacra scriptura etiam ad minima ejus curam & providentiam pertinere indicat. Plal. 138. Ecce Domine tu cognovisti omnia, novissima & antiqua: tu formasti me, & posuisti super me manum tuam, ut me protegas & dirigas &c. Item Plal. 103. 106. 134. 135. & aliis locis celebratur Divina providentia Sap. 8. Attingit à fine usque ad finem fortiter, & disponit omnia suaviter: Hoc de conservatione & gubernatione rerum intelligendum est, ut rectè docet D. August. lib. 4. de Gene. ad lit. cap. 12. Priori enim parte significatur, ita potenter omnia à summa natura usque ad infimam, à supremo Angelo usque ad infimam materiam, ejus manu teneri in suo esse, suaque specie, ut nullo nisi ipso volente, vel permittente possint excidere. Alterâ, omnia suis collocari locis, & ordinibus, & aptissimis mediis ad suos fines dirigi. Sap. 14. Tu, Pater, providentia gubernat mundum & omnia Et cap. 15. Tu autem DEUS noster suavis & verus es, patiens, & in misericordia disponens omnia. Matth. 6. pulcherrimè

cherrimè ostendit Dominus providentiam Divinam etiam ad minima perringere, & illi temper fidendum. Ideo di. o vobis, ne solliciti sitis anime vestre, quid manducetis, neque corpori vestro quid induamini. Respicite volatilia celi, quoniam non serunt neque metunt, neque congregant in horrea, & Pater vester celestis pascit illa. Nonne vos magis pluris estis illis? considerate lilia agri quomodo crescunt; non laborant, neque nent: dica autem vobis, quoniam nec Salomon in omni gloria sua coopertus est sicut unum ex istis. Si autem foenum agri, quod hodie est, & cras in clibanum mittitur, DEUS sic vestit, quanto magis vos modice fidei? Luc. 12. ex eo quod DEUS etiam circa minima providentiam habet, ostendit, non esse timendum, ne desint nobis necessaria, etiam si omnia propter DEUM relinquamus. Nonne quinque passeris veneunt dipondio, & unus ex illis non est in oblivione coram DEO? sed & capilli capitis vestri omnes numerati sunt. Nolite ergo timere, multus passeribus, pluris estis vos. Denique nihil ferè passim scriptura adeo nobis proponit & insinuat ac DEI providentiam.

Est autem *Providentia* juxta Boërium, lib. 4. de Consol. Prosa 6. Divina ratio in summo omnium Principe constituta, quæ cuncta disponit, nimirum in suos fines: ut S Thomas explicat 1 p. q. 22. a 1. quo loco eam simili modo describit. *Providentia*, inquit, est ratio ordinis rerum, in finem, in DEO existens.

Quæ sint Providentiæ Divinæ Functiones.

Ex citato Lessio Cap. 2.

UT melius intelligatur quid & qualis sit Divina Providentia, considerandæ sunt ejus functiones, & generales operationes circa res creatas. Hæ generatim sunt duæ: *Creatio*, & *Gubernatio*. Quod creatio sit opus Divinæ Providentiæ patet imò. Quia mundus non est casu factus, sed certissimo consilio. & specialissimo decreto: atqui nihil est quod potius sit dicendum opus Providentiæ, quàm quod absoluto & peculiari decreto ad omnes rei circumstantias pertingente præfinitum est. Deinde quia res omnes secundum suam essentiam conditæ sunt propter finem tum proprium cuique, qui est cujusque operatio

operatio, tum communem omnium, qui est gloria DEI. Itaque in sua essentia habent ordinem & habitudinem ad finem, qui ordo est impressio Divinae Providentiae. 3tio. Quia per Creationem acceperunt vires, qualitates, temperamentum, locum, ordinem, & figuram, prout cuique congruebat ad suum statum, functionem, finemque proprium: atqui hoc nihil est aliud, quam convenienter ordinari & instrui ad suum finem: ergo est opus Providentiae. Denique omnis operatio tendens in aliquem finem, est opus Providentiae: atqui creatio est operatio tendens ad finem; est enim operatio primi & supremi operantis, qui omnia propter ultimum finem, qui est ipse operans ejusque gloria, operatur. Itaque quod iste mundus, istis corporibus constans, eâ magnitudine, multitudine, situ, qualitate, viribus, figuris, tempore, loco, ordine, sympathiâ, antipathiâ, praeditis, non alius, nec ex aliis, aut aliter factus sit, est opus Divinae Providentiae, omnia certo consilio facientis, & ad certos fines ordinantis.

Quod etiam gubernatio sit opus Providentiae, per se notum est. Sed multi actus hoc nomine continentur: nimirum *Conservatio*, *cooperatio*, *praedestinatio*, *permissio*, *impeditio* multorum *malorum*; *motio* celorum; *illuminatio* naturae rationalis; *redemptio* hominum; *justificatio*, *remuneratio*, *punitio*: de quibus singulis aliquid dicendum est.

De Conservatione, & Cooperatione.

Ex Lessio citato Cap. 3tio.

IN gubernatione primum locum tenet *Conservatio* rerum, quam etiam SS. Patres passim gubernationem vocant; ut constat ex testimoniis supra lib. 10. allatis & ex D. August. lib. 4. de gene ad lit. cap. 12. Nam primum munus gubernatoris est, conservare ea quae gubernanda suscepit, nè pereant: sic enim planè ab ordine & directione, quâ in finem diriguntur, exciderent.

Secundum locum tenet *Cooperatio*: nam sine Divina cooperatione, nulla res creata potest perari, ac proinde nec as-

sequi finem, aut in illum tendere, sed ad instar inanis idoli, sensu, motu, & omnibus viribus defecti, stabit. Si DEUS concursum suum subduceret rebus, cessaret motus cælorum, & illuminatio orbis; cessaret elementorum & omnium contrariorum pugna; cessarent ortus & interitus rerum, vicissitudines temporum, incrementa, & decreumenta viventium, omnis alternatio, & motus localis omnis. Cessaret in beatis visio beatifica, amor & gaudium omne; in damnatis omnis dolor & tristitia; in omnibus viventibus omnis intelligentia, omnis memoria, omnis volitio, omnis affectio, omnis passio, omnis imaginatio, omnis sensus & motus vitalis omnis: neq. ullum esset inter animata & inanimata, inter sentientia, & sensus expertia, inter rationalia & irrationalia, inter beatos & damnatos discrimen, quod ad sensum boni vel mali, commodi vel incommodi attinet; sed omnia eodem modo se haberent, tanq. a ratione, sensu, motu, vitâ, & vigore omni destituta. Hinc patet, quanti momenti sit hic concursus, cum inde pendeat tota beatitudo, & omne bonum naturale & supernaturale, & sine ipso simus perinde ac si non simus.

De Prædefinitione, seu Decreto Divino.

Ex citato Lesho Capite 5to.

Tertius actus pertinet ad gubernationem est *prædefinitio, seu decretum*. Est autem *prædefinitio* DEI æternum DEI decretum, quo statuit ut aliquid fiat in tempore, sive à se, sive à creatura. Itaque est actus internus, & liber Divinæ voluntatis, respiciens objecta, quæ extra DEUM. Verum ut respicit primam rerum originem & conditionem, non pertinet ad gubernationem, neque inter actus gubernationis centeri debet, sed ad primam institutionem, quâ ea quæ gubernanda sunt, instituuntur: ejusque opus externum est *Creatio*. Sed ad gubernationem pertinet, quatenus extendit se ad ea, quæ postea circa creaturam, vel à creatura agenda sunt.

Notandum autem est, longè aliter esse prædefinita, quæ initio mundi à DEO sunt creata & instituta; aliter, quæ successu temporis, in mundo erant futura. Quæ enim initio sunt

sunt in
ante om
rum, cum
mirum, u
tali mensu
qualitatib
cepta, &
mundi si
ditionib
etum: ut
nim non
& quasi
dissolvi,
ex nihilo
regulæ n
ris; quia
sunt huj

definita
visione
jus depe
labat; u
nihilquæ
quæ caus
enim om
inde non
dua depe
in plurim
pue autem
sunt præ
intelligi
rerum na
Orthodox
DEO præ
men ea præ
men ea præ
Damasce

sunt instituta, prædefinita fuere absolutâ & efficaci voluntate ante omnem prævisionem determinationis causarum secundarum, cum omnibus suis circumstantiis & conditionibus: nimirum, ut fierent ista non alia, tali momento, in tali spatio, tali mensurâ & formâ, tali situ & ordine, talibus viribus & qualitatibus. Hæc omnia distinctissimè ab æterna mente concepta, & sic absolutè decreta, & ex vi æterni decreti, initio mundi sic condita & formata. Hoc tamen intellige de conditionibus rerum, quæ perfectionem insinuant, non quæ defectum: ut esse corruptibile, posse peccare, posse annihilari. Hæc enim non sunt per se intenta à DEO in rebus, sed permissa tantum, & quasi necessitate materiæ advenientia. Ideo enim res potest dissolvi, quia ex elementis composita; ideo annihilari, quia ex nihilo; ideo peccare, quia non est sua regula; nec suæ regulæ necessariò conjunctæ; vel si ulteriorem causam requirit; quia ex nihilo. Itaque ex vi intentionis Divinæ res non sunt hujusmodi.

Quæ verò postea fiunt in rebus, ferè aliter prædefinita sunt, *Primò* quia ferè præfinita sunt, suppositâ prævisione alicujus conditionis in causa secunda à libertate ejus dependentis. Hoc enim bona gubernatio postulabat; ut nihil in cursu primæ institutionis mutaretur, nihilquè novi adderetur, nisi ex aliqua causa de novo exorta: quæ causa non poterat esse, nisi ex libero arbitrio; reliqua enim omnia sequerentur necessariò ex prima institutione. Deinde non ita absolutè, sed multa sub conditione, & cum assidue dependentia & determinatione voluntatis creatæ. *Tertiò*, in plurimis adiaphorum est DEO, sic an sic res fiant: præcipue autem difficultas est de operibus bonis, quomodo à DEO sint prædefinita: ex modo enim præfinitionis illorum, facile intelligi poterit, quomodo indifferentia & pleriquè effectus rerum naturalium præfinita sint. Damascenus lib. 2. Fidei Orthodoxæ Cap. 30. videtur simpliciter negare ea esse à DEO præfinita: Omnia quidem DEUS prænoscit, non omnia tamen ea præfinit: prænoscit enim ea quæ in nostra sunt potestate, non tamen ea præfinit. Quidam putant illud præfinit, hic ita accipi à Damasceno, ut sit idem quod necessitatem adfert: & ipsum so-

August. l. 12.

de Civit. DEI

c. 1. & 6.

Fulg. l. de fide

ad Petrum

c. 3.

lum velle, DEUM non adferre necessitatem operibus nostris. Verum duobus modis possunt opera bona dici prædestinata, & prædefinita. *1^{mo}*. Præfinitione non absolutâ sed conditionatâ, idquæ ante prævisionem determinationis nostræ voluntatis. Desiderat enim vehementer, ut opera bona faciamus, & in hunc finem nos excitat variis modis internis & externis. *2^{do}*. Præfinitione absolutâ, suppositâ prævisione nostræ determinationis, vel eâ comitanter se habente. Cum antè prævisionem nostram determinationem præfinit nostra bona opera, ex hypothesi, si nostra voluntas se ad illa velit determinare; posita illâ hypothesi, illa prædefinitio conditionata transit in absolutam, & fit efficax ita, ut simul cum nostra voluntate influat in opus. Mala tamen non sic vult, nè sub conditione quidem, quia non desiderat ea fieri; nequè ut illa fiant, vires & concursus præbet, nec ullo modo approbare potest, sed tantum permittit; juxta illud Habacuc I. *Mundi sunt oculi tui, nè videas malum, & respicere ad iniquitatem non poteris.* Nè videas, id est, nè approbes, nè velis aliquid, quod sit iniquum, & legi Divinæ contrarium.

De Permissioe.

Ex Lessio citato Cap. 6.

Quartus actus ad gubernationem pertinens, est *Permissio*. Est autem Permissio propriè non actus internus in DEO, sicut decretum, sed externus; accepto nomine *actûs* latè, ut comprehendit etiam liberum *non agere*. Aliud enim est permittere, aliud est velle non impedire. Alioquin si permittere esset formaliter velle, cum dicimus: Volo permittere; esset reflexio voluntatis super suum actum, & significarem nos habere volitionem volitionis non impediendi, quod non est verum, tantum enim significamus nos habere volitionem non impediendi.

Est igitur *permittere* idem quod non impedire, cum tamen facultas impediendi suppetat. Pertinet propriè ad ea quæ vel displicent (in quibus subest aliqua impediendi ratio)
vel

vel sunt adiaphora, ita ut non curemus, fiant nec ne, sic fiant an aliter &c. Nemo enim dicitur propriè permittere fieri, quæ fieri cupit. Itaque ut propriè & in actu secundo aliquid dicatur permitti, requiruntur quinque. *Imò.* Ut displiceat permittenti, vel illi sit adiaphorum, ut dictum est. *2dò.* Ut sit eventurum nisi causa impediatur: quod enim non est eventurum, propriè non est permissum, nisi in actu primo, quatenus causa non fuit impedita, quò minùs posset illud sicut alia facere vel producere: quo modo dicitur DEUS sinere res agi suis motibus, dum illas non impedit, quin secundum naturæ suæ conditionem quidlibet operentur: quo etiam modo ex consequenti & secundariò, sunt permissa multa mala, quæ homo potest facere, & non facit. *3tò.* Ut sciat eventurum nisi ipse impediat, si enim nesciat eventurum, non potest dici, voluntariè & in particulari permissum. *4tò.* Ut adsit facultas impediendi. Impropriè enim dicitur permittere, solum moveri, cælum pluere &c. *5tò.* Ut nolis, vel voluntariè omittas impedire, sive ut te non opponas, sed sinas rem fluere suis motibus, qui enim se opponit & conatur impedire, non dicitur permittere, etiamsi res eveniat.

Ex his patet *Imò.* Omneni permissionem propriè fieri in tempore. Sicut enim actus impediendi quo aliquis effectus impeditur nè fiat, est temporalis: ita actus permissionis, qui consistit in non impediendo, est negatio operationis positivæ, temporalis est, & coexistit causæ, quæ suis motibus agi sinitur, ejusquè operationi.

Patet *2dò.* Omnem permissionem Divinam non minùs, quàm operationes DEI positivas cadere sub æternum DEI decretum. Sicut enim DEUS nihil facit in tempore, nec ullum creaturæ effectum impedit, quin decreverit illud facere vel impedire ab æterno: ita etiam nihil omnino permittit, quin illius permissionem ab æterno decreverit. Itaque nullum committitur peccatum in mundo, quin DEUS in particulari ab æterno permittere statuerit.

Patet *3tò.* Sicut omnis DEI operatio est bona, & obeam est laudandus, & benedicendus: ita quoquè omnes ipsius

permissiones bonas esse, & ipsum ob eas laudibus celebrandum; quamvis ea quæ permittit detestanda & pessima sint: habet enim iustissimas & sanctissimas rationes, cur mala permittat. Unde D. August. in Enchirid. cap. 9. *Non fit aliquid, nisi omnipotens fieri velit, vel sciendo ut fiat, vel ipse faciendo. Nec dubitandum DEUM benefacere, etiam fieri sinendo quæcunque fiunt malè. Non enim hoc nisi iusto iudicio finit. Prima causa est generalis; quia decet Gubernatorem universalem & supremum, ut postquam res omnes optimè & sufficientissimè ad omne bonum instruxit, sinat eas agi suis motibus; alioquin auxilium collatum non videretur fuisse sufficiens, & bonum opus videretur coactum, nec esset tantà laude dignum.* 2dò. Ut Creatura rationalis sese excitet ad bonum faciendum, & malum vitandum, semper intenta & sollicita, nè gratiæ Divinæ desit, quòd si DEUS nullum peccatum permitteret, cessaret illa sollicitudo, & DEO committerentur omnia. 3tò. Quia ex malo novit elicere maxima bona. Hæc est causa non finalis. Sed finè qua non permissionis mali. Unde D. August. in Enchirid. Cap. 11. *Nequè inquit, DEUS omnipotens, cui rerum est summa potestas, cum summè bonus sit, ullo modo sineret mali aliquid esse in opere suo, nisi usquè adeò esset omnipotens & bonus, ut benefaceret etiam de malo.* Bonum autem quod ex malo elicit, est multiplex. Imò. Est ostensio Divinæ iustitiæ, quæ in castigatione peccatorum maximè splendet, & magnitudinis Divinæ maiestatis, quæ tanta est, ut vel unicum peccatum mortiferum, eò quòd contra illam committitur, mereatur æternam pœnam. 2dò. Ostensio Divinæ misericordiæ, quæ in remissione peccatorum cernitur. 3tò. Incarnationis mysterium, unio hypostatica, Christi humanitas, & quicquid ille pro nobis fecit, & pertulit: quæ omnia occasione peccati sunt constituta: unde occasione peccati, multò magis gloria DEI est illustrata, quàm si nullum unquam peccatum fuisset. 4tò. Peccatis impiorum utitur ad profectum & maiorem gloriam salvandorum. Sic malitia tyrannorum usus est ad exercitium & gloriam Martyrum. Si enim nulli fuissent tyranni, careret Ecclesia gloriâ Martyrii: Si nulli hæretici, non ita probata & illustrata esset fides Ecclesiæ. Vide hac de re S. August. Epist. 141. & 157.

& Tra-

& Tra-
nem alior
dzorum,
gationem
permittit
linâ diab
torum,
de Mach
& puni
1. Et hâc
iplum pr
tum: Sc
dictam,
quitur.
gnum in
hit, id el
peccata
missio pe
quam p
tic DEUS
us, vel p
de verb
dere, ut i
putat se
cum tim
mittitur
sentia.
cautiores
num elu
gust. in
positam,
ora sint,
nulle ac
unde tan
D
peccati, f

& Traſt. 90. in Joan. & in Plal. 54. 5to. Utitur ad caſtigatio-
nem aliorum. Sic uſus eſt maliciâ Regum Aſſyriorum, Chal-
dæorum, Ægyptiorum, Romanorum & aliorum ad caſti-
gationem populi Iſraëlitici. Utitur autem non incitando, ſed
permittendo, ut diabolus illos inciter. Simili modo utitur ma-
liciâ diaboli, ad exercitium Sanctorum, & punitionem pecca-
torum, qua de re vide pulcherrimum locum Auguſt. Serm. 3.
de Machabæis. 6to. Sæpè permittit peccatum in vindictam
& punitionem alterius peccati, ut colligitur ex Apoſt. ad Rom.
1. Et hæc ratione peccatum dicitur pœna peccati: non quòd
ipſum propriè ſit pœna: cùm non ſit à DEO puniente inten-
tum: Sed quia permiſſio ejus eſt pœna, à DEO volita in vin-
dictam, ex qua permiſſione per accidens aliud peccatum ſe-
quitur. Cùm enim homo, per prius peccatum ſe facit indi-
gnum inspiratione & proteſtione Divinâ: DEUS eam subtra-
hit, id eſt non prabet, ut alioquin feciſſet, & ita miſer in alia
peccata labitur, quæ per gratiam illam evaſiſſet. Nam per-
miſſio peccati, nihil eſt aliud, quàm non dare illam gratiam, per
quam peccatum fuiſſet impeditum. 7timò. Interdum permit-
tit DEUS hominem in aliquod peccatum labi, ut teporem ipſi-
us, vel præſumptionem emendet. Unde S. Auguſt. ſerm 53.
de verbis Domini: *Audeo dicere, ſuperbis continentibus expedit ca-
dere, ut in eo ipſo, in quo ſe extollunt, humiliantur.* Sic cùm quis
putat ſe ſat fortem, & de ſe præſumit, ut Petro accidit, nec
cum timore, & tremore ſalutem ſuam operatur, utiliter per-
mittitur labi, ut ſuam miſeriam agnoſcat, & humiliter de ſe
ſentiat. Sic multi Sanctorum occaſione lapſûs alicujus poſtea
cautiores, ferventiores, & humiliores fuère. Deniquè bo-
num elucet & ſplendet ex comparatione mali, ut docet S. Au-
guſt. in Enchirid. Cap. 11. *Malum benè ordinatum, & ſuo loco
poſitum, eminentiùs commendat bonum, ut magis placeant, & laudabili-
ora ſint, dum comparantur malis.* Ex his conſtat maximè perti-
nuiffe ad Divinam providentiam, permiſſionem malorum,
unde tanta bona redundârunt.

Dixi hæc bona non eſſe cauſam finalem permiſſionis
peccati, ſed ſine qua-non: quia nullum bonum, quod ad ſui exe-
curio-

curionem requirit vel supponit peccatum, potest per se appeti vel intendi à DEO priusquam sit peccatum, sed solum appetitur supposito peccato. Tale bonum est, quod per se est remedium peccati, sicut *poenitentia*, vel *castigatio peccati*, sicut poenatum hujus vitæ, quæ est medicinalis: tum futuræ vitæ, quæ est pura vindicta: vel *exercitium & patientia piorum*, ex afflictionibus irrogatis ab impiis: vel *ostensio misericordie* in condonandis peccatis, aut *justitie* in puniendis: vel humiliatio hominis per proprii lapsus considerationem: vel quid simile, quod sine peccati interventu non potest executioni mandari. Nihil horum DEUS ex se cupit, nec capit occasionem ut talia faciat, aut ut talia fiant, priusquam sit peccatum, imò ex se optat, ut nunquam talium bonorum detur occasio. Supposito tamen peccato, illa bona desiderat & intendit: quia tunc illa rationem boni & desiderabilis obtinent, & eorum executio sine peccato fieri potest. Itaque dicuntur hæc volita, non *voluntate antecedente*, quam DEUS ex se concipit, & tantum ad ea, quæ per se bona sunt, pertinet: sed *consequente*, quæ ex omnibus occasionem accipit ut inquit Damascenus lib. 2. de fide orthodoxa cap. 29. Ex quibus perspicuum est permissionem peccati (cùm ipso peccato sit prior) non provenire ex affectu, quo DEUS cupiat ista, ut hæc sint propriè finis illius permissionis: sed solum habere rationem causæ, *sine qua non* respectu illius permissionis.

De Malorum Impeditione.

Ex citato Lessio Cap. 7.

Quintus actus gubernationis multorum malorum impeditio. Tot enim & tanta mala, posito semel peccato, à causis creatis irruerunt, ut nisi per Divinam providentiam impedirentur, brevi mundum perderent. Ac primum infinita mala impedit, quæ quisquæ in seipso esset factururus, & quibus suam animam gravissimè damnaturus. Nam ut inquit S. August. Nullum malum facit homo, quod non faceret alius homo, nisi eum custodiret gratia illius, qui pro nobis factus est homo. Quisquæ in se ipso facile advertit, cum variorum occasiones propinquas vel remotas, in quibus

quibus
putare de
vitavit:
thrum vit
miserit:
siones m
gat, faci
la, quæ
Simon, S
ego autem
diaboli p
omnem
dicata va
dere, na
providen
tur, & p
leat, quæ
est ex h
minimu
nequæ in
nis dæmo
permittet
DEO co
rator si
permitt
continer
impietate
mentis
à grandi
abeluvi
deleat,
teuam
regione
pendere
Omitto
quæ vilis

quibus aliquando fuit, considerat. Itaque gratiæ Divinæ imputare debet, non solum bona quæ fecit, sed etiam mala, quæ vitavit: ut quod in hæreses non inciderit, quod libidinis barathrum vitaverit, quod homicidia, furta, sacrilegia &c. non commiserit: nisi enim DEUS hominem à pueritia protegat, occasionem malorum avertat, salutaria inspiret, & cursum vitæ dirigat, facile in quævis peccata incidit. 2dò. Impedit infinita mala, quæ diabolus esset illaturus. Unde Dominus Luc. 22. ait: *Simon, Simon expetivit vos sathanas ut cribraret tanquam triticum, ego autem rogavi pro te, ut non deficiat fides tua.* Tanta enim est diaboli potentia, ut facile omnes mortales posset pervertere, omnem Religionem extinguere, omnia sacra & cultui Divinæ dicata vastare, & omnia hæc inferiora turbare, miscere, perdere, nec deest ei ad hoc incensa voluntas: sed per Divinam providentiam furor illius tanquam vinculis quibusdam cohibetur, & potentia comprimitur, ut nè hilum quidem amplius valeat, quam DEO manum suam laxare placuerit, ut perspicuum est ex historia S. Job. cui absquæ peculiari DEI concessu, nè minimum quidem nocere poterat, non solum in corpore, sed nequæ in rebus externis, & possessionibus, & ex historia legionis dæmonum, quæ expulsa ab homine rogavit Dominum, ut permitteret invadere porcos, Matth. 8. & Luc. 8. Ita enim à DEO continentur, sicut furiosi canes, vel leones, quos moderator sic constrictos tenet, ut nihil possint nisi quantum ipse permittit, vinculum laxando vel contrahendo. Simili modo continet vim impiorum, nè Ecclesiam evertant, & omnia suâ impietate inficiant. 3tò. Impedit infinita damna, quæ ab elementis generi humano sæpè inferuntur, ut à ventis, à fulmine, à grandine, ab imbribus, à siccitate, à terræ motu, ab incendiis, ab eluvionibus; imò aqua sola omnia, quæ super terram vivunt, deleret, nisi DEUS longè maximam ejus partem in vaporem tenuem conversam in aëre suspendisset, & per vastissimas illius regiones diffudisset. Omitto pericula, quæ à feris, belluis impenderent, nisi DEUS illis terrorem humani vultus iniecisset. Omitto damna, quæ satis & frugibus à locustis, vermibus, aliisque vilissimis animalculis sæpè irrogarentur, nisi DEUS aver-

teret. Omitto quæ inferrentur ab hominibus, præsertim impiis in pietatis cultoribus, nisi singulari DEI dispositione impedirentur. Exempla habemus in Davide, quem tot annis Saul cum suis est persecutus, magno quidem terrore & afflictione Davidis, sed irritò conatu, DEO miris modis ipsum protegente. Porro David typus est iustorum, Saul impiorum & persecutorum. Quod hæc & similia mala hominibus impendentia à causis explicatis impediuntur & avertantur, ipsius providentissimæ curæ, quæ genus nostrum fovet & protegit, & singulos (quantum decet dulcissimum parentem omnium) tuetur, & custodit, ut ad salutem æternam aspirent, deputandum est, eiquè gratiæ pro his omnibus referendæ.

De Gubernatione per motum Cælorum.

Ex citato Lessio cap. 8.

Sextus actus gubernationis est *Cælorum motio*: per hunc enim totam naturam corporalem, maxima ex parte gubernat: in qua motione quatuor potissimum sunt consideranda, *velocitas, varietas, æquabilitas, effectus*. Velocitas est penè incomprehensibilis: nam sol juxta Astronomos, singulis horis plus quam undecies centena millia milliarum peragit. Una verò stella sphaeræ octavæ circa æquinoctialem, eorundem Astronomorum judicio, unâ horâ percurrit supra 42. miliones milliarum, quantum videlicet eques quotidie 40. millaria percurrere, annis bis mille nongentis vix conficeret: quanta igitur supremæ sphaeræ mobilis erit pernitas? Nam hæc incomparabiliter est altior, cum Astronomi demonstrent duos cælos inter illam & octavam intercedere.

Varietas quodquæ est mira: singuli enim planetarum orbis, suos habent peculiare motus, tardiores vel celeriores. suisque temporibus & momentis constitutis ambitus suos peragunt: cum singuli suo motu ab occidente tendant in orientem, nihilominus à primo mobili rapiuntur omnes quasi in contrarium, nimirum ab oriente in occidentem. Hic tamen raptus proprios illorum motus non impedit nec perturbat; sed opti-

mè

mè cum il
deantur.
motu ota
possent: &
occidente
magis vel
rationem
denus n
potuerit.

lis anomo
leritatis n
habere in
majoris v
vera inæq
ipfi epicu
orbes del
quam ter
aut tardi
nicitate

Et
motus, &
unt. Exc
ab imag
multi et
tamen i
venti, tu
bes & p
lubres a
mi, to
quâ in
partem
illas tem
mox ad
exultion
ritus, m

mè cum illis ita contemperatur, ut uno tantum motu cieri videantur. Omitto quæ de motibus planetarum in epicyclis, de motu octavæ sphaeræ proprio, & de motu trepidationis dici possent: & utrum planetæ proprium impetum habeant, quo ex occidente concitentur, an solum ita moveri videantur, quod magis vel minus à sphaera suprema rapiantur. Satis sit hanc rationem motuum caelestium esse adeo admirabilem, ut hactenus nullum ingenium ejus modos & mensuras assequi potuerit.

Æquabilitas est prorsus admiranda: nulla enim tot seculis anomolia est notata: sed semper eodem tenore, & pari celeritatis mensurâ procedunt. Et quævis planetæ videantur habere interdum motus inæquabiles ratione epicyclorum, & majoris vel minoris elationis supra terram, tamen hæc non est vera inæquabilitas, sed solum respectu centri terræ. Nam & ipsi epicycli semper eadem velocitate circa centrum suum, & orbes deferentes circa suum æquabiliter gyranur, nullo unquam tempore vel ad momentum quiescunt, nullo velocius, aut tardius procedunt: sed eodem tenore, eadem semper pernicitate circumvolant.

Effectus caelestium motuum sunt omnes penè corporales *Idem Ibidem.* motus, & mutationes rerum, quæ in hoc mundo elementari fiunt. Excipio illos motus qui à libero arbitrio, & aliquos qui ab imaginatione animantium pendent: quamvis & horum multi etiam in illos motus, veluti in causas, etsi non cogentes, tamen inclinantes referri possunt. Ab illis igitur proveniunt venti, turbines, tonitrua, & fulmina, nives & grandines, nubes & pluviae, ætus & frigora, siccitates & inundationes, salubres auræ & pestilentes, tot incendia & phasmata in sublimi, tot colores & picturæ in nubibus. In mari agitatio illa, quæ instar viventis assidue se totum nunc in hanc nunc illam partem in immenso alveo suo se commover: præter infinitas illas tempestates, quibus nunc ad imum barathri dehiscere, & mox ad nubium celsitudinem assurgere videtur. In terra tot exustiones & subterranei ignes, tot tremores, tot conclusi spiritus, mugitus, & erumpentes horrendi fragores; tot fontes &

flumina (hæc enim duo nisi aquâ pluviâ vel nivâ per altiora loca collata non perpetuantur) tot sylvæ & loca deserta. Item omnia quæ in terræ visceribus gignuntur, tot nimirum abstrusæ opes, tanta vis auri & argenti, tanta stanni, æris, ferri ac plumbi, & gemmarum omne genus. Et quamvis omnino credibile sit, hæc ab initio fuisse a DEO suis locis condita, tamen non videtur dubitandum, quin vi cælestium corporum ibidem possint succrescere & augeri, materia vicina & intermixta sensim in illam naturam excocta. Experimentâ enim constat latomias longi temporis progressu à natura restitui, & vicina lapidescere. Omisso innumera alia, quæ cæcis illis latebris nascuntur; qualia sunt sulphur, alumen, & sal, chrysocola & stibium, chalcantum & arsenicum, lythargyrum, & rubrica & lithanthrax; & alia; id generis plurima, quæ magnum in vita humana præsertim ad medicamina usum obtinent. Præter hæc assidua & irrequieta noctis & diei, æstatis & hyemis, veris & autumnii alternatio & constans vicissitudo proximè ab illo motu pender.

Admirabile prorsus est Divinæ providentiæ ingenium, modicam illam solis obliquationem, quâ singulis diebus fere uno gradu sub Zodiaco, motu proprio ex Occidente in Orientem retrocedit, tantas ubiquè facere terrarum mutationes, & in omni regione (maximè extra Tropicos) quatuor illa anni inducere tempora, ver, æstatem, hyemem, autumnum. Cum enim sol illo suo motu ad signa Borealia adrepere cœperit, tempus vernum in omnibus versis Boream regionibus inducit, & omnia hyeme emortuâ incipiunt excitari, reviviscere, & quodammodo hilarescere: & quo tendit ulterius versis Tropicum Borealem, eò magis omnia crescunt & perficiuntur, aucto radiorum calore: non quòd sol tunc sit vicinior terris, iudicio Astronomorum multò longiùs tunc absit, quàm hyeme, sed quia directioribus radiis loca illa aspicit, seu quia radiorum directior sit reflexio. Rursus cum à signis Borealibus cœperit recedere, & radiis obliquioribus terras nostras spectare, sensim ea quæ apud nos ex terra nascuntur, incipiunt languescere, & virorem suum vigoremquè amittere. Sed è

contra-

contrario in parte Australi omnia incipiunt reviviscere, vire-
re, crescere, idquæ eò magis, & magis, quò sol versùs illas
oras magis accedit. Itaque cùm apud nos est æstas, apud il-
los est hyems; cùm apud nos autumnus, apud illos ver.
Consideranda hic est mira vis solis, cujus solus aspectus nunc dire-
ctior, nunc obliquior, tantam inducit varietatem, quàm videmus
inter æstatem & hyemem. Quid hyeme tetrius? omnia hor-
rida, mortua, aspera, gelu & torpore obsita. Quid æstate
pulchrius? amœnius, vitalius? omnia virent, florent, rident,
vigent, & externâ specie lætitiâ quadâm gestire videntur. Si
tantas mutationes, tamquæ diversum statum rebus invehit mo-
dica solis hujus corporei, in mortalium, & peccatorum mini-
sterium conditi accessio & declinatio; quantam inducet sol
justitiæ, cùm electis suis præsentem se exhibuerit, & clarè lu-
cere cœperit, nubilo hujus mortalitatis discusso & hyeme præ-
sentis sæculi exactâ? Tunc justus sicut palma florebit in Domo Do-
mini, & sicut cedrus Libani exaltabitur: tunc omnes justi sicut qui-
dam soles splendebunt in regno DEI. Sed quamvis hyems nostra
deformis sit ad aspectum, non tamen idcirco inutilis. Reci-
pit enim se calor & spiritus ab externis ad interiora, à cir-
cumferentia ad centrum, ibiquæ se constipans & corroborans,
humorem colligit & concoquit, ut suo tempore foras in folio-
rum & flosculorum ornamenta & fructuum delicias se effun-
dat, aded ut sine hyemis aliqua asperitate verna amœnitas &
æstivæ opes constare vix queant. Sic quoquæ etsi vita hæc a-
spera & ærumnosa homini, cujus conversatio in cælis est, vi-
deri possit, tamen summas utilitates continet. Cùm enim
mens hujus vitæ calamitatibus tanquam hyemis frigoribus re-
perculsa & afflicta fuerit, desertis externis ad interiora se col-
ligit, ibiquæ humorem Divinæ gratiæ attrahit, quem in bono-
rum operum decora, in virtutum ornamenta, & in fructum
vitæ æternæ expendat. Unde sicut quò læviores sunt hye-
mes & diuturniores, eò lætiores æstates & frugum major u-
bertas; ita quò vitæ hujus afflictiones sunt diuturniores &
majores, eò major erit gloria in regno DEI. Deniquæ cælo-
rum conversio causa est omnibus viventibus, animantibus pa-

Psal. 91.

Daniel. 12.

Matth. 13.

riter & plantis, herbis, & arboribus, bestiis & hominibus, ortus, accretionis, & status perfecti; in multis etiam decretionis & interitus naturalis; aliter tamen & aliter. Nam ortus, accretionis & perfectionis est causa vi sua & per se, dum calore caelesti & superno influxu viventia fecundat, fovet, roborat: decretionis & interitus ex eventu; vel quia vivificum solis astrum abducit, vel quia ardore solis humorem rerum sensum absumit easque arefacit.

Iidem ibidem.

Ex his constat. *imò.* Divinam providentiam motu caelesti generatim hunc mundum inferiorem, & omnia corporalia, quæ illo continentur, gubernare, ortus & interitus vicissitudines efficere, rerum species perpetuare, viventium omnium vias suis ætatibus & accessibus provehere, distingvere, definire; denique omnes ordinarias mutationes rerum & temporum inducere.

Dico *ordinarias*, quia multa sæpè præter vel supra communem rerum cursum & causarum naturalium ordinem eveniunt, quæ Divina providentia per Angelos bonos vel malos fieri jubet aut permittit, exigentibus id hominum meritis vel demeritis; vel quia ita congruit eorum exercitationi. Sic inductus orbi catadysmus, sic pluit ignem sulphureum in Pentapolim, sic mare rubrum divisum iter præbuit Israëlitis populo, sic terra dehiscens absumpsit Dathan & Abiron, cum tabernaculis & familiis suis, sic igne caelesti, duo quinquagenarii cum quinquagenis militibus sub Elia absumpti sunt, sic sæpè tempestates, terræ marique excitantur, sic interdum fulmina, grandines, imbres, venti, terræ motus. Denique hoc modo innumera alia & olim facta sunt, & quotidie fiunt; & fiunt usque ad extremam mundi catastrophem.

Leffius ibidem.

Supererant adhuc aliqui alii Providentiæ actus, nam septimus erat illuminatio creaturæ rationalis. Octavus Redemptio. Nonus Justificatio. Decimus Judicium extremum. Undecimus Remuneratio. Verum de his dicendum est sub Misericordia & Justitia. Et supra variis in locis jam insinuavimus.

Actus

Actus & Affectus Anagogici.

Ex Blasio Palma Thesau. indefic.

IPProvidentia tua Domine, gubernat omnia, à summo caelo usque ad infimas partes terrae : à supremo spiritu usque ad ultimum vermiculum. Haec ab aeterno omnes res cogitavit, concepit, distinxit, ordinavit : sine lege istius nihil omnino nascitur, nihil moritur, nihil operatur, movetur, quiescit. Hinc omnia, quae carent ratione, tanta cum ratione operantur, & tam ordinate tendunt ad suum finem : homine excepto, qui dotatus libero arbitrio, ipsomet abutens, longissime saepe recedit ab ordine Divinae & particularis tuae Providentiae, proponendo sibi alios fines, contrarios illis, quos illa ipsi constituit. Neque ideo tamen ab universali tua providentia se subducere potest : cum incidat in justas poenas, propositus peccato & peccatoribus : quo fit ut etiam in improbus elucescat operatio Divinae tuae Providentiae.

II, Ve mihi ! qui toties quaesivi subducere me à paternae tuae Providentiae, & vivere volui secundum imprudens meum iudicium : & ideo dum volui me alienare à Divina tua Providentia, quae me ducebat ad vitam, incidi in millenos errores, & peccata : & incurri iustissimas poenas, decretas ab ordine Providentiae tuae miseris peccatoribus, ad gloriam infinitae tuae iustitiae : quam dum stolidè me propiciebam à Benignitate, & Misericordia tua, vel invitus incurrebam : & o me miserum ! thesaurigabam mihi poenas iustitiae : & dum subtrahere me volebam suavi iugo Divinorum tuorum praeceptorum, submittebam me durissime servituti demoniorum : & dum spernebam aeterna praemia, promerebar aeterna supplicia.

O stultitia sanguineis lacrymis deploranda ! poenitet : ah ! toto corde me poenitet : humillimèquè à te veniam peto.

III, Obsecro te, Domine, per omnia mirabilia dulcissimae Providentiae tuae, velis à me auferre hanc stultitiam, & dare gratiam, quā semper ante oculos habeam hanc tuam Providentiam : ut quidquid prosperè vel adversum acciderit mihi, ab ipsa mihi provenire intelligam, ac de manu tua pro magno beneficio accipiam. Haec mea sit in adversis prima consolatio. Haec in terroribus ingereret mihi fiduciam, in periculis securitatem, in adversis tolerantiam, ani-

mi quie-

mi quietem in expectatione futurorum. Hæc auferat à me omnem solitudinem, ut à sola benignitate Providentiæ tuæ securus dependeam. Hæc dirigat omnes res meas, illasquæ gubernet usquæ ad finem, prout novit expedire ad gloriam tuam, & meam salutem. Quibuscunquæ mediis mi voluerit, prosperis, anadversis: honore, an ignominia: infamia, an bonâ famâ: abundantia, an penuria: infirmitate, an sanitate: vitâ, an morte: nihil recusato, nihil repudio: quidquid elegerit ipsa, consultissimum judico, & exosculor.

Hoc unicum & antiquissimum meum desiderium & cogitatio est, voloquæ, ut semper sit, facere, loqui, cogitare, mi Domine, sicuti tu iudicas utile esse ad salutem meam, & gloriam tuam: ut in omni eternitate te contempler, admirer, aniem, honorem, laudem, benedicam, in omnibus rebus, & super omnes res. Amen.

§. 13. ius.

DE MISERICORDIA DEI.

Ex Lessio de Perfect. Divin. lib. 12. c. 2.

Sive Misericordia spectetur, ut ex affectu benevolentia miseria tollitur, (quo modo non distinguitur re ipsâ, à Charitate) sive ut ex odio & displicentia illius inordinationis in natura rationali (quâ ratione videtur virtus distincta, & suæ speciei) ipsa est perfectissimè in DEO. Cum enim ipse omnis boni omnisquæ perfectionis, commodi & felicitatis sit fons, author, & largitor, ipse quoquæ omnis miseria (ut quæ nisi collatione boni non tollitur,) est peremptor, & exterminator: in qua tollenda, quatenus movetur affectu benevolentia, ut creatura benè sit, est actus Charitatis: quatenus verò displicentiâ illius inordinati, est actus distinctæ virtutis Misericordiae. Sed quia DEUS in tollendo malo potissimum spectat, ut creatura benè sit, misericordiae opera potius sunt charitatis, quàm alterius virtutis, & ita ipsius Misericordia est ipsa Charitas inadæquatè considerata, nimirum ut tollit malum dilecti, ex affectu, quo vult ipsi bonum, ut ei sit benè & optimè.

Nec obstat, quòd Misericordia videatur includere tristitiam,

tiam, & afflictionem animi, cum cordis quandam miseriam insinuet, quæ ex sympathia alienæ miseræ concipitur: quia hæc afflictio non est de ratione misericordiæ, quæ simplicem affectum voluntatis ad opitulandum alteri significat, sed est solum quid comitans misericordiæ affectum in nobis, quo proximi miseriam spectatam ei compatimur, & condolemus, à quo dolore, tanquam à nobis notiori virtus ipso nomen traxit. Unde etiam si in DEO non sit illa cordis afflictio nisi metaphoricè: ipsa tamen misericordiæ virtus, cum nihil imperfectionis includat, sed perfectionem potius summam (si ipsa summa sit) supponat: in DEO formaliter, & propriè existit. Simili modo in DEO constituenda est ira, non ut turbidum animi motum, qui humorum concitatione rationem obnubilet, sed ut simplicem voluntatis affectum ad ultionem denotat accensum. Quia tamen ira propriè significat motum animi bilem concitantem, misericordia verò simplicem subventionis affectum, quamvis à miseria cordis nomen traxerit, idcirco ira in DEO ponitur metaphoricè, misericordia propriè.

Misericordia DEI luculentissimè commendatur in scripturis: & quia latè exprimi nequit, utpote omnem cogitationem & sermonem superans, & omnem miserendi affectum includens, multis & variis modis, & verbis proponitur. Exodi 34. Dominator Domine DEUS, misericors & clemens, patiens & multæ miserationis, & verax, qui custodis misericordiam in millia, qui auferis iniquitatem, & scelera atque peccata. Psal. 85. Et tu Domine DEUS miserator & misericors, patiens & multæ misericordiæ. Similis verborum Synathrismus, quo omnes misericordiæ modi, & affectus insinuantur, habetur Sapient. 15. Ionæ 4. & alibi Psal. 32. Misericordiâ Domini plena est terra. Et Psal. 144. Suavis Dominus universis, & miserationes ejus super omnia opera ejus.

Porro duplex in DEO misericordia conspicitur, altera generalis, altera specialis: illa prior, hæc posterior: non per se & ratione affectus interni prior aut posterior: sic enim utraq; semper existit, utpote æterna: sed ratione operis externi & effectus creati: Illius enim effectus est prior, hujus posterior.

Generalis est, quâ ab initio tota creatura rationalis Angelica &

lica & humana (& propter humanam totus iste mundus corporeus) ad bona supernaturalia, & statum beatum, quo defectus naturæ tollerentur, est destinata. Cum enim natura rationalis per se, sibi quæ relicta, sit multis subiecta defectibus, imperfectionibus, & veluti miseriis; immensi DEI bonitas, cum statuisset illam ex nihilo condere, & donis omnibus naturæ debitis exornare, videret quæ eam adhuc tot defectibus obnoxiam, & tanto à visione ipsius intervallo disjunctam, misericordiâ motus, statuit illam ad ordinem supernaturalem & æternorum bonorum suorum communionem, quâ omnes illi defectus profigerentur, sublimare & attollere. Hæc est misericordia prima, de qua intelligi potest illud Prophetæ Psal. 144. *Suavis Dominus universis, & miserationes eius super omnia opera eius.* Si enim super omnia opera, ergo etiam super Angelos effusa. At quando? nisi, cum illos ad supernaturalem statum evehit? Effusa quoque super omnem creaturam corpoream; quia cum hæc tota sit propter hominem, dum hic ad statum illum sublimem elevatur, ipsa quoque simul attollitur, ut domus, & habitaculum habitatoris sui dignitati congruat. Insinuat hoc Apostolus Roman. 8. *Vanitati inquit creatura subiecta est non volens, sed propter eum, qui subiecit eam in spe, quia & ipso creatura liberabitur à servitute corruptionis in libertatem gloriæ filiorum DEI.* Et B. Petrus Epist: cap. 3. *Novos calos, & novam terram secundum promissâ ipsius expectamus, in quibus iustitia habitat.* Idem colligitur ex cap. 21. Apocalypsis: & 35. Itaque. Denique totam creaturam innovandam, & pro suo capiti ad statum incorruptibilem & gloriosum subvehendam, est communis Patrum, & sanctorum doctrina.

Prima autem rerum productio quatenus ex nihilo in suas species & naturas cum perfectionibus naturalibus sunt condita, non tam misericordiæ, quâ depellitur miseria, quâm bonitati seu benignitati, quæ fons est omnis boni creati, assignanda videtur. Cum enim creatura penitus non esset, non erat propriè misera, aut ulli malo subiecta: nam malum est privatio boni, quod deberet inesse; unde supponit subiectum existens cui inest, & cui bonum contrarium inesse possit. Si tamen malum, & miseriam non ita strictè accipiamus, sed generalius pro

quovis

quovis p
ret: sic
est enim
num ex
abhorret
& anima
subire in
do tripl
P
ex nihilo
suas nat
tantaqu
las videns
onem illa
tia & vi
suisqu
quâ rer
extollere
rurali pr
miserias,
joribus p
mnia ex
tura lun
quam acc
infinite p
pernatur
gratia, q
ruralis, &
dona nat
est tertia
Personar
torum, i
miserico
& de de
tertio gra
Verbo in

quodvis positivo, privativo, aut negativo, à quo natura abhorret: sic *non esse*, non parvum est malum, nec modica miseria: est enim summa imperfectio, summusque defectus totum bonum exhaustiens, à quo omnis natura rerum vehementissimè abhorret, nihil enim natura ita refugit ac sui interitum. Unde & animantia & homines gravissima mala perpeti malunt, quàm subire interitum, quasi hoc sit pejus & miserabilius. Hoc modo triplex misericordia, vel misericordiae opus statui potest.

Prima est, quâ res omnes, præteritum ratione præditæ ex nihilo, in quo æternum retro, velut sepulcræ delituerant, in suas naturas productæ sunt. DEUS enim in tanto defectu tantæque imperfectione (quâ major animo concipi nequit) illas videns, misericordiâ quâdam commotus, statuit imperfecti-
onem illam tollere, easque ex nihilo sui tenebris in lucem essentia & vitæ educere, naturam formare, speciem distinguere, suisque facultatibus & ornamentis instruere. Secunda est, quâ rerum totam naturam statuit ad supernaturalem statum extollere. Tertia est, quâ naturam humanam à statu supernaturali prolapsam, tum in peccatum, tum in suas connaturales miseria, tum in mortem æternam, constituit reparare, & maioribus præfidiis supernaturalibus, quàm antea, fulcire.

Magna & admirabilis est misericordia prima, quâ omnia ex profundo nihilieducta ad celsitudinem essentia & naturæ sunt evecta: infinitè enim melior est essentia cujusque quam acceperunt, quàm nihilum unde emerferunt. Verum infinitè præstantior est misericordia secunda, quâ omnia ad supernaturalem ordinem elevata: nam infinitè præstantior est gratia, quàm natura, & status ille Divinus, quàm conditio naturalis, & communicatio bonorum Divinorum, quàm omnia dona naturalia. Sed & hæc misericordiâ infinitè præstantior est tertia, quâ Divina natura copulata est humanæ in unam Personam, per quam nobis præstita redemptio, remissio peccatorum, justificatio, & omne bonum. De prima & secunda misericordia satis dictum est supra, ubi de benignitate Divina, & de dominio proprietatis.)) De tertia quoque actum in tertio gradu primæ Hierarchiæ contemplandum DEUM in Verbo incarnato.

Deinde ad immensam DEI misericordiam declarandam spectant collatio Sacramentorū, Gratiarum, Virtutumq; dona, & bona quā stupenda, & præclara sunt ibidem, ubi de iis actum, animadvertite, & infinitam DEI misericordiam admirare, ama, & gratus collauda.

De Particularibus Beneficiis.

Ex Lessio citato cap. 8.

HÆc de generalibus Divinæ Misericordiæ beneficiis, quæ ad omnes homines pertinent: nunc breviter dicendum de specialibus, quæ cuiquē in particulari impensa. Inter quæ *primo loco* ponatur, quod aureo hoc seculo, nempe tempore gratiæ, nasci nos voluit, non tempore legis veteris aut naturæ. Magna tunc erat rerum Divinarum ignoratio, magna gratiæ cælestis, & donorum salutarium inopia. Dominabatur panē toto orbe diabolus tanquam in proprio regno, & loco Divini Numinis colebatur. Hic pro suo arbitratu videbatur regere omnia. Hinc fiebat, ut paucissimi ex immenso mortalium numero salutem consequerentur, omnibus panē in semipternum exitium ruentibus. Infelix plane seculum, & omnino ferreum, etsi deliciis carnalibus & divitiis secularibus, humanāquē gloriā apud quasdam gentes quæ Monarchiam obtinebant affluentissimum. Quid si tunc nati fuissetus, & stadium huius vitæ nobis decurrendum fuisset, potuissetus nē in tantis tenebris, in tanta naturæ & morum pravitate, in tanta cælestis auxilii inopia, & diaboli potentia æternam mortem evadere & salutem adipisci? Valde credibile est tam parvis præfidiis fultos, & tot machinis impulsos, lapsuros, & communis consuetudinis æstu abreptos in exitium præcipitandos. Præciebat hoc Dominus, & prævenit nos ab æterno misericordiæ suæ benigno proposito, ex infinita hominum multitudine nos seligens, ac nostros natales, vitæquē cursum in tempus gratiæ reservans, tempus inquam gratiæ, seculum verē aureum vel potius gemmeum, quo tenebræ infidelitatis discussæ, idololatria sublata, principatus diaboli depressus, cælum apertum, Divina Misericordia patefacta, via salutis propalata: seculum, quo tam eximium of-

fertur

fertur sacrificium, tam Divina participatur hostia, & tam effusio-
 cacia suppetunt sacramenta, quo tanta est ubertas Divinæ gra-
 tiæ, tanta facilitas reconciliationis, tanta facultas merendi, tanta
 subsidia perseverandi, tanta commoditas pænæ momentis cæ-
 lestem augendi coronam: Seculum, quo melliflui sunt cæli, quo
 montes stillant dulcedinem, & colles lacte & melle manant, quo
 singulis horis exiguo labore & minutis operibus nostris pos-
 sumus inæstimabiles & æternas divitias accumulare. Magna
 itaque est felicitas, hoc ævo natum esse, magnum beneficium,
 pro quo infinitæ DEO gratiæ sunt agendæ.

Secundò. Quod nati à parentibus Christianis, & Christiana-
 nè educati. Non minus est istud beneficium quam prius. Quid
 enim profuisset nasci tempore lucis & gratiæ, si ipsi inter rene-
 bras in medio infidelitatis inter Brasilijs, Indos, vel Caphros
 editi fuisset? Non enim fuisset lucis & bonorum parti-
 cipes hujus ævi aurei, sed in pristini sæculi miserrima sorte, hoc
 est, in ignorantia Divini Numinis & salutis viæ, atque in om-
 nium vitiorum colluvie, cum certissima damnationis æternæ
 expectatione mansissemus. Nequè putet quis ex naturæ cursu
 potius, quam ex Divinæ providentiæ decreto & designatione
 provenire, quòd hic ex illo, iste ex alio parente nascatur, tali dispo-
 sitione corporisalem animam non aliam postulante. Non ita est:
 nulla enim est dispositio in embryone, nulla qualitatum syn-
 diome in corpuscule animando, cui non sint aptæ infinitæ ani-
 mæ ex iis, quæ in thesauris Divinæ sapientiæ & potentiæ sunt
 reconditæ. Imò valde verisimile est, quamvis dispositionem
 corporis humani completam in utero cuivis animæ rationali
 aptam esse, & posita tali dispositione quamvis infundi posse.
 Major enim est discrepantia inter dispositiones ultimas corpo-
 ris nascentis & resurgentis, quam inter dispositiones ultimas
 omnium nascentium: atque eidem animæ infundendæ aptæ
 sunt & congruæ, non solum dispositiones corporis sui nascentis,
 sed etiam resurgentis: ergo etiam omnes dispositiones na-
 scentium illi aptæ erunt, & ad eos infundi poterit. Deinde
 Sapientiæ 8. dicitur. *Puer eram ingeniosus, & fortius sum*
animam bonam, id est ingeniosam, & ad bonum proclivem,

quasi eidem corpori potuerit infundi minus bona, minus ingeniosa. Ergo id non pendet ex dispositione corporis, sed ex DEI electione, qui pro suo beneplacito præstantiorem, vel minus præstantem animam infundit. Quod enim animæ, cū sint ejusdem speciei communis, multū inter se discrepent perfectione substantiali individuā, mihi valde credibile. Idem dixerim de Angelis, eādem specie communi comprehenditis. Nam si inter corpora humana tanta est diversitas, ut in tam innumerabili multitudine vix possint duo reperiri vultu & temperamento plane similia, cur non idem putemus de multitudine animarum? Amat enim natura in rebus varietatem, & quantum potest fugit paritatem. Cernere id est ferè in omnibus individuīs animantium, & plantarum: an forte spiritalis natura non est capax tantæ varietatis, quantum corporalis? Meo sensu etiam longè majoris capacem dixerim, non solum in speciebus, sed etiam in ejusdem speciei individuīs, de quo alibi fortè erit dicendi locus. Tertiò, sæpè videmus in pessimo corpore optimam animam, & in optimo corpore pessimam animam: homines enim vitiosi temperamenti, interdum sunt præstantis ingenij, & ad omnem virtutem expediti, & contra nonnulli probissimi temperamenti, sunt stupidi, & ad virtutem minus idonei. Non ergo conditio animæ sequitur corporis temperamentum, nequè anima sui corporis temperamento ita est addicta & veluti commensa, ut non aliis temperamentis possit accommodari.

Ex his concludo: Cū animæ omnes creentur à solo DEO, nullā creaturā cooperante, formato in utero materno corpusculo, posse DEUM quavis animam creare, & illi infundere, nequè ad hanc, vel illam animam creandam potius, quàm ad aliam à dispositione corporis, sed à suo beneplacito determinari. Beneficium ergo ingens in eo recognoscendum, & misericordiæ Divinæ imputandum, quod non ab infidelibus, sicut alii innumerabiles, sed à fidelibus, & inter fideles nati sumus: ubi & Baptismus, & Christiani institutionem consecuti, & viam salutis ab infantia edocti. Quantum est discriminis inter sortem Barbarorum, & Christianorum? Illi destituti cognitione

gnitione DEI, & futurorum bonorum ac malorum, totiusque semitæ salutis æternæ ac mortis, destituti beneficio Redemptionis Christi, in omni vitiorum fœditate voluntur, absque ulla prope modum spe damnationis æternæ evadendæ: nos autem per Baptismum abluti, & Christo insiti, facti sumus heredes vitæ æternæ, & luce cælestis doctrinæ collustrati, novimus viam salutis, & per illam mirandis adjuti præsidis, magnâ fiduciâ ad æternam vitam contendimus. Sanè beneficium hoc tam ingens est, ut nec verbis explicari, nec mente humanâ possit comprehendere.

Tertium beneficium. Quod ab hæresi inprimis, & ab aliis innumeris peccatis præservati. Monuit Dominus, & post Dominum Apostoli, venturos *novissimis temporibus seductores, & falsos Prophetas*, ut ab illis diligentissimè caveremus. Succreverunt illi nostris temporibus uberrimè, ut herba irrigua, diaboli satù & culturâ. Multa centena hominum millia ab illis seducta, & seducuntur indiès plurimi. Ingentia sunt hujus ætatis pericula, præsertim iis, qui inter tale genus hominum degunt, & cum illis aliquando versantur. Nam *sermo eorum ut cancer serpit* integra regna brevi pervadens, & instar flammæ omne bonum depascens, ipsis etiam fundamentis salutis penitus absumptis. Felices, quos Divina misericordia ab hoc contagio præstitit immunes. Considera miseriam eorum, qui in hoc barathrum ceciderunt: tenebras nefandas cælestem putant lucem, & lucem tenebras: errores exitiales veritatem salutare, & ipsam veritatem censent errorem: præcipitium inferorum viam salutis vocant, & verum salutis iter mortis compendium: securos se putant vitæ beatæ, cum certissima sit eorum damnatio, nisi perfidiam deponant: malum amplectuntur loco boni, & verum bonum instar mali detestantur. Deniquè eò magis insanabiles, quòd infinitâ quâdam vel superbiâ, vel vecordiâ sensum suum omnium seculorum præteritorum, & totius Ecclesiæ Catholicæ judicio anreponunt, tanquam ipsis solum sapere sit concessum, & sancti Patres Doctoresque præci & neoterici sint fungi vel pepones. Ex magnitudine hujus mali, & periculis hujus ævi æstimanda est illius beneficii magnitudo, DEO què

2, Tim. 2.

infinite

infinite gratiæ agendæ. Nequè solum quòd ab infidelitatè, sed etiam, quòd ab aliis innumeris peccatis præservatì, in quæ nisi Divina Milericordia singulari cura & providentia nos prævenisset & custodisset, eramus prolapsuri. Nullum enim peccatum facit homo, quod non faceret alius homo, nisi eum custodiret, qui pro ipso factus est homo. Quid enim diabolus in nos, in tanta naturæ imbecillitate & pravitare non posset, nisi Divina bonitas nostri miserta nos protegeret, & suæ gratiæ auxilio corroboraret, & juvaret? Itaque Divinæ milericordiæ assignanda non tantum opera bona, quæ facimus, sed etiam effugia malorum quæ vitamus.

Quartum beneficium. Quòd à multis damnationis æternæ periculis erepti, & ad poenitentiam & salutem reservati. Cogita quoties gehennam sis commertus, quoties iram Divinam & caeleste fulmen in caput tuum accerferis; & tamen Dominum tibi pepercisse, vitamquè prorogasse, & tempus concessisse poenitentiae, quod aliis innumeris, qui minora peccaverant, est negatum. Sunt enim innumerabiles æternis incendiis addicti qui tamen paucioribus quàm tu peccatis fuere obnoxii. Quid Divinæ clementiæ, pro tanta rependes indulgentia? Toties enim ab inferorum faucibus liberasse censi debet, quoties te id merentem non præcipitavit, quoties tibi præ aliis infinitis te melioribus seu minus malis pepercit, & culpas emendandi tempus concessit. Vide ergo nè illud Apostoli Ad Rom. 2. in te locum habeat: *An divitias bonitatis ejus (DEI) & potentia, & longanimitatis contemnis? ignoras quoniam benignitas DEI ad poenitentiam te adducit? secundum autem duritiam tuam, & impenitens cor thesaurizas tibi iram in die iræ, & revelationis justi judicii DEI, qui reddet unicuiquè secundum opera ejus.* Et illud Job 24. *Dedit ei DEUS locum poenitentiae, & ille abutitur eo in superbiam.* Quisquè cogitet quoties id à se factum, & Divinæ milericordiæ parcenti se obstrictum æternum fateatur.

Quintum beneficium. Quòd in literis educatus, & insignem rerum Divinarum & salutarium notitiam adeptus. Hoc maxime pertinet ad Theologos: estquè sanè magnum DEI beneficium, quòd non ad artem aliquam sordidam ac infimam,

non ad militiæ sæva & periculosa exercitia, non ad vana, & salutis inutilia vel noxia studia Divina Providentia mentem tuam inflexerit; sed ad studia nobilium disciplinarum, ad animi cultum & ornatum, qui rebus corporalibus longè antecellit. Philosophicæ enim disciplinæ mentem rebus humanis celsiorem, & ad omnem virtutem aptiorem reddunt, gradumquæ ad DEI cognitionem & amorem struunt. Sed in his non stetit, ulterius te provexit, & ad Divinorum eloquiorum intelligentiam, ad suorum mysteriorum, & salutarium dogmatum scientiam perduxit, ut ea & distinctius conciperes, & clariùs cognosceres, & firmitus crederes, & fortius retineres, & efficacius ad omnis operis boni praxim apprehenderes; utquæ jam non solum crederes, sed etiam quodammodo videres Religionis nostræ veritatem, & eminentiam, tequæ rectum & securum salutis iter tenere. Nequæ tibi soli saperes, sed etiam in alios hanc lucem posses transfundere, & omnes hæreseon errores illi adversantes refutare, & pessundare. Hæc est vera illa sapientia, omni auro & gemmis pretiosior, omnibus honoribus & sceptris eminentior, cui nulla res hujus mundi valet comparari; contra quam cætera, quæ homines magni æstiment, divitiæ, honores, voluptates carnis, in libella veritatis, & Divini judicii nullius sunt ponderis aut momenti sed mera vanitas, & ipsa vanitate leviora, Magnum itaque hoc est beneficium, paucioribus indultum, magno solatij, & fructus eximij.

Sextum beneficium. Quod ad Sacerdotium novi testamenti evectus: hoc ad omnes Sacerdotes præcipuè pertinet. Nihil majus unquam ulli creaturæ in cælo aut in terra collatum. Quid enim majus esse potest? quàm posse peccata remittere, injurias DEI condonare, impios DEO reconciliare, animas ex faucibus inferni eripere, ex filiis iræ filios DEI creare, spiritum adoptionis infundere, jus cælestis regni amissum restituere? & quod his omnibus est admirabilius, Divinisissimam illam hostiam consecrare, Corpus & Sangvinem Christi (junctâ Animâ & unionem Verbi) conficere, & sui Conditoris, ut ita dixerim, esse conditorem & authorem, aliaquæ stupenda, quæ huic mysterio implicata, patrare, & Divinum Numen humanis rebus

conciliare. Nihil sanè his admirabilius aut grandius animo concipi potest : non enim minùs est mirabilis aut difficilis peccati remissio, impii sanctificatio, hominis Deificatio, Corporis Christi consecratio, quàm celi & terræ creatio, omnia enim infinitam virtutem & auctoritatem requirunt. Hæc tamen Potestas non Patriarchis aut Prophetis, non Angelis aut Archangelis, non Cherubinis aut Seraphinis, nobilissimis purissimisque spiritibus, non ipsi denique DEI Matri sanctissimæ concessa est, sed tibi indigno, terreno, luteo, peccatori, præ aliis innumeris te melioribus Divinâ miseratione indulta.

Septimum beneficium sit pro Religiosis. Quodd ad Religionem adductus, magnum est hoc & inestimabile beneficium, quibus ea fors obtigit : est enim consilium Christi magni Doctoris nostri prioribus seculis absconditum, mundo quidem ignotum & paradoxum, sed sapientiæ & fructus plenissimum. Magno solatio est homini, si conscius sibi sit, quodd consilium DEI sit securus.

§. 14tus.

DE PATIENTIA DEI, MANSUETUDINE, ET CLEMENTIA.

Ex Lessio de Perfectioni : Divinis lib. 12. c. 20.

SEquitur nunc ut aliquid de *Patientia, Mansuetudine, & Clementia* DEI dicamus : Hæ enim perfectiones vel in misericordia continentur, vel ei penitus sunt annexæ. Quodd enim DEUS non statim ulciscatur injurias, sed patienter ferat, & expectet emendationem, est ex affectu misericordiæ. Ut autem melius explicentur, urendum exemplis humanis. Agimus de *Patientia*, non quæ in doloribus, sed quæ in perferendis injuriis versatur. Sicut igitur inter homines Rex quidam dicitur *patiens*, qui moderatò fert injurias, & continet se ab ultione, quàm facile posset inferre : Ita DEUS *patiens* dicitur, quia injurias sibi ab hominibus irrogatas perfert ultione cohibita. Superat autem Divina patientia omnem humanam infinitis intervallis : nam &

injuriæ

injuria
hominib
conipe t
haber vin
& ablyn
sunt ex
stupen
det ing
verlam
idolam
cam, M
lutaris p
riones,
adulteria
nes, de
violatio
ninos t
ciorum
mancip
rentiam
illis, om
longi de
tia mæ
& quan
infinitè
gnitaten
sua creat
fulminib
à vino
turam, c
& ad p
monend
per Ang
scriptura
proposi
tibus,

injuriae, quae ipsi inferuntur, infinitè sunt majores, quàm quae hominibus, & ipse omnes eas distinctissimè videt, cum in ejus conspectu & praesentia fiant, & acerrimè sentit, & in promptu habet vindictam, & tamen se cohibet, perferens amaritudines, & abyndium peccatorum nostrorum. In conspectu ejus sunt ex una parte immensa beneficia, quae in nos congescit, & stupenda facta, quae pro nobis gessit: ex altera parte simul videt ingratitudinem nostram, & omnes injurias, quae per universam terram in ipsum loco gratiarum actionis regeruntur, idololatriam, magiam, blasphemias, haereses, perfidiam Judaeicam, Mahometicam, Religionis sacrae eversiones, doctrinae salutis perversiones, sacrorum profanationes, mysteriorum irrisiones, fervorum suorum persecutiones, perjuria, homicidia, adulteria, foedas libidines, rapinas, furta, pauperum oppresiones, deniquè omnium mandatorum suorum & institutorum violationem & contemptum. Videt etiam Christianorum animos terrenis addictos, caelestium bonorum incurios, beneficiorum immemores, ingratos, elatos, rebelles, mundo & carni mancipatos, Divinorum praeceptorum negligentes, ad poenitentiam difficiles, ad omne opus bonum ignavos, & plurimos ex illis, omnibus vitiis & sceleribus coopertos, ipsisquè Ethnicis longè deteriores. Haec omnia videt clarè, distinctè, & sapientiae suae libellâ trutinat injuriarum istarum pondus immensum, & quamvis doloris capax non sit, sentit tamen eas acerrimè imò infinitè, & ad vindictam provocatur. Cernit enim rei indignitatem, suamquè Majestatem, & infinitam beneficentiam à sua creatura vilipendi, cohibet tamen iram & manum, etsi mille fulminibus, & mille tartaris armatam. Nequè solum abstinere à vindicta, sed etiam continuat pristina beneficia, universam naturam, caelestem, & terrenam nostris commodis servire faciens, & ad poenitentiam nos benignè expectans, & insuper excitans, monendo per praedicatores externos, per inspirationes internas, per Angelicum ministerium, per creaturarum speciem, per scripturae lectionem, ostentatis praemiis, intentatis suppliciis, propositis & exemplis, objectis terroribus, immisissis infirmitatibus, & inflatis variis hujus vitae flagellis, ut ad ipsum redea-

mus, & misericordiæ ipsius fruamur bonis. Quid hæc patientiâ admirabilius? Quis unquam Regum injurias sibi irrogatas vel à subditis, vel ab hostibus, cum vindicandi potestas supereretur, ita patienter sustinuit? Vix quenquam ab omni memoria antiquitatis reperiatis, qui post secundam vel tertiam condonationem, ad vindictam non prorumperet, non amplius ferens rei acerbicatem. Et quid, obsecro, sunt injuriæ in hominem ad injurias DEI? nimirum centum denarii vel potius minutum unum ad decem millia talentorum, calculus ad montem, gutta ad Oceanum. Quò enim Majestas læsi est major, eò injuria atrocior: talis est proportio inter injurias, qualis inter eos, qui injuriâ sunt affecti.

His adde patientiam illam quam in susceptra natura præstitit, dum servilem induit formam, & novem menses moratur in utero, dum nascitur in stabulo, dum circumciditur, dum quæsitus ad necem fugit in Ægyptum, dum later usque ad annum trigelimum humili specie, plebeio habitu, conversatione vulgari, nihil magni præferens, dum baptizatur à servo, dum ieiunat, & tentatur ab hoste, dum rudes associat discipulos, dum recipit peccatores, & cum eis manducat, dum vicos & castella obiens docet populos, & sanat infirmos, dum fatigatur, dum famem, sitim, æstum, imbres perpetuitur, dum crebris injuriis appetitur, dum convitiis & contumeliis afficitur, dum discipulorum lavat pedes, dum capitur, constringitur, cæditur, irridetur, despuitur, flagellatur, coronatur spinis, perforatur clavis, affigitur cruci, sociatur latronibus. & velut seductor, & Divinæ humanæque Majestatis perduellis morte turpissimâ & acerbissimâ afficitur: & in his omnibus non contendit, non reclamavit, non contradixit, sed tanquam ovis coram tondente non aperuit os suum, & insuper etiam pro suis tortoribus Patrem rogavit: qui in hominis figura latens, nihil de impatientia hominis mutuatus est. Hinc vel maxime Pharisei Dominum agnoscere debuistis: Patientiam hujusmodi nemo hominum perpetraret. Hæc est suprema omnis patientiæ forma: hæc nihil sublimius animo concipi potest. Quare velut perfectissimum exemplar, ad omnes vitæ hujus molestias æquanimiter tolerandas, nobis semper ob oculos versari debet.

Manfuetudo differt à *Patientia*, quæ in injuriis cernitur. Sicut enim *patientia* est in injuriis cohibere vindictam, ita *manfuetudinis*, reprimere iram, quæ est vindictæ appetitio. At qui in DEO parum, vel nihil ira & vindicta differunt, unde quidquid de *patientia* dictum est, etiam ad *manfuetudinem* pertinet. Itaque dicitur *DEUS manfuetus*, quia injuriis non facile exasperatur in iram, non excandescit in furorem, sed pristinam animi dulcedinem & serenitatem retinens, fontes suæ benignitatis & beneficentiæ ob nostram ingratitude non obturat.

Clementia cernitur in ignoscendo, dum quis ex animi benignitate reo poenas committas vel condonat, vel multum imminuit. Itaque est pars misericordiæ, vel potius ipsa misericordiæ virtus inadæquatè concepta, quatenus nimirum respicit miseriam, quæ ex poenarum inflictu nascitur. Sicut igitur *Misericordia* DEI est infinita, ita etiam *Clementia*, quia malum quod ipsa relaxat, immensum est.

Opera *Clementiæ* sunt, quotidianæ condonationes & castigationes, ut cum vel æternas, vel temporales poenas peccatoribus remittit: cum varios morbos, pestem, famem, bellum, damna fortunarum, orbitatem, aliasquæ calamitates & flagella immittit, ut à malo revocet. Sunt enim hæ correptiones leves & momentaneæ, tendentes ad emendationem, nè in sempiternam miseriam ruamus. Sicut cum pater filium charissimum castigat virgâ, regni heredem, ut à malo absterreat, & dignum regno efficiat: non crudelis sed verè clemens dicendus est: sic medicus amaras portiones exhibet, ut graviores morbos vel depellat, vel præcaveat. Magnæ clementiæ est, ingens malum commutare in exiguum, poenam ignis in ictum virgæ, vel mulctam unius nummi. Commertii sumus peccatis nostris æternam mortem; DEUS misericors nostri commutat hanc poenam in temporalem, loco illius inferens morbum, paupertatem, aut similem calamitatem, quæ nullam cum æterna illa habet proportionem. Per hanc simul & clementer peccata præterita, punit ut illorum amaritudinem nonnihil gustemus, & incitat ad poenitudinem, dum ejus manum sentimus, & absterret à malo in futurum, dum timemus nè similia nobis obveniant. Est enim ista correctio & clemens mali præteriti vindicta, & præsentis

medicina, & futuri præcautio. Quanta igitur in istis flagellis clementia! quanta benignitas & suavitas affectus Divini! Quid enim sunt omnes hujus vitæ afflictiones ad ea, quæ commeriti sumus? ad tor gehennas & incendia peccatis nostris debita? Et tamen clementia Domini per illas leves & breves molestias omnes inferorum poenas, & æternitatem illam redimimus, & curamus à peccatis, & ad gloriam cælestem præparamus. Ut enim ait Apostolus 2. Cor. 4. *Momentaneum & leve tribulationis hujus, supra modum in sublimitate æternæ gloriæ pondus operatur in nobis.* Sæpe quibus constat, quanta sit tribulationis utilitas, unde, etiam passim in scripturis tantopere commendatur, quæ brevitas causa præbermitto, illud tantum monens cum Salomone Prov 3. *Disciplinam Domini, fili mi, ne abiicias, nec deficias, cum ab eo corripieris.* Quem enim diligit Dominus, corripit, & quasi Pater in filio complacet sibi. Quasi dicat, affectu planè paterno id facit, ut illum ab æterno interitu vindicet, & dignum hereditate cælesti reddat. Itaque cum gaudio & gratiarum actione disciplina Domini excipienda.

Actus & Affectus ex Blasio Thesau. indef. Palma.

I. **M**isericordissime Domine, tu illa immensa misericordia es, quæ excedit infinitè omnem miseriam & malitiam nostram. I. enim eduxisti me ex nihili tenebris, & dedisti mihi vitam, & nobilem naturam, factam ad imaginem tuam, & maximis ornamentis repletam intelligentiæ, iudicii rationalis, memoriæ, voluntatis. 2. à statu nature elevasti me ad statum gratiæ, faciendo me filium tuum. 3. primis duobus statibus alium nobilissimum adjunxisti, nimirum statum gloriæ: nam nullò perfectiora & excellentiora sunt dona gloriæ quàm gratiæ. Ad hunc gradum immensa tua bonitas, & misericordia me destinavit. Quare, o anima mea, si obtinuisti secundum gradum, satage, ut evadas etiam ad hunc tertium: præsertim, quia habes tot adminicula, ad consequendam tam magnam felicitatem: ut sunt sanctissima Sacramenta, reliqua, & acquisita nobis à Christo IESU, Domino nostro: qui nobis etiam, pro complemento beneficiorum reliquis Sanctissimum Sacramentum sui pretiosi corporis & sanguinis.

II. Ab Domine! illumina cor meum, ut possim cognoscere immensam tuam misericordiam, cognitamque magni faciam, & habeam semper ante oculos, pro regula: donec exeam ex hac misera vita: & ut anima mea obstricta tantâ benevolentia, & tam exquisitis beneficiis, cor-respondere toto corde te amando, se dedicando, & obstringendo se sancto tuo servitio.

Tibi serviam, DEUS meus, totâ vitâ meâ: nihil aliud cogitem, quàm facere, quod sit ad gloriam tuam, & ad eandem tanquam ad scopum misericordissimum, omnes meae actiones, vires, ac talenta dirigantur. Aliud vires meae non intendunt, spectent, querant, quàm facere sanctam tuam voluntatem: & ut saltèm aliqua in re correspondeam infinito tuo auxilio, quo me semper persecutus fuisti, & nē tam magno benefactori non sim omninō ingratus.

III. Benedic anima mea Domino, & omnia quae intra me sunt, nomini sancto eius. Benedic anima mea Domino, & noli oblivisci omnes retributiones eius. Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis: Qui sanat omnes infirmitates tuas: Qui redimit de interitu vitam tuam: Qui coronat te in misericordiâ & miserationibus. Qui replet in bonis desiderium tuum, & sic renovabitur, ut aequale, juvenus tua.

Benedicite mecum simul Domino, omnes Angeli & Archangeli: & vos omnes Angeli, Principatus, & Potestates, omnes Virtutes, & Dominationes, omnes Throni, Cherubini, & Seraphini: benedicite, inquam, & laudate, & iterum sine fine laudate communem Dominum nostrum: quia fecit nobiscum non secundum iniquitates nostras, sed secundum magnam suam Paternam Misericordiam. Laudate illam Caeli, Terra, Mare, & omnia quae in eis sunt: laudent & superexaltent eum in secula. Detur ergo DEO gloria ab omni creatura: benedicat et gratias agat Domino omnis creatura in omni loco Dominationis ejus: & hoc fiat in secula seculorum Amen.

S. Iustus.

DE JUSTITIA DEI.

Ex Lessio de Divin. perfect. lib. 13. c. 1. & 2.

Primo. Justitia quâ DEUS creaturis vult singulis conferre quod eis secundum naturam congruit, idquē ad exactam æqualita-

qualitatem est perfectissima in DEO. Qualem justitiam S. Dionysius lib. de Divin. Nomin. Cap. 8. DEO tribuit. Sed ejusmodi justitia ita improprie vocatur.

2da. Justitia Legalis seu Generalis quomodo in DEO sit, prius videndum quid in se sit. Igitur Justitia hæc, importat debitum ratione obligationis legis, quomodo in natura rationali debita est conformitas tum affectus tum operis cum lege æterna. Itaque secundo modo *Justitia* vocatur voluntas, quæ hanc conformitatem vult, & procurat, & per eam legi satisfacit. Unde hujus justitiæ opus est omnis actus virtutis, quatenus est conformis legi. Hoc modo *Justitia* passim accipitur in S. Scriptura, & ab ea homines dicuntur justi, quia conformes affectu legi æternæ, & præstant opere, quod illi legi debent. Utrum autem *Justitia* sic accepta distinguatur in nobis à charitate, & obedientia, & à virtutum collectione dubitari potest: nam in ista tria rectè hoc nomen competit, virtutum enim collectio reddit hominem, ejusque affectus & actiones legi conformes, similiter obedientia & charitas, sed ex diverso motivo: nam charitas excellentiori modo id præstat, nimirum quia id DEO gratum est: obedientia, quia id debitum præcepto superioris: cæteræ virtutes ob propriam honestatem, quæ pro diversitate diversa se offert. Ex triplici itaque motivo potest hæc conformitas operum cum Divina lege procedere, charitatis, obedientiæ, & virtutum particularium. His addi potest motivum quartum, nempe quia debitum legi, non ut lex connotat obligationem impositam à superiore, sed ut dicit regulam rectè imperandi, & dictamen rectæ rationis: voluntas enim & omnes actiones ab ipsa dependentes, debent rectæ rationis judicio & sententiæ conformari. Ille itaque affectus, quo hæc conformitas in omnibus motibus, & actibus liberis appetitur & procuratur, quædam justitia est, quæ tamen ab affectu generali honesti non videtur distingui.

Etiā juxta hunc secundum modum *Justitia* est perfectissime in DEO: nam voluntas Divina ab intrinseco, & ex sua essentia est perfectissime & completissime conformis legi æternæ, ac proinde justa ac recta; unde est ipsa justitia & recti-

tudo

tudo per se subsistens, omnis iustitiæ ac rectitudinis regula. Etli enim voluntas Divina nostro modo concipiendi dirigatur à lege æterna, non tamen id ita accipiendum, quasi per se sit indifferens & informis, sicut omnis voluntas creata per se informis est, iustitiæ & iniustitiæ capax; Sed id fit propter essentialem ordinem istarum potentiarum, & actuum earum, ratione cuius voluntas essentialiter supponit intellectum, & actus voluntatis actum intellectus: quia non potest concipi voluntas exire in actum, nisi proposito per intellectum obiecto, in quod tendit. Unde necesse est idem concipi in DEO, quatenus istæ potentie inter se, & actus earum inter se ratione distinguuntur. Itaque lex æterna dicitur dirigere voluntatem, quatenus vel proponit rectitudinem, in quam voluntas feratur, vel est ipsa rectitudo obiectiva mente concepta, & voluntati ostensa, quod ego verius existimo: quia lex non est actus intellectus, sed obiectum & regula quædam practica intellectu concepta, & voluntati proposita, ut patet in omnibus legibus & regulis humanis. Unde cum lex dicitur esse *Dictamen rationis rectæ*, per *Dictamen*, non est intelligendus actus intellectus, vel iudicium rationis, sed obiectum seu regula practica, ratione concepta vel iudicata, ac probata.

Simili modo dicimus Prudenciam dirigere cæteras virtutes, cum tamen ipsæ per se rectæ sint, nec possint in ullum actum pravum exire. Porro sicut voluntas creata, cum non sit recta nec conformis legi æternæ, aut rationi rectæ, per essentiam suam, efficitur recta in actu primo per habitum virtutis superadditum, & in actu secundo per operationem illius habitus, dum illo utitur: Ita voluntas Divina considerata, ut in actu primo, per essentiam suam est recta, & adæquatè conformis legi æternæ in actu primo, tanquam suprema & universalis virtus per se subsistens, & considerata in actu secundo, per eandem suam essentiam est recta & conformis legi æternæ in actu secundo, qui nihil est aliud, quàm complacentia & amor rectitudinis lege æternâ contentæ, & per intellectum propositæ. Actus enim primus & secundus hic non distinguuntur ex parte rei distinctione actuali, sed solum virtute. Nam, est una eademquè simplicissima rectitudo formalis, duplicem

vim habens, nimirum actus primi, quatenus præstat in DEO (semotis imperfectionibus) quod habitus virtutum in voluntate creata; actus secundi, ut præstat in ipso, quod virtutum operatio in creatis. Simili modo intellectus Divinus per se consideratus ut in actu primo, est ipsa sapientia in actu primo, ac proinde incapax omnis erroris, & omnis ignorantie, quia ipsa sapientia, non potest esse errori vel ignorantie obnoxia. Ratione vero actus sui est sapientia in actu secundo, omne verum & intelligibile penetrans, comprehendens, & ambiens. Hic tamen actus secundus, non distinguitur in DEO ab actu primo, nisi ratione, & virtuali discrimine. Omnis itaque, Justitia hujusmodi, & rectitudo sive objectiva, sive formalis, est in essentia Divina tanquam in fundamento, & prima radice omnis veri & boni, omnis legis ac regulæ, & virtutis omnis: in intellectu objectivè tanquam in proponente, & consequenter tanquam in regula & mensura, quatenus mediante ipsius actu regula rectitudinis concipitur & proponitur: in voluntate formaliter ut virtus & justitia universalis, tum in actu primo, tum in actu secundo. Commendatur hæc justitia DEI in S. Scriptura omnibus illis locis, quibus laudatur eius sanctitas & rectitudo; quia reverà nihil est aliud quàm sanctitas omnem virtutem & bonitatem formaliter ac eminenter complectens.

3^{to} Quod ad Justitiam Commutativam & Distributivam, si nomen Justitiæ accipitur strictè, ut significat virtutem, quæ supponit obligationem ad alterum, qui perfectè alter est, hoc est, qui est sui juris, ita ut non sit veluti pars aut possessio eius qui dicitur obligati, sic non est propriè Justitia in DEO. Quia omne jus, quod creaturæ potest competere in aliquem, est in dominio DEI, & quidem magis perfectè, quàm in dominio creaturæ: ac proinde ratione hujus juris non potest DEUS conferri strictè obligatus creaturæ tanquam alteri, sed potius est obligatus sibi suæquæ ordinationi & promissioni, quàm ulli alteri ut S. Thomas generatim affirmat 1. p. q. 21. a. 1. ad 3. & 1. 2. q. 114. a. 1. Deinde non solum omne jus creaturæ est in domini DEI, sed etiam ipsa creatura secundum se totam.

Si verò hoc nomen *Justitia* sumatur paulò latius, ut passim ac-

sim acci-
pria est,
& quiden
congrua
strictus
tur, sic
istius no
qualitas
US dicit
tum in
ait: No
omni, qua
strictu. I
autem d
per pen
umbra
nunqu
Ses. 6.
mission
pro ope
strictæ
duplex
nimiru
promis
obligat
promis
jus illu
majus,
& con
dum, i
nis, m
modo
medio
gravi
quæ ex
nullam
ligatio

sim accipitur in Scriptura (quæ acceptio etiam & satis propria est, & vulgò utilitata) sic ponenda est Justitia in DEO, & quidem perfectissimè: vulgò enim justitia dicitur, cum operi congrua merces integre redditur, sive is qui reddit sit obstrictus nexu justitiæ, sive solus fidelitatis: & sive is, cui redditur, sit sui Juris, sive in potestate reddentis: non enim in usu istius nominis vulgò tam spectatur vis obligationis, quam æqualitas & congruentia rerum, quam justitia efficit. Sic DEUS dicitur *Justus Juxta*, quia mercedem statutam integre solvit tum in bonis, tum in malis. Sic Apostolus ad Hebræos 6. ait: *Non enim injustus DEUS, ut obliviscatur operis vestri, & dilectionis, quam ostendistis in nomine ipsius, qui ministratus sanctis & ministratus.* Insinuans fore *injustum*, si non remuneraret. Loquitur autem de operibus, non per peccatum mortificatis, & rursus per poenitentiam vivificatis, ut quidam volunt (nulla enim vel umbra esset injuriæ, etsi horum oblivisceretur) sed de iis, quæ nunquam fuere mortificata, ut colligitur ex Concil. Trident. Sess. 6. c. 16. Hæc enim tenetur remunerare ratione suæ promissionis, sicut Dominus si servo promiserit mercedem aliquam pro opere aliàs debito, tenetur illam solvere, non obligatione strictæ justitiæ, sed promissionis & fidelitatis. Verùm, cum duplex sit promissio: alia merè gratuita, alia remuneratoria, nimirum quæ sit sub conditione operis, illa obligatio, quæ ex promissione remuneratoria præstito opere nascitur, major est, & obligationi strictæ justitiæ similior, quam illa, quæ oritur ex promissione merè liberali; nullum opus requirente. Unde jus illud, quod justii per bona opera habent ad regnum, est majus, quam id, quod ex merè liberali promissione nascitur: & consequenter obligatio, quæ est in DEO ad remunerandum, major est quam obligatio omnino gratitiæ promissionis, minor tamen quam strictæ justitiæ, sed medio quodam modo se habet. Hinc fit ut in DEO sit quædam justitiæ ratio medio modo se habens inter strictam justitiam, & fidelitatem gratitiæ promissionis, quæ reddit cuiquæ quod operibus cujusquæ ex ipsius promissione est debitum. Talis enim justitia nullam imperfectionem includit, cum non supponat ullam obligationem strictam ad akerum, qui sit sui Juris, & continet

omnem perfectionem, quæ in Iustitia stricta reperitur. Nam omnis perfectio iustitiæ in eo sita est, quod cuique integre tribuat id, quod ei aliquo modo debitum est. Non enim perfectio iustitiæ pendet ex perfectione debiti, vel obligationis cui satisficit, sed ex perfectione æqualitatis quam inducit, dum omnibus quicquid aliqua ratione debitum est, etsi minimâ, ad exactam æqualitatem tribuit. Confirmatur ex Dionysio de Divinis nominibus cap. 8. ubi sic ait: *Iustitia DEI celebratur, ut omnibus ea, quæ meritis cuiusque conveniunt, distribuens, & congruentem mensuram, & pulchritudinem, & ordinem, & dispositionem, omnesque distributiones & classes, juxta eam, quæ verè est iustissimam distributionem cuique determinas, & omnibus propriæ cuiusque operationis auctor existens. Cuncta enim Divina iustitia ordinat, & suis terminis circumscibit, & omnia ab omnibus mera & impermixta custodiens, omnibus rebus, quæ cuique pro sua dignitate, congruunt, largitur.* Quibus verbis generalem illam iustitiæ rationem ad omnia creata se extendentem, & cuique congruentia exactissime & cumulativè tribuentem describit, qui omnem iustitiæ modum, ac formam complectitur, quatenus enim constituit æqualitatem inter præmium & meritum, tribuens cuique præmium meritis ipsius congruens, eatenus habet formam iustitiæ commutativæ: ut verò constituit æqualitatem inter proportionem præmiorum & proportionem meritorum, efficiendo, ut ea sit proportio, inter præmia, quæ est inter merita (hoc enim ad pulchritudinem illius regni pertinet, estque etiam per se à DEO intentum) habet formam iustitiæ distributivæ. Eandem formam servat, si spectetur quatenus singulis naturis rerum distribuit ornamenta, & qualitates, pro ut cuique congruit. Denique quatenus condignis poenis vindicat peccata, est iustitia vindex. Conveniunt autem hæ tres formæ, quod per eas tribuantur singulis ea, quæ cuique pro suo modo sunt congrua & debita. Hæc itaque ratione hæ tres formæ sunt in DEO perfectissimæ. Verum quia potissimum hic agitur de iustitia vindice, quo modo ea DEO conveniat, paulò fusiùs explicandum.

§ 16tus.

§ 16tus.

DE JUSTITIA VINDICATIVA.

Ex Lessio de perfect. Divin. lib. 13. c. 3.

Justitiam Vindicativam propriè esse in DEO, ex eo colligitur quòd nullam imperfectionem in suo conceptu involvat, aut supponat, sicut justitia commutativa aut distributiva strictè accepta: non enim requirit strictam obligationem in vindicante cui satisfaciatur, ut patet in Repub. libera, & in Principe supremo, qui potest pœnam condonare. Quòd si aliquando talis obligatio reperitur (ut in iudiciis inferioribus, & gubernatoribus) hæc provenit ex peculiari contractu, vel obligatione erga Rempub. vel eos, quibus jus dicere tenentur: estquè planè extrinseca huic virtuti. neque in DEO locum habere potest, cum ipse officium (ut ita dixerim) gubernandi mundi non à mundo, sed à se habeat. Itaque nequè reo, nequè mundo obstrictus est nexu justitiæ ad peccata plectenda, sed solum sibi ipsi, quia decet valde ipsius justitiam, & sanctitatem, & quia ita statuit ad suam gloriam, & bonum universi.

Quòd etiam in D E O hæc virtus excellentissima sit. Quia crebrò in S. scriptura sicut D E I misericordia, ita etiam justitia, ac severitas nobis proponitur & commendatur, & variis modis describitur, ut eam benè apprehendamus. cāquè perterriti, à peccatis avocemur. Psal. 75. *Vovete & reddite Domino DEO vestro, omnes qui in circuitu ejus offertis munera* Terribili & ei, qui aufert spiritum Principum, terribili apud omnes reges terre. Et Psal. 96. *Nubes & caligo in circuitu ejus, justitia & judicium correctio sedis ejus. Ignis ante ipsum præcedet, & inflammabit in circuitu inimicos ejus Illuxerunt fulgura ejus, orbi terræ, vidit, & commota est terra. Montes sicut cera fluxerunt à facie Domini, à facie Domini omnis terra Annunciaverunt, cali justitiam, ejus & viderunt omnes populi gloriam ejus &c.* Matth. 12. *Dico autem vobis, quoniam omne verbum otiosum quod locuti fuerint homines, reddent rationem de eo in die judicii. Deniquè sapissimè ingeminatur nobis in scriptura, redditurum Dominum unicuiquè secundum opera ipsius.*

Deinde quia providentia Divina, & mundi gubernatio constat operibus misericordiae, & iustitiae vindicativae: quidquid enim DEUS facit circa creaturas, vel est opus misericordiae & benignitatis erga hominem, vel iustitiae peccatorum vindicis. Et hoc modo intelligi potest illud Psalm. 34. *Omnes viae Domini misericordia & veritas.* Itaque iustitia vindex occupat dimidiam, ut ita dixerim, providentiae & gubernationis Divinae partem.

Denique ipsa est causa omnium ferè bonorum operum, quae fiunt in mundo, & salutis electorum. Si enim non esset vindicta peccatorum, pauci admodum praeferant se dignos caelo, pauci virtutem colerent, sed propè omnes in coeno vitiorum volutarentur. Perinde enim est vindictam non esse, & Providentiam vel Numen non esse: at hoc inducere in animum est fons infinitorum malorum, ut Psalm. 13. insinuatur: *Dixit insipiens in corde suo, non est DEUS, non est peccatorum vindex: quid hinc securum? Corrupti sunt & abominabiles facti sunt in studiis suis, non est qui faciat bonum, non est usque ad unum.*

Verùm, quia utilissima est Divinae iustitiae consideratio (cùm per hanc maximè à peccatis absterreamur, & ad bonorum operum studium, ac tolerantiam malorum huius vitae praestandam impellamur) aliqua praecipuorum operum vindicis Iustitiae DEI hic insinuabimus, aliqua alibi jam sunt ostensa.

Punctum I.

De Divina Iustitia in malorum Angelorum condemnatione.

Ex Lessio supra citato cap. 4.

Sicut magnitudo Divinae Misericordiae ex operibus cognoscenda est: ita etiam magnitudo severitatis & Iustitiae vindicis. Causa enim invisibilis, & abdita in DEO, non potest à nobis melius, quàm ex effectis & operibus cognosci, nec virtus, quàm ex suis functionibus. Porro opera Divinae iustitiae in particulari sunt innumera, posteriora tamen hic insinuabimus.

Primum ut strages Angeli 2, cùm tot Angelorum myriades ob unum peccatum caelo dejecit, & Divina hereditate spoliatos

spoliatos in tartarum deturbavit, æternis suppliciis cruciandos. Ubi considera DEUM nullam rationem habuisse nec multitudinis eorum innumera, nec pulchritudinis eximiae, quã cæteris omnibus creatis antecellebant, nec excellentiæ naturæ quæ Divinitatis erat imago simillima, nec magnitudinis ingenii quo omnes rerum naturas penetrabant & comprehendebant, nec totius illius boni, quod ex salute eorum provenisset, non visionis beati, quã ipse semper in mentibus eorum resplendisset, non amoris quo ipsum super omnia amassent, ac omne bonum illi vovissent, & æternum fuissent gratulati, non laudis & hymnorum, non gratiarum actionis, quibus in omnem æternitatem illum celebrassent: non suæ gloriæ, quam ipse ex tot beatis spiritibus in sempiternum erat percepturus. Pari modo non curavit mala, quæ ex eorum damnatione sciebat obvenitura, nimirum æternas in Divinitatem blasphemias & contumelias, peritæcen. gloriæ Divinæ oppugnationem, humani generis lapsum, & totius mundi perversionem, quam ipsi furore tanti supplicii perciti, erant invecuturi. Hæc omnia nihili fecit, tanta bona contentus perdere, & tantis malis locum dare, ut eorum peccatum vindicaret. Poterat omnia ista mala præcavere, & omnia supradicta bona salvare, si vel unius horulæ spatium ad poenitentiam illis concessisset. Nemo enim ex illis fuisset, quem non statim poenituisset facti, omnes subito minus consideratum effectum fuissent detestati; quanto putas cum dolore? quàm acri & incensâ contra se ipsos irâ? quanta humilitate petissent veniam, & suam in DEUM accusassent ingratitudinem? quanto in ipsum fervore animi fuissent conversi? sed tam vehemens, & velox ira DEI fuit, ut nò momentum quidem illis concesserit: sed in ipso flagranti delicto, nihil tale suspicantes, sententiâ damnationis veluti fulmine ictes, cælo præcipitavit, & æternis inferorum poenis sine ulla ips. remissionis addixit. O incomprehensibilem Divinæ iustitiæ severitatem! O sententiam terribilem, & intolerabilem! O infelices spiritus! quid vobis in mentem venit ira salutem vestram prodigere? quid magnæ illi luci, quã præditi eratis, obstitit, quò minus attenderetis ad damna tanta & tormenta peccanti-

bus

Job. 4.

2. Petri. 2.

bus impendentia? nimirum intenti nimium pulchritudini vestra à DEO recens acceptæ, & illius cæco amore capti, in superbiam elati estis, bonisque vestris tanquam à vobis ea haberetis, flagitiosè intumultis, obliti Conditoris vestri. Quis ista perpendens non exhorrescat, & cum timore salutis suæ non invigilet? Si enim qui serviunt ei, non sunt stabiles, & in Angelis suis reperit pravitatem: quanto magis hi, qui habitant domos luteas, qui terrenum habent fundamentum à tineâ peccati, quæ ex concupiscentia nascitur, consumuntur, & æterni ignis fient pabulum, nisi misericordiâ DEI adjuti, omni studio peccatis restiterint? Si Angelis suis, regni sui Principibus, semel duntaxat peccantibus non pepercit, sed inferni rudentibus detractos in tartarum tradidit cruciandos: quid fiet hominibus vilissimis, & ingratis, post infinita beneficia, tot peccata perpetrantibus, nisi feriâ, & celeri poenitentia, vitæquæ correctione iram impendentem averterint?

Punctum II.

De primorum Parentum, & totius humani
Generis culpa vindicata.

Ex citato Lessio cap. 5.

SECUNDUM opus Justitiæ vindicis fuit puniatio peccati Adami, quæ etiam admodum terribilis fuit, & multiplex. Nam primò, ipse cum tota sua posteritate spoliatus fuit gratiâ Divinâ, ac jure regni cælestis, immortalitate, paradiso, & totâ felicitate illius statûs. Ecce quantis bonis, & huius vitæ & futuræ, quàm innumerabiles homines ob unius delictum spoliantur? Si ob crimen perduellionis Princeps virum nobilem, & omnem ejus posteritatem privaret suo favore & nobilitate, & omnibus dignitatibus, honoribus, officiis, & opibus illi collatis, mitteretquæ in exilium miserabile, egestate & multis calamitatibus conficiendos, omnesquæ indignos suâ gratiâ in posterum censeri vellet: gravis admodum poena videretur. At tantò est major poena peccati Adami, quanto meliora sunt bona, quibus privat, & pejora mala, quibus objicit, & plures numero, quos perstringit

stringit, quantoquē pejus est ad cœlestia & æterna, quàm ad temporalia & terrena indignum ac inhabilem esse. Ex hoc tamen exemplo æqualitas hujus pœnæ utcunquē colligi potest.

Secundò evertit totum illum providentiæ ordinem, & gubernandi rationem, quam ex se constituerat, & mundo præparaverat: longè enim alia, quàm sit modò, fuisset rerum gubernatio, si peccatum non exitisset. Omnia sic administrata fuissent, ut homini nihil officeret, nihil molestiam aut incōmodum adferret, nihil ad peccandum sollicitaret; sed omnia illi & oblectationem & obsequium præbuisent, & ad salutem fuissent auxilio. Non illum frigus afflixisset, aut æstus, non fames, aut sitis, non paupertas & nuditas, non morbus & infirmitas, non senectus & mortis necessitas, non passionum turbidi motus, non carnis adversus spiritum rebellio, non ignorantia & mentis stupor, non propensio ad malum, & languor ad bonum, non mille hujus vitæ sollicitudines, & dolores, non fuissent illi creaturæ in laqueum & muscipulam, in ruinam & damnationem. Omnia hæc incommoda per suavissimam illam providentiæ rationem, quam DEUS tunc præparaverat, impedirentur. Sed propter peccatum DEUS hanc providentiam sustulit, & res suis motibus ferri, & in hominem undiquē interiùs & exteriùs lavire permisit, nullâ ratione malorum habitâ, quæ inde erant homini obventura. Quare isto providentiæ repagulo subducto, omnia illa mala, tanquam agmine facta, in genus humanum unâ cum mortalitate irruerunt. Sicut si princeps qui singulari curâ regnum in pace & omni felicitate conservabat, ob scelus Præfecti, illam curam deponeret, tutamen regni auferret, & frenum quo continebantur hostes omnes qui regno nocituri erant, laxaret, permittens illud incendiis, cædibus, & intestinis cladibus concidere, & ad extremam devolvi miseriam. Indicat hoc scriptura Sapientiæ 1. docens omnia à DEO condita esse salutaria, nec nocitura fuisse homini, nisi peccato suo id commeruisset.

Tertiò permisit DEUS ob hoc peccatum totum ferè genus humanum tyrannidi diaboli. Antea nihil ille in mundo habebat juris, nemini poterat nocere, nec unquam peruisset, si innocentia perstitisset, nec homines illum, ut modò fa-

ciunt, metuissent, sed instar canis, vel serpentis contempsissent & abegissent. Sed postquam primi Parentes nostri à DEO recesserunt, & diaboli suggestioni potius quam Divino mandato morem gesserunt, magna ei potestas permessa est, quâ sensim totam poenæ posteritatem in suam servitutem pertraxit. Unde factum, ut toto ferè orbe per aliquot annorum milia, tanquam Princeps mundi, & DEUS hujus seculi habitus sit & cultus, & etiamnum multis locis colatur. Iustum enim est, ut à quo quis victus est, eius servituti subiaci sinatur, nec meliorem sortem tandem consequatur, quam is, cui se subiecit. Ingens sanè hæc erat poena tam inhumanæ tyrannide premiti, quâ & in omne genus vitiorum pro ipsius arbitrio impellebantur, & in eandem simul trahebantur cum ipso damnationem. Magnum esset supplicium, si Princeps ob unius culpam regnum permitteret vastari à latronibus, eorumquæ servituti subiaci. Sed adhuc majus & acerbius, si simul statueret, ut illi qui latroni servivissent, simul cum latrone paribus tormentis consumerentur. Simile cogita in DEO, qui ita mundum diaboli permisit tyrannidi, ut eos qui ipsi morem gerunt, unâ cum ipso æternis incendiis addici velit.

Quartò, permisit infinitam hominum multitudinem rueri in æternum exitium. Etsi enim esset præsciis tantæ mali secuturi, si justitiam originalem & providentiam illam primam subtraheret, nihilominus non curavit, quasi in vindicando illo peccato tantam cladem parvi fecerit. Sicut cum Princeps aliqujus potentis inobedientiam vindicaturus, nihil de poena vult remittere, etiamsi videat inde totius regni securam vastitatem, & maximam partem interneccione delendam.

Ex his utrunquæ intelligi potest, quanta & quàm inestimabilis fuerit justitiæ Divinæ severitas in primorum Parentum peccato vindicando.

Punctum III.

De variis Cladibus Mundi, vel Partium eius.

TRemendum opus Justitiæ Divinæ fuit cataclysmus generalis, quo totus mundus in florentissimo statu & multitudine ho-

ne hominum nimia positus (exceptis octo hominibus) delectus, & omnes hominum labores, opesquæ everſæ.

Sodoma & Gomorriha, cum omni circa regione ad septuaginta duo milliaria in longum, & novemdecim in latum (quod ex Joſepho & aliis autoribus colligitur) ſulphure & igne de cælo in momento ſubverſæ, quantum ſeveritatis Divinæ opus!

Core, Dathan, & Abiron vivi abſorpti in terram cum tabernaculis ſuis: & ignis toties delapſus cælo in rebelles Iſraëlitas, plures eorum incinerans, quid niſi pavendæ vindictæ DEI inſignia?

Verum omiſſis aliis extraordinariis Divinæ juſtitie caſtigationsibus, videre eius ſpecimen potes in ordinariis poenis, cum corporalibus, cum ſpiritualibus: de quibus jam actum ſuis

v. ſuprà de
oppositis Beati-
tudinis tra. I.

Actus & Affectus Anagogici.

Ex Blaſio Palma theſau. indeficient.

I. **N**ullus Domine, dignè poteſt exprimere magnitudinem, & multitudinem ſuppliciorum, quæ peccatoribus præparâſti, & aſſignâſti olim perferenda per omnipotentiam tuam. ſicut miſericordia tua eſt infinita, ita infinita eſt juſtitia tua: quæ infinitis modis non ſolum in futuro ſeculo, ſed etiam in iſto, quod proprium eſt miſericordiæ, contra peccatores manifeſtatur: ut omnes diſcant te timere, & qui benignitate tuâ non moventur, ſaltem tuâ ſeveritate moveantur, quæ non ſinet malum ullum impunitum, nequè bonum irremuneratum abire: quia apud te non eſt acceptio perſonarum, cum ſi juſtiſſimus Jdex.

II. Delectat me, Domine, placetquæ mihi hæc tua juſtitia, quæ vel tantillum poſſem te privare, nè poſſes punire peccata mea, non facerem: imò proteſtor, ſi malitiâ meâ, duritiâ, & obſtinatione nollem venire ad poenitentiam: atquæ adeò ſinduratus, impoenitens, deſperatus mori vellem, (quod utinam, Domine, nunquam, in æternum, permittas) hæc horâ proteſtor, & volo, ut juſtitia tua locum habeat, mittatquæ me ad æterna ſupplicia: ut quia voluntariâ, & ſalutiſerâ poenitentia nolui glorificare miſericordiam tuam, ſaltem in tormentis glorificem juſtitiam tuam.

III. Sed, O mi dulcissime Domine! dum ago hanc vitam, possum per gratiam tuam provocare à Tribunali Justitiæ tuæ, ad Tribunal Misericordiæ tuæ: & ideo hanc horâ, pro semper magnâ fiduciâ, toto corde, totâ animâ, totis viribus misericordiam tuam appello, tequè obsecro per JESUM Christum Filium tuum, velis mihi ignoscere, ne subeam tribunal justitiæ tuæ. Sanctè promitto, in posterum cum Divino tuo auxilio, emendare vitam meam, & vivere, ut decet servum bonum, ut per veram poenitentiam, suavius & dulcius tua misericordia glorificetur. Amen.

CAPUT II.

De Ultimo Hominis Fine Cuius respectu DEI

Hominis Ultimus Finis Cuius, quem ultimo Fini Cui nempe DEO T. O. M. intendere debet, est Gloria DEI. Porro Gloria DEI alia est Interna, alia Externa. Interna secundum Lessium rursus duplex est: Obiectiva, & Formalis. Obiectiva gloria DEI intrinseca, est ipsa Divinitas seu splendor & excellentia Divinitatis, & Personarum Divinarum: ob hanc enim dignissimus est, qui ab omnibus cognoscatur, ametur, lauderetur &c. Sic passim in Scripturis excellentia Divinitatis, & omnia hujus excellentiæ signa dicuntur Gloria DEI. Formalis gloria DEO intrinseca, est cognitio, amor, & gaudium DEI de se ipso: sive quòd ipse à seipso infinitè, & adæquatè cognoscatur, ametur, & cum infinito gaudio, ac suavitate gusteretur. Infinitè enim major est gloria DEI, quòd ipsius bonitas, & perfectio à se cognoscatur, æstimeretur, quàm si amaretur & laudaretur ab infinitis Angelis & hominibus. In istis duobus sita est gloria DEI intrinseca, quam ipse ab æterno plenissimè possedit. Hæc Lessius. Circa hanc gloriam DEI, quomodo humana intentio versari debet, infra ostenditur in praxi. Externa Gloria DEI seu ab extrinseco DEO proveniens, itidem bifariam dividitur in Obiectivam, & Formalem. Obiectiva consistit, in bonitate, excellentia omnium creaturarum naturali, & potissimum

Lessius de perfect. Divin. lib. 14. c. 1.

mum supernaturali creaturæ rationalis quod gratiam & gloriam, ejusque actus, scilicet cognitionis, vel visionis DEI, amoris gaudii, laudisque Divinæ. De hac gloria accipe clariùs *Lessius*: & primò quomodo natura ratione carens, ad gloriam DEI ordinatur. Notandum est, inquit ille, DEUM ita esse finem ultimum naturæ rationalis, ut etiam sit eius finis proximus, *14. c. 4.* cum non sit aliquid infra DEUM, ad cujus gloriam vel commodum ipsa possit ordinari. Unde solus DEUS est finis immediatus, ad cujus solius gloriam ipsa est condita. Verum naturæ irrationalis, DEUS ita est finis ultimus, ut ipsa etiam alium finem habeat, ad quem proximè natura sua destinetur, nempe naturam humanam, ad cujus obsequium mundus iste corporeus, cum omnibus corporalibus, quæ ipso continentur, conditus est. *Et infra.* Porro duplex obsequium homini mundus præstat, quo illum ad finem suum juvat. Primò, præbet ei habitationem, & omnia quæ ad vitam corporis sunt opportuna: 2dò, quod veluti præco ingerit homini notitiam sui Conditoris, declarando illius potentiam, sapientiam, bonitatem, & cæteras Divinas perfectiones. *Et paulo post.* Ob hanc causam non solum ea, quæ corporali vitæ sunt necessaria voluit DEUS esse in mundo, sed etiam alia innumera, nimirum ut suâ pulchritudine, & varietate specimen quoddam exhibeat excellentiæ Conditoris, per quod homo ipsum cognoscat, cognitum amet, colat, revereatur, laudet, & gratias agat. Sicut enim palatium summâ arte extructum, & imago optimis coloribus, & magnâ industriâ perfectâ, ostendit excellentiam artificum: ita mundus iste, & res omnes quæ sub sensum cadunt, apertè excellentiam sui Opificis monstrant: nam hæc omnia arte & potentiâ unius Artificis facta sunt. Magnitudo terræ, maris, montium, & cælorum ostendunt eius magnitudinem & potentiam: pulchritudo solis, lunæ, stellarum, & aliarum rerum omnium, declarant eius pulchritudinem: subtilitas & artificium quod in omnibus rebus præsertim in animantium structura cernitur eius sapientiâ; summa cujusque rei in sua specie perfectio, eius perfectionem: rectissimus ordo in cursu cælorum, & rerum vicissitudine eius providentiam: imò in singulis rebus,

si quis bene attendat, hæc omnia nobis mirabili modo indicantur, quia nihil est adeo vile, quod non sit plenum (ut ita dicam) miraculis, & subtilitatibus menti humanæ inpenetrabilibus, quæ nobis DEI potentiam, sapientiam, & influxum occultissimum inlinuant. Si verò simul omnia considerentur, tanquam integrum opus ipsius, manifestè ostendunt, ipsum esse bonum quoddam infinitum, in quo omne genus bonorum excellentissime continetur; ac proinde ipsum esse super omnia amandum, & colendum. Hæc omnia, & quidquid omnino absquæ peculiari revelatione de DEO à nobis cognosci potest, docent nos res creatæ, quæ sub sensum cadunt. Hinc Apostolus ad Rom. 1. *Quod notum est DEI, manifestum est illis: DEUS enim illis manifestavit. Invisibilia enim ipsius à creatura mundi, per ea, quæ facta sunt, intellecta, conspiciuntur, sempiterna quoque ejus virtus, & Divinitas.* Sensus est: Quidquid de DEO cognosci naturaliter potest, id Philosophis fuisse manifestum: quia invisibiles DEI perfectiones jam inde à creatione mundi, per ipsa opera factæ sunt visibiles, & ex ipsis operibus intellectæ videntur. Ubi Apostolus indicat eas videri per opera, sed mediante discursu, quia ex operum consideratione intelliguntur. Idem habetur Sap. 13. *Ex magnitudine speciei & creaturæ cognoscibiliter poterit Creator bonorum videri.* Ex magnitudine pulchritudinis creaturarum per analogiam Opifex ipsarum cernitur. Ubi notandum illud per analogiam, quo denotatur, quâ ratione ex rebus creatis ad Creatorem, mente debeamus ascendere, nempe per analogiam, non per similitudinem: nam quantumvis res creatæ sint magnæ & pulchræ, nulla tamen inter ipsas & Creatorem est similitudo, sed solum analogia & proportio quædam: quia omnis perfectio, quæ est in rebus creatis, est longè alterius rationis, & sublimiore modo in Opifice: quod optimè explicatur à Dionysio lib. de mystica Theologia præsertim cap. 4. & 5. Ratione hujus analogicæ representationis, mundus iste rectè dicitur præco, & testis Divinitatis, cujus vox toto orbe auditur, & ab omnibus gentibus potest intelligi juxta illud Psalm. 18. *Non sunt loquelæ neque sermones, quorum non audiantur voces eorum. In omnem terram exivit sonus eorum &c.* Hujus vocis testimonio

DEUS

DEUS ab initio usque ad finem utitur ad se mortalibus insinuandum. Unde Apostolus A&. 14. ait: Quod DEUS etsi præteritis seculis permiserit gentes ingredi vias suas, nec ad eas miserit Prophetas, sicut ad Judæos, tamen non sine testimonio semetipsum reliquit, benefaciens de celo, dans pluvias & tempora fructifera, implens cibo & lætitiâ corda eorum. De quo testimonio ait Prosper lib. 2. de vocatione gentium c. 4. Quod est autem hoc testimonium, quod semper Domino deservivit & nunquam de ejus bonitate ac potestate conticuit, nisi ipsi totius mundi inenarrabilis pulchritudo, & inenarrabilem beneficiorum ejus dives, & ordinata largitio, per quæ humanis cordibus quadam æternæ Legis tabula præbebantur, ut in paginis elementorum, ac voluminibus temporum, communis ac publicæ Divine institutionis doctrina legeretur? nimirum esse unum omnium Conditorem, potentissimum, sapientissimum, optimum, quem omnes amare, timere, colere, cui omnes obedire ac servire debeant. Addit Prosper: Cælum ergo cunctaque cælestia, mare, & terra, omniaque quæ in eis sunt, consono speciei suæ conditionisquæ consensu protestabantur gloriam DEI, & prædicatione perpetuâ Majestatem sui loquebantur Authoris. Hoc tamen præconium, & testimonium creaturarum, etsi cum auxilio interno (quod pro tempore & loco non deerat) esset sufficiens ad insinuandam hominibus DEI cognitionem, plerique tamen illi non attendebant: unde illis non profuit, ut ibidem Prosper ait: sicut mundus ratione illius repræsentationis dicitur præco, & testis Divinitatis, ita etiam dicitur speculum, ut insinuat Apostolus 1. Corinth. 13. Videmus nunc per speculum in enigmate. Ubi nomine speculi res creatas, vel imaginarias similitudines ex rebus creatis acceptas intelligit. Videmus per speculum: quia in creaturis non est sistendum, sed per earum cognitionem analogico mentis ascensu transeundum ad Creatorem intus latentem, eas formantem, & conservantem. In enigmate: quia non clarè, sicut est in scripto, sed obtusè, & quasi conjectando, DEUM ex rebus creatis cognoscimus. Denique mundus est instar tabule, in qua Divinitas adumbrata est instar libri, omnibus gentibus, expositi, in quo ea, quæ ad DEUM pertinent, legi possunt.

Ratione hujus repræsentationis omnes creaturæ dicun-

tur laudare & benedicere Creatorem; quia quantum in ipsis est, totam naturam rationalem ad hoc excitant. Hinc fit, ut quamvis res creatæ varios usus habent in mundo, ratione quorum bonæ dicuntur, præcipua tamen earum bonitas, consistit in hac repræsentatione, quâ Divinas perfectiones repræsentant. Hæc enim est maxime intrinseca, & sequitur immediatè entitatem rei cuiusque, quæ quò est perfectior, eò etiam perfectius Conditoris perfectiones refert. Unde sicut veritas rerum consistit in conformitate cum arte Divina seu idea, secundum quam factæ sunt, à qua tanquam à propria mensura suam speciem acceperunt: ita earum bonitas & primarius usus consistit in repræsentatione perfectionis sui Opificis, ad quem usum principaliter sunt conditæ, ut expressè docet S. Prosper lib. 2, de vocatione Gentium cap. 4. *Calum, inquit, terra, & mare, omnisque creatura, quæ videri atque intelligi potest, ad hanc præcipuè disposita est humani generis utilitatem, ut natura rationalis de tot contemplatione specierum, de experimentis tot bonorum, ad cultum, & dilectionem sui imbueretur Authoris, implente omnia Spiritu DEI, in quo vivimus, movemur, & sumus.* Unde patet hunc esse finem rerum immediatum & intrinsecum (quatenus nimirum res sunt, seu Esse habent) quo nullus poterat esse nobilior.

Ibid. Cap. 5.

Jam verò quomodo natura rationalis ad gloriam DEI ordinetur, insinuat Lessius dicens: Quia natura rationalis duobus modis considerari potest. Primum secundum suam entitatem, quatenus est natura talis speciei. Secundò ut per intellectum & voluntatem est capax Divinitatis. Si priore modo consideretur, ordinatur ad DEI gloriam communi quâdam ratione, sicut & natura ratione carens, nimirum ut per suam entitatem est repræsentativa Divinarum perfectionum. Multò tamen perfectius eas repræsentat, quàm omnes naturæ ratione carentes, quia est imago Divinitatis, cum illæ tantum se habeant instar vestigii. Unde Angelica natura cum perfectè se cognoscat, longè altiori modo concipit, & cognoscit DEUM, ex cognitione sui, quàm ex cognitione rerum corporalium. Secus est in homine, quia natura animæ suæ parum est ei perspecta, cum solum confusè, & pauca quædam de illa cognoscat

scat. Itaque ad cognitionem DEI magis serviunt ipsi res corporales & sensibiles. *Et paulò inferius.* Nunc videamus quomodo natura rationalis ordinetur per intellectum ad DEI cognitionem, amorem, & laudem. Quod ut intelligatur. Notandum est, quòd sicut est vivens præstantius non vivente; ita potentia vitalis præstantior non vitali. Inter omnes autem potentias vitales præstantissima est intellectiva, quâ nulla eminentior potest vel animo concipi: per hanc enim natura rationalis v. g. Anima nostra, non solum omnium rerum vivas formas & imagines in se concipit, sed etiam est capax Divinitatis: nam lumine gloriæ illustrata & adjuta, format in se vivam imaginem Divinitatis, fitque DEO similis, eminentissimo modo possibilis; insuper per eandem formaliter transit, & penetrat in DEUM, & DEUS in ipsa novo modo existit, & se ipsum cum omnibus suis bonis communicat, ut omnium dulcedine & pulchritudine perfruatur. Hoc totum fit visionis beatificæ. Potentiæ intellectivæ velut socia & suppar accedit voluntas, quâ anima toto impetu fertur in Bonum intellectu conceptum, ut illi novo modo se uniat, nempe per amorem & in illud veluti transformetur.

Per has duas potentias anima nostra duplici modo, eoque eminentissimo, intrat in Divinitatem, & Divinitas in illam, fitque mutua veluti penetratio, & intima unio vitalis inter animam & DEUM. Unde ex hac unione mutuoque contactu nascitur in anima ineffabilis quidam dulcedinis sensus seu delectatio, quâ infinitam DEI dulcedinem vitaliter conjunctam veluti degustat. Sicut enim cum objectum conveniens naturæ sensu percipitur, nascitur statim vitalis quædam suavitas in anima, ex conjunctione vitali talis objecti, quæ suavitas delectatio vocatur: ita cum summum illud objectum delectabile perfectissimo modo percipitur intellectu, & simul amatur, ex illa præsentia & conjunctione vitali perfectissima, nascitur vitalis quædam suavitas, summa & eminentissima, quæ gaudium dicitur & delectatio.

Ex his patet naturam rationalem multò sublimiori modo ad Gloriam DEI ordinari, quàm res cæteras. Primò quia

per suos actus ita tendit in DEUM, ut ipsum immediatè attingat, eiquè vitaliter uniatur, & particeps Divinitatis evadat. Secundò, quia repræsentatio Divinarum perfectionum, quæ fit per illos actus, longè est excellentior, quàm repræsentatio obiectiva, de qua supra dictum est. Illa enim est vitalis & formalis, quæ per se sentitur: hæc non est vitalis, nec per se sensibilis, sed obiectiva quasi imaginis mortuæ. Illa naturam rationalem efficit beatam: hæc nihil novi naturæ confert, cùm in ipsa naturæ entitate consistat. In illa relucet ipsa Divinitas perfectè prout est in se ipsa; quia per illam clarè, & ut est in se ipsa repræsentatur menti, & ab ea percipitur, & sentitur: quod in nulla imagine obiectiva fieri potest, quia impossibile est, ut aliquid obiectivè repræsentet essentiam Divinam, ut communiter Theologi docent. Unde meritò in tribus illis actibus suprema DEI gloria extrinseca constituitur.

Petes. Quomodo gloria DEI in amore & gaudio constituitur, cùm hæc non habent vim repræsentandi, ac proinde in eis non reluceant Divinæ perfectiones? *Respondetur.* Amorem & gaudium beatificum Beatorum maxime ad gloriam DEI pertinere: quia continent vitalem eminentissimam commendationem & laudem Divinitatis. DEUS enim non potest magis laudari & commendari à Beatis, quàm per summum amorem, & per summum gaudium: nam per amorem æstimatur ab ipsis ut summum bonum, & omnibus præfertur, & omnia ad ipsum ordinantur: idem fit per summum de ipso gaudium. Unde hi actus naturâ suâ repræsentant Divinam excellentiam, & bonitatem, ut est in se ipsa, non ut effectus ipsius, (sicut alie res creatæ) sed ut actus vitales repræsentant conditionem obiectorum, in quæ tendunt, à quibus speciem suam accipiunt.

Lessius de perfect. Divin. lib. 1.4. c. 1.

Hæc autem repræsentatio, ut colligitur ex *Lessio*, inchoatur in hac vita per dona gratiæ, maxime per fidem, spem, charitatem, quibus virtutibus non solum efficimur DEO similes, sed etiam DEUS nobis unitur: perficitur verò in altera per dona gloriæ, nempe per lumen gloriæ, visionem Divinitatis, amorem beatificum, & gaudium beatificum: per hæc enim assequimur summam cum DEO similitudinem, quæ major nulla est

Est possibilis, & efficiamur perfectè filii DEI, & Deiformes, instar Divinitatis fulgentes, & Sanctissimæ Trinitatis imaginem excellentissimam in nobis præferentes: nam per lumen gloriæ efficiamur similes Patri; per visionem Divinæ essentiæ, & Divinarum Personarum Filio; per amorem Spiritui Sancto; per gaudium sumus DEO similes in beatitudine, & completur participatio Divinæ beatitudinis in nobis. Hæc Lessius.

Formalis gloria DEI ab extrinseco proveniens est, quatenus Cognitio, Amor, Gaudium DEI versantur circa explicatam obiectivam Gloriam sui, relacentem in creaturis, siue hæc obiectiva gloria habeat se ad præfatos, ut ita dicam, actus Divinos, in ratione tantum obiecti terminativi, siue insuper in ratione, obiecti motivi. Id certum est, DEUM cognoscere, & amare creaturam, non tantum in Verbo, verum etiam in se ipsa existentem: Gaudere etiam de bonitate naturali, morali, supernaturali creaturarum suarum, cum hæc omnia sint opera manuum eius, & manifestè insinuat occinens Propheta: *Sit gloria Domini in seculum: Letabitur Dominus in operibus suis.* Psal. 103. Ubi ex Lessio adverte hoc gaudium DEI, cum sit bonum intrinsecum DEI, nullo modo crescere in DEO ex operibus nostris, vel aliunde: Bona enim intrinseca sunt in DEO infinite perfecta, nec eis per res extrinsecas ulla fieri potest additio. Ita enim DEUS gaudet & delectatur bonis suis intrinsecis, seu se ipso, ut nulla per infinita bona extrinseca possit huic gaudio fieri accessio. Dicitur quidem gaudere & delectari bonis nostris, quando vel à peccatis convertimur ad ipsum, vel sanctè vivimus, & illum honoramus, verum hoc gaudium non auget gaudium, quo gaudet de se ipso, cum nihil reale illi apponat; sicut nec visio, quæ videt res omnes creatas, aliquid reale, aut aliquid perfectionis addit simplici intelligentiæ. Sicut enim simplex intelligentia possibile, fit visio existentium, hoc ipso, quod res existunt, absque ulla perfectionis accessione ad cognitionem Divinam: ita gaudium, quo ipse ab æterno gaudet de seipso suaquæ omnipotentia & sapientia, & de omnibus rebus possibili-
 bus, quas videt in illa contineri, extenditur ad res creatas, & bona opera, quæ re ipsâ in tempore fiunt, ita ut dicatur de
 illis

illis gaudere absquē ulla accessione alicujus perfectionis. *Hec Lessius.*

Dices. Ergo homo aliquid ex parte sua confert ad commodum & solatium, quo DEUS gaudet ab æterno de eius operibus bonis.

Respondetur. Etsi absolutē negari possit hominem aliquid conferre DEO ad sui gustum & oblectamentum ut verissimē dicat cum Propheta: *Quoniam bonorum meorum non egēs*; Et præmisit dicens: *DEUS meus es tu*; id est dans mihi quidquid sum, & quidquid mei est, ideoquē tuus ego sum cum omnibus meis totus, multò magis quàm meipsum. Tamen quatenus habet homo jus & dominium liberi arbitrii, quo possit uti ad bonum opus, vel non uti, sic ex bono usu libertatis suæ, adeoque ex parte sua videtur aliquid conferre ad gratum DEO opus, quanquàm & ille probus usus libertatis, nullius erit valoris, nisi & gratiā DEI supernaturalizetur, & à DEO benevolē acceptetur, ut cum Apostolo dicere possit: *Non ego autem, sed gratia DEI mecum.*

Hinc imò sequitur. Ejusmodi gaudium in DEO, licet ipsi sit essentialē, cū DEUS incapax sit omnis accidentis, dicitur tamen accidentale, quia ex suppositione liberi arbitrii aliter se inclinantis, scilicet ad *Non agere operis boni*, poterat illud futurum opus in se non fuisse, ac per consequens nec in scientia DEI futurum apparuisse, nec DEUM exinde gaudium in æternitate percepisse, nec in tempore percipere: sicut ex prævisione operis boni futuri gaudet, de eius futuritione dum futurum est, & de præsentia, dum præsens est, imò licet jam præterierit.

2dò sequitur. Quanquàm homo gloriari nequeat, quasi aliquid conferat DEO utilitatis ex parte suā, sed potius juxta monitum Christi, etiamsi omnia præcepta fecerit, servum se inutilem judicare debet: Attamen suppositā gratiā Divinā, illum hominis usum bonum liberi arbitrii gratum & placitum DEO reddente, habere potest homo novum incitamentum amoris DEI ad benè agendum, ut inde DEO suo gaudium, voluptatem, oblectamentum procuret.

3^{ti}o sequitur. In hoc, quod intendatur major gloria DEO, non intelligi quod major intendi aut promoveri debeat, quam ab æterno a DEO fuit decreta, ut ita per omnia sit homo conformis voluntati Divinæ. Nequē enim tu potes rectē intendere majorem gloriam DEI ex majori tui gloria seu beatitudine in cælo, seu altiori in ordine Seraphinorum sede, cū DEUS velit te esse in ordine inferiori Angelorum & felicitate. Verū quia occulta est nobis hæc voluntas & decretum DEI, aliunde verò jubet nos & consulit expressē tendere ad altissimam perfectionem: Ideo servato affectu conformitatis ad voluntatem DEI, debemus tum intra, tum extra, intendere & *Vide supradicta de perfectionibus actūs salutaris in 1. 2. tr. l. c. 1. sect. 2.*

Motiva ad promovendam; seu ratam habendam, ponendam, & obtinendam Gloriam DEI.

VERū, prius hi termini explicatione indigent. Dicitur: *Ratam habendam*, nempe Gloriam DEI internam, quæ absquē ulla dependentia, a rationali creatura, in DEO per se est essentialissimē. Hinc non nisi eandem DEI gloriam per intentionem ratam habere possumus, id est intendere aliquid agere vel pati, in signum ratihabitionis gloriæ ejusdem, tum gaudii de ea, ac congratulationis DEO. Similiter eadem ratihabitione, gaudium, & complacentia, & congratulatio potest fieri circa gloriam DEI externam. Dicitur: *Ponendam* id est dum agendo, vel patiando intendis, ut in præsentī hic & nunc actu & effectivē aliquid ponatur, vel fiat, pertinens ad gloriam DEI externam. Dicitur: *Obtinendam*, nempe quatenus tuis actionibus & passionibus intendis quiddam obtinere, ut in futuro temporis vel æternitatis fiat ad Gloriam DEI. Hæc tria dicunt promotionem Gloriæ DEI, promovetur enim interna gloria DEI per ratihabitionem &c. non in se, sed in intentione hominis; Per positionem verò, & obtinentiam externa gloria DEI promovetur, & in intentione hominis, & in ratione termini ac exi-

stentia, ad quam formalis gloria DEI externa terminatur. His explanatis Motiva Gloriz DEI promovende plura adduci possunt ex supra dictis de perfectionibus Actus supernaturalis, cum de Intentione recta. Adjicio & sequentia.

- I. 2. tra. 1.** sunt ex supra dictis de perfectionibus Actus supernaturalis, cum de Intentione recta. Adjicio & sequentia.
- I. Regum 2.** *Primum.* DEUS ad Heli ait: *Quicumque glorificaverit me, glorificabo eum: Qui autem contemnunt me, erant ignobiles.* Apo-
- I. Corinth. 10** *Itolus:* *Sive manducatus sive bibitis, vel aliud quid facitis, omnia in*
- I. Tim. 1.** *gloriam DEI facite. Idem. Soli DEO honor & gloria in secula seculorum.*

S. Greg. 3. *2dum.* S. Gregorius ait: Quid est ergo quod opus non part. Pastoral. strum, & ita faciendum est, ne videatur, & tamen ut debeat admonit. 36. videri, precipitur? nisi quod ea, quæ agimus, & occultanda sint, ne ipsi laudemur, & tamen ostendenda sunt, ut laudem celestis Patris augeamus. Nam cum nos Justitiam nostram coram hominibus facere Dominus prohibet, illico adjunxit: Ut videamini ab eis. Et cum rursus videnda ab hominibus bona opera nostra præciperet, protinus subdidit: Ut glorificent Patrem vestrum, qui in cælis est. Qualiter igitur videnda essent, vel qualiter non videnda, ex sententiarum fine monstravit, quatenus operantis mens opus suum, & propter se videri non quæreretur, & tamen hoc propter celestis Patris gloriam non celaret.

Prov. 16. *3tium* ab exemplo DEI: siquidem *Universa* propter semetipsum (id est propter suam gloriam) operatus est Dominus. Unde

Lessius de per- Lessius ita discurre: Et si DEUS omnia, quæ extra se facit, liberrimè faciat, & liberrimè velit; tamen si quid velit facere, **fest. Divin. lib.**

I. 4. cap. 3. necesse est ut id velit ex affectu & intentione suæ gloriæ. Quia sicut necessarium est primum & eminentissimum agens, ita necessarium est ultimus eminentissimus finis, cujus gratia omnia. Ac proinde in omni sua operatione externa necessarium intendit aliquod bonum suum. Nullum autem est genus bonorum imaginabile, quod DEUS possit sibi acquirere, præter gloriam extrinsecam, quæ etiam inter bona externa est præstantissimum. Ergo impossibile est, ut DEUS aliquid faciat, aut velit, non intendendo gloriam suam. *Confirmatur.* Si aliquis esset DEO major, illius gloriam DEUS quærere deberet. Ergo cum nemo sit,

fit, vel possit esse major, vel per, sed ipse omnibus infinitè sit eminentior, necessariò debet in omnibus ultimò intendere, & quærere gloriam suam, adeo ut contrarium implicet contradictionem: esset enim summè inordinatum, si alicujus rei creaturæ bonum intenderet, sistendo in illa, nec ulterius ad suam gloriam hoc totum referendo. Unde Dominus Isaia 48. ait. *Gloriam meam alteri non dabo*: daret autem illam alteri, si in bono creaturæ sisteret, quia constitueret illam ultimum finem *cujus gratiâ*, respectu illius operationis & volitionis. Idem confirmatur ex eo: quòd DEUS, cum sit infinitæ perfectionis, tantæ est excellentiæ, ut omnis res creata, quantumvis excellens, sit instar nihili coram illo. Quò fit, ut omne bonum ad DEUM pertinens quatenus ipsius bonum est, ut quælibet ipsius voluntas (etiam si in se parvum videatur) pluris sit æstimandum, quàm omne bonum creaturæ, quatenus ad creaturam pertinet. Quare cum DEUS ordinatissimè agat, necessariò debet magis intendere suam gloriam, quàm perfectionem creaturæ. Gloria enim DEI pluris est æstimanda, quàm omne bonum creaturæ. Unde etiam homo non potest sibi excellentius bonum proponere in operando, quàm gloriam DEI: nec melius actiones suas peragere, quam referendo illas ad gloriam DEI, ad quam etiam Beati omnia sua referunt. *Et paulò infra.* Quæ hætenus diximus intelligenda sunt de gloria DEI in genere: si enim loquamur de illa speciali gloria, quæ consistit in visione DEI, & actibus visioni connexis, DEUS hanc gloriam, etsi maxima sit, non necessariò in suis operationibus intendit, sed liberè. Potuisset enim condere hoc Universum, & naturam rationalem, & non evahere ad illam visionem, sed relinquere illam in inferiori gradu: quo eventu non incendiasset illam gloriam in suis operationibus, sed aliam inferiorem. Verùm quia ipse illam maximam & summam constituit finem Universi, hinc fit, ut omnes ejus operationes, quas circa creaturas habet, ad hunc finem tendant, idquè propinquius, remotius, prout ipsæ res propinquius, vel remotius ad illum finem juvant.

Diceret fortè aliquis: Si DEUS in omnibus potissimum spectat gloriam suam, & propter illam omnia facit, quomodo

id

id non minuit æstimationem beneficiorum ipsius, cum in illis non tam nostrum bonum, quàm suum quærere videatur?

Respondéo quòd DEUS ultimò in omnibus spectat suam gloriam, id ab intrinseco, & ex natura rei, est necessarium, propter infinitam eminentiam ipsius supra omnem creaturam: unde si id non faceret, inordinate ageret. Et indebitè. Quare ex hoc capite non minuitur æstimatio beneficiorum ejus, aut obligatio actionis gratiarum: stultum enim est & impium, existimare, nos ideo minus DEO debere, quia non amat nos tanquam ultimum finem *cujus gratiâ* respectu suorum beneficiorum; quod fieret, si ea ad gloriam suam non referret. Deinde, dum DEUS spectat suam summam gloriam, eo ipso necessariò spectat, & intendit summum bonum nostrum: quia summa eius gloria est summum bonum nostrum, & summum bonum nostrum non potest esse, nisi summa ipsius gloria. *Ratio est.* Quia summa eius gloria externa est, ipsum à nobis perfectè cognosci, amari, & gustari. Unde consistit in tribus actibus vitalibus, & in iisdem formaliter consistit summum bonum nostrum, & vita æterna, & essentia bonitatis. Summum enim bonum nostrum & formalis beatitas est, DEUM videre, amare, gustare, seu quod idem uno verbo dici potest, DEO frui. Itaque in summa DEI gloria, formaliter & intrinsecè includitur summum bonum nostrum, ita ut sine illo concipi nequeat: & hoc ipso, quo DEUS illam gloriam intendit, & quærit; intendit, & quærit summum bonum & commodum nostrum. Unde non minùs DEO gratias agere debemus, quòd quærat gloriam suam, quàm quòd quærat salutem nostram, quia gloria eius est salus nostra. Hoc in hymno Angelico Ecclesia insinuat, cum ait: *Gratias agimus tibi propter magnam gloriam tuam:* beneficia enim ipsius in nos, sunt gloria eius. *Hactenus Lessius.*

Praxis promovendi Gloriam DEI fit per Orationem, Laudem DEI, Missæ sacrificium, Vitam probam, Prædicationem. Quoad Orationem: Christus nos docet ante omnia orare, ut *sanctificetur seu glorificetur Nomen DEI*, tum in nobis, tum in proximis nostris, nempe in præsentì vita per majorem & majorem gratiam

Matth. 6.

gratiam DEI, cognitionem eius & amorem, laudem; & in futuro per gloriam; quodvè totum cedat in beneplacitum, gratum & delectabile obsequium DEO. Estquè hæc prima peticio in oratione Dominica, tanquam illa, quæ versatur circa ultimum finem hominis, ad quem consequendum pro mediis aliæ petitiones in eadem oratione sequuntur, ut: Fiat voluntas tua &c

Quod verò concernit *Laudem DEI, Sacrificium, Missæ, Vitam justam, & Prædicationem* placet in his afferre *Cornelium a lapide* qui super illum Ecclesiastici textum: *Glorificantes Dominum, quantumcunquè potueritis: supervalebit enim adhuc, & admirabilis magnificentia eius*, hunc in modum egregiè discutit: Moraliter docet hic Siracides varios esse gradus tum intensiōis, tum extensiōis laudis Divinæ, ac DEI cultorem per hos gradus sensim debere ascendere, ut in dies magis & perfectiùs DEUM laudet, ac si fieri potest, modum inveniat, quo DEUM laudando adæquet, eumquè laudet tantum, quantum laudabilis est. Nam multiplex est laus DEI, multisquè modis & gradibus DEUS à nobis laudari, & glorificari potest.

Cornel. à lap.

Commentar:

in Eccl. cap.

43.

Primus est, quo omnes creaturæ mutâ voce suum Creatorem jugiter celebrant, dum in se ipsis eius potentiam, sapientiam, bonitatem omnibus commendant, & ostentant, juxta illud Psalm. 18 Verl. 1. *Cæli enarrant gloriam DEI, & opera manuum eius annunciat firmamentum.* Hunc sibi arroget fidelis quisquè invitando cum Davide creaturas omnes ad DEI laudem. *Benedicite omnia opera Domini Domino &c.*

Secundus, quo homines præsertim fideles, & Sancti in terra considerantes immensam DEI Majestatem, beneficentiam, & perfectionem, eam mente, & voce deprædicant: at quia id in hac vita plenè præstare nequeunt, aspirant ad alteram dicentes. *Beati, qui habitant in domo tua, Domine, in secula seculorum laudabunt te.* Ita S. Franciscus considerans perpetim immensam DEI pulchritudinem, ad eam aspirabat, & præ desiderio languebat, adeoque illi immortalis est dicendo: *Educ de*

R r r

custodia

custodia animam meam ad confitendum Nomini tuo: me expectant iusti, donec retribuas mihi. Testis est S. Bonav. in eius vita.

Tertius est, quo Beati in celo homines & Angeli, praesertim Seraphini ardentes amore, & admiratione DEI, semper ei acciunt: Alleluia, Sanctus, Sanctus, Sanctus, Dominus DEUS Sabaoth: plena est omnis terra gloria eius. Itaque 6. Apocal. 4. Sicut ergo philomela integros dies & noctes canunt, laudantque DEUM initio veris, nec alia re quam cantu suo delectantur, eumque semper augere, & intendere, aliosque omnes superare contendunt, adeo ut quandoque ex hac vocis contentione rumpantur, & moriantur: Sic & Beati, ac Seraphini, omnes vires suas exhauriunt in laudando DEUM & cum vident se cum digno, ut mereatur, laudare non posse, sed in immensum eum esse pulchriorem, & laudabiliorem, optant in immensum amplius eum laudare: Sed quia se vinci ab eo vident, in eo gaudent, quod tantus sit DEUS, ut omni laude sit superior.

Quartus est, quo B. Virgo, & Christus laudant DEUM. B. Virgo enim, sicut omnes homines & Angelos longe superat in gratia, ita in gloria, ac visione DEI: unde magis penetrans DEI speciem, & attributa, excellentius omnibus ea celebrat. Longè verò magis facit id Christus quàm homo, cuius gratia & gloria, est gratia & gloria Capitis, à quo ceteri omnes suam gratiam & gloriam participant. Quis comprehendet, quanto ardore, quantà perfectione, quanto júbilo Christus glorificet DEUM Patrem, Filium, & Spiritum Sanctum in se, & in opere Incarnationis, quod in se operatus est, sibi què tribuit, ut scilicet hæc sua humanitas uniretur Verbo, ideoque hic Homo hypostaticè esset DEUS, & DEI Filius, ac per eam operaretur redemptionem nostram, & salutem totius Universi? Hos omnes modos usurpare, nobisque arrogare possumus, optando, & gratulando DEO laudes omnium Sanctorum, omnium Seraphinorum, B. Virginis, & Christi Domini, ac cum iis iungendo nostras voces & laudes, uti facit Ecclesia in Missa & præfatione Canonis. Verùm nulla laus, nè Christi quidem, cum sit finita adæquat dignitatem DEI, utpote infinitam.

Quintus

Quintus & adequatus ergo modus laudandi DEUM est, quo ipsa SS. Trinitas se ipsam contemplans infinitè laudat, & glorificat ab omni æternitate in omnem æternitatem. Hanc DEI ipsius laudem crebrò usurpat Ecclesia, imò singuli, dum in hoc psalmi cuiusque canunt: *Gloria Patri & Filio, & Spiritui Sancto.* Hic enim non intelligitur gloria creata, sed increata, essentialis & æterna DEI: quam ipse habet in se, per se ipsum, ex se ipso: & quæ est ipsemet DEUS: ut patet ex eo, quod subditur: *Sicut erat in principio, & nunc, & semper, & in secula seculorum. Amen.* q. d. Semper laudetur & glorificetur DEUS eâ laude, & gloriâ quam habuit ante omnem creaturam in sua immensa æternitate, & æterna immensitate: quâ scilicet Pater laudat Filium, & Sanctum Spiritum: & hi vicissim laudant Patrem infinitâ, perpetuâ, & intensissimâ laude. Hæc *Genus Cornelius à lapide.* Quod insinuat de Gloria DEI interna seu increata per hanc Doxologiam: *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto: sicut erat in principio, & nunc, & semper, & in secula seculorum. Amen;* Intellecta; etiam per eundem versiculum nihil implicat, quò minus intelligatur Gloria DEI externa, de qua sibi invicem congratuler, congratulatur, & se collaudat Beatissima Trinitas. Cum illa Gloria externa obiectiva, sit per magnificum opus Potentiæ Patris, Sapientiæ Filii, Bonitatis Spiritus Sancti. Gloria quoque externa formalis est essentialiter in DEO, ut supra vidimus. Quare convenienter Ecclesia DEI, & quævis devota. Anima pronuncians Gloria Patri, & Filio, &c. imò internam & increatam Gloriam DEI gratam habet, de ea gaudens gratulatur DEO, quòd, sicut erat in principio sine principio, id est in DEO, ita, est nunc, & erit semper in secula seculorum. 2dò exteriorem Gloriam DEI formalem similiter ratam habet, at de ea lætabunda DEO gratulatur, quòd sicut erat, ita est & nunc, & erit semper in secula seculorum. Porro, quoad externam Gloriam DEI obiectivam hoc versiculo: *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto Ecclesia DEI, & quivis pius desiderat, &*

Rrr 2. orat.

orat: ut sicut hæc gloria fuit in principio, id est in mente Divina exemplariter, & decreta ab æterno, ita etiam tum ex parte Causæ primæ, tum ex parte causarum secundarum ponatur ad extra increatis, tam quoad aliquas partes phisicas Universi, quam potissimum quidem in moralibus & supernaturalibus Fine, ac Mediis: primò in te ipso: deinde in proximis tuis: ponatur inquam, ita & nunc, & semper, & in secula seculorum, seu in tempore, & futura æternitate; sicut erat in principio ab æterno.

Planè eodem sensu tibi orandum illud: *Sanctificetur nomen tuum. Adveniat regnum tuum. Fiat voluntas tua, sicut in celo & in terra &c.* Hinc adverte tum dictas partes Orationis Dominicæ, tum doxologiam Gloria Patri &c. quàm universales, & profundos in se contineant sentus intentionis, orationis &c. ut quidquid conformiter ad Voluntatem DEI, DEO ipsi, Cælitibus, Tibi, Proximis tuis intendere, optare, ac orare possis in tua vita, pro recta vita, pro felici morte, & finali perseverantia in gratia DEI, pro beata æternitate: hoc totum ibidem plenissimè habeatur.

Cornelius à lap.
Ibidem.

Quocirca, sicut supra citatus *Cornelius à lap.* prosequitur: S. Franciscus crebrò jubilabat: *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto*: Hæc enim ratione gratias reddebat ad singula DEI beneficia. Unde non poterat satiari repetitione hujus versiculi, quem summè omnibus commendabat, nominatim verò cuidam Fratri Laico valde tentato, & licentiam petenti, ut literis operam daret: Addisce inquit, Frater charissime versiculum hunc: *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto: & sacram scripturam omnem tenebis*: quod ut fecit tentatus, nullam ampliùs sensit molestiam, & tentationem omnem literas addiscendi, superavit. Ita refert Lucas Waddingus in *Annalibus Minorum* anno Dom. 1221. n. 30.

Cornel. à lap.
Ibidem paulo
post supradicta

Præclare Venerabilis Beda in Proverbiis: *Opere*, inquit, quàm verbis DEUS laudatur, & prædicatur. Utrumquè ipse præstitit, unde in Festo Ascensionis Christi in vespertis decantans, *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto* spirituum doxo-

doxologum DEO reddidit, ac cum Christo in cælum ascendit, ibidem perpetim cum Beatissimis DEUM laudaturus anno à Christi Incarnatione 731. Ita Baron. in Annalibus anno jam dicto.

Porro sicut hymnus & laus mentalis æquè ac vocalis, adæquans DEI dignitatem, non est alius, nisi hic unicus jam dictus: *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto: Sicut erat in principio, & nunc, & semper, &c.* Sic & hymnus ac laus realis eandem adæquans, non est alius, nisi unicus, scilicet *Sacrificium Eucharistiae*. In eo enim DEO offerimus victimam ei adæquatam, scilicet Unigenitum ejus Filium, ad ejus laudem & gloriam, in cruce immolatum, quasi Divinum Sanctissimæ TRINITATIS holocaustum. Utraquè ergo hæc DEI laus Divinissima est, ideoquè crebrò usurpanda.

Insuper Sancti non tantum corde, & ore, sed & opere ac vitâ laudant DEUM, ac laudare in dies melius & perfectius omni studio satagunt, idquè tripliciter. Primò agendo, 2dò patièdo, 3tò prædicando. *Agendo*: quia continuò agunt opera virtutis, ut humilitatis, orationis, charitatis, quibus glorificatur DEUS, aliquè ad DEUM glorificandum accenduntur: quare omnis eorum vita est continua DEI laus. *Patiendo*: quia omnia, quæcunque patiuntur, sive à natura, sive à dæmone, sive ab amicis, sive ab inimicis, sive à DEO, sive à se ipsis mortificando membra sua, omnia hæc referunt ad DEI laudem & gloriam. Et sanè hæc uti aspera, ita fortis, realis, & solida, ideoquè mirè DEO grata, & jucunda est glorificatio. Ita Christus maximè glorificavit DEUM, cum in cruce se illi in holocaustum ad ejus laudem obtulit: & Martyres maximè glorificant DEUM, cum eculeos, ignes, cruces, bestias, ungulas, scorpiones fortiter, & alacriter sustinentes, canebant: *Benedicam Dominum in omni tempore: Hinc B. Teresa aiebat, Domine, da pati, aut mori.* *Prædicando*, quia prædicatione, vel sermone suo alios ad DEUM convertunt, qui conversi DEUM laudant, aliosquè ad id inducunt. Igitur magna DEI laus est conversio & zelus animarum.

Illis ergo mediis practicè promovetur GLORIA
DEI T. O. M. Universi Ultimus Finis. Qui sit
CORONA & FINIS THEOLOGIAE SPIRITUALIS;
totoquè Universo sine Fine resonet:

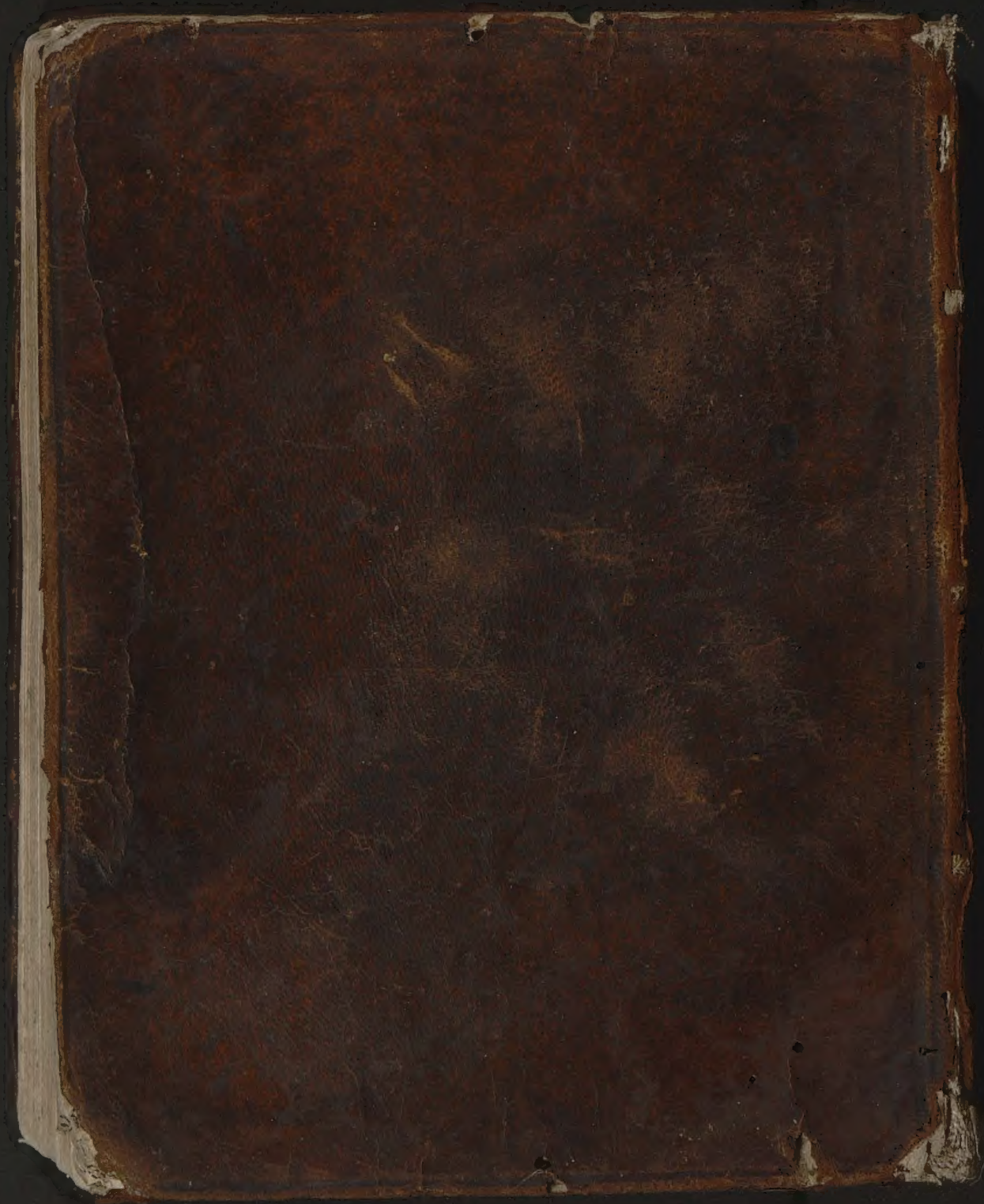
GLORIA PATRI, ET FILIO, ET
SPIRITUI SANCTO:

SICUT ERAT IN PRINCIPIO, ET
NUNC, ET SEMPER, ET IN SEcula
SEculorum AMEN.

RIA

ui sit

ET



Theologia
Spiritalis
Part III

Th. III